

# יחי המלך

קונטרס שבועי בענייני גאולה ומשיח

משיחות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א מליובאוויטש

גליון א' תלג

ערב שבת קודש פ' וישב, כ"ב כסלו ה'תשפ"ב

יוצא לאור על-ידי

תלמידי ה'קבוצה', "חיילי בית דוד" - בית משיח 770

במסגרת אגודת חסידי חבי"ד באה"ק, תחת נשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

ע"א שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א ושנת המאה ועשרים להולדתו

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד

מוקדש

לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מלך המשיח

מהרה יגלה אכ"ר

לעילוי נשמת

ר' אהרן ב"ר ברוך ע"ה צ'רטור  
נפטר ביום כ"ד כסלו ה'תשמ"ט

ת. נ. צ. ב. ה.

\*

נדפס ע"י בנו

ר' איסר חיים וזוגתו מרת שיינא שיחיו צ'רטור

נדפס לעילוי נשמת

ר' אפרים יונה ב"ר אורי אהרן יואל ז"ל זיסק

ולע"נ מרת חי' רחל בת ר' פנחס זליג ז"ל

ולע"נ ר' מאיר ב"ר צבי הירש ע"ה ולע"נ ר' פנחס זליג ב"ר יצחק ע"ה

ו"הקיצו ורננו שוכני עפר" והם בתוכם, ולזכות כל משפחותיהם שיחיו - לשפע ברכות עד בלי די

ב"ה

דבר מלכות

3

כבר היה ה"זפרצת" ומוכנים לביאת פרץ / משיחת ש"פ וישב התנשא

זמן הגאולה

9

הצעקה והפיתוי / פרשת השבוע באור הגאולה

המעשה הוא העיקר

12

לפרסם את הניסים / הוראות למעשה בפועל

כתב יד קודש

14

מבצע חנוכה עם אנשי הצבא / צילום מהגות הרבי על שיחת יום ג' ט"ו בסלו התשמ"א

מדור ה"דבר מלכות" מוקדש

לזכות הרה"ח יוסף יצחק בן רייזל פרומא וזוגתו חיה מושקא בת מרים שיחיו וילדיהם רחל בת חיה מושקא, לאה שרה בת חיה מושקא, וישראל רחמים בן חיה מושקא שיחיו ולזכות הנא לאה בת ח' רחל, עדינה בת ח' רחל, מרים בת ח' רחל, וצבי בן ח' רחל שיחיו

לזכות ר' ברוך אהרן בן ברניא סלאווא וזוגתו רייזל פרומא בת ח' רחל שיחיו

כד. וטאכ"כ טעו אין דעם מבצע  
הטובה בנגע די די וועט זינען גיין  
אין שלימות הארץ כששמה, [והם  
דערמיט אין איד פארבונדן שלימות  
הארץ ברוחניות, והם דערמיט אין איד  
פארבונדן שלימות העם, והם דערמיט  
אין איד פארבונדן שלימות  
העוה"מ] -

עס די וועט האבן זוכה געווען אין  
זינען גיין בנפם כששמה על גבול  
הארץ, אין, והם טעו די עס זאל ניש זיין  
זיל הארץ נחה ליבש לפניהם,

והם דער זיין אין דער אפילו אין  
טורדנא, אין גבול, די די גמרא זענען אין  
קירובים, והם דעם אין א דונגא איד  
יעדע פרט האט אידן געטען זיין -  
עס מ'טאר ניש בלשון קיין טעלה אין  
העלכע עס קען זיין עפעס וועט א  
חשק, עס האט הארץ (דער השכחה  
דער הער) נחה ליבש לפניהם,  
הערש דעם אין א חשק (מן סתם  
נפשות,

עס איז געווען, און איד ב' תמיד  
ענין זה האלקי בה מרשית השנה ועד  
אחרית שנה, והם דערמיט אין ליבשער  
דורכפירן עס עס זאל ניש זיין הארץ  
נחה ליבש לפניהם, והם דערמיט  
זינען איד די גבולים מה געטען  
זיל עס שערן דעם -

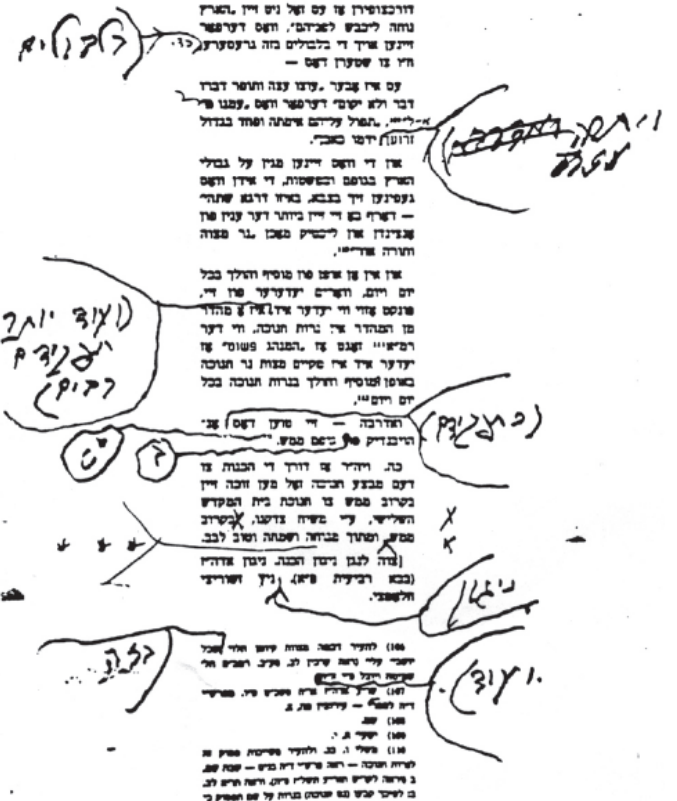
עס איז געווען, ערעו צעה ווערט דבר  
דבר ולא יסוף דערמיט והם עמנו פון  
המלך עליהם צמחה ופחד בגבול  
הוועט זיטן טאג,

אין די וועט זינען גיין על גבול  
הארץ בנפם כששמה, די אידן והם  
געטען זיין גבול, און דורכ פאר  
- דערמיט בן די זיין ביהוה דער ענין פון  
גבולין און ליבש מ'טאג, א פניה  
העוה"מ זיין,

אין אין עס אפילו פון מוסף העלך בכל  
הם וועט, והם יעדער פון די,  
פונעם זיין די יעדע איד און פ' מהרר  
פון מהרר אין גלות העוה"מ, די דער  
רמ"א זענען עס, המנהג פשוט עס  
יעדע איד אין סתם פנות נ' הטובה  
כאסו וטוסיף העלך בנות הטובה בכל  
הם וועט,

העוה"מ - די מועד דעם עס  
הייבונדן פון דעם טעם  
בה ויהי עס דורך די הכנה עס  
דעם מבצע הכנה על מועד זוכה זיין  
כטוב טעם עס הטובה בית המקדש  
השלישי, עי משיח צדקנו, אקשיונ  
טעם ווערט געווען וועט אונטן לבב  
[עס לנג ניטן הכנה טעם אהיה  
(כטוב רביעית ע"ה), נ"ך אהיה  
השלישי,

(10) לזכור דבר מהות קודש וזיל וכל  
קודש ענין קודש קודש וזיל וכל  
קודש וזיל וכל  
(11) לזכור דבר מהות קודש וזיל וכל  
קודש ענין קודש קודש וזיל וכל  
קודש וזיל וכל  
(12) לזכור דבר מהות קודש וזיל וכל  
קודש ענין קודש קודש וזיל וכל  
קודש וזיל וכל  
(13) לזכור דבר מהות קודש וזיל וכל  
קודש ענין קודש קודש וזיל וכל  
קודש וזיל וכל  
(14) לזכור דבר מהות קודש וזיל וכל  
קודש ענין קודש קודש וזיל וכל  
קודש וזיל וכל  
(15) לזכור דבר מהות קודש וזיל וכל  
קודש ענין קודש קודש וזיל וכל  
קודש וזיל וכל



Handwritten notes in Hebrew, including a large circular diagram with arrows and various annotations.

# מבצע חנוכה עם אנשי הצבא

לקראת ימי החנוכה ובקשר עם המצב באה"ק, הבאנו בזאת צילום נדיר (מוקטן) מהגהת כ"ק אדמו"ר מה"מ שליט"א על שיחת יום ג', טו"ב כסלו ה'תשמ"א (חלק זה נדפס בלקו"ש ח"כ ע' 430)

להלן פענוח הכתי"ק (בא בהדגשה):

עאכו"כ בנוגע "ארץ אשר גו' תמיד עיני ה' אלקיך בה מרשית השנה ועד אחרית שנה", וואָס דאַרטן איז לייכטער דורכצופירן אז עס זאָל ניט זיין "הארץ נוחה ליכבש לפניהם", וואָס דערפאַר זיינען אויך די בלבלולים בזה גרעסערע **בלבלולים**, כדי ח"ו צו שטערן דאָס -

עס איז אָבער "עוצו עצה ותופר דברו דבר ולא יקום" דערפאַר וואָס "עמנו א-ל", "תפול עליהם אימתה ופחד בגדול זרועך (ויתירה מזה) ידמו כאבן".

און די וואָס זיינען מגין על גבולי הארץ בגופם ובפשטות, די אידן וואָס געפינען זיך בצבא, באיזו דרגא שתהי' - דאַרף באַ זיי זיין ביותר דער ענין פון אָנצינדן און ליכטיק מאַכן "נר מצוה ותורה אור",

און אין אַן אופן פון מוסיף והולך בכל יום ויום, וואָרום יעדערער פון זיי, פונקט אַזוי ווי יעדער איד (ועוד יותר - **וויבאלד תפקידם איז הגנת רבים**), איז אַ מהדר מן המהדר אין נרות חנוכה, ווי דער רמ"א זאָגט אַז "המנהג פשוט" אַז יעדער איד איז מקיים מצות נר חנוכה באופן דמוסיף והולך בנרות חנוכה בכל יום ויום,

ואדרבה - זיי טוען דאָס (כתפקידם) אָנהויבנדיק בגופם ממש\*.

ויה"ר אַז דורך די הכנות צו דעם מבצע חנוכה זאָל מען זוכה זיין בקרוב ממש צו חנוכת בית המקדש השלישי, ע"י משיח צדקנו, בקרוב ממש ומתוך מנוחה ושמחה וטוב לבב.

\* \* \*

[צוה לנגן ניגון הכנה. ניגון אדה"ז (בבא רביעית פ"א). ניגון ניע זשוריצי חלאַפצי.

(\* נוסף על השתדלותם להאיר (נר מצוה) "מבחוץ" ו"בשוק" "דתרמודאי" (שבת שם) אותיות מורדת (עמק המלך שער קרית ארבע רפקי"א. קה"י ע' תרמוד. ועוד).

מוקדש לעילוי נשמת

הרה"ח ר' משה נחום בהרה"ח ר' מרדכי מענדל ע"ה קדנר

נפטר כ"ב ניסן - אחרון של פסח, ה'תשע"א

יה"ר שתיכף ומיד יקויים היעוד "הקיצו ורננו שוכני עפר" והוא בתוכם, בגאולה האמיתית והשלימה

# כבר היה ה"ופרצת" ומוכנים לביאת פרץ

"אלה תולדות יעקב יוסף" - רומז על ההוספה בהתגלות והפצת תורת חסידות חב"ד ע"י רבותינו נשיאינו • וזדה ניתוסף עוד יותר באופן ד"פרצת עליך פרץ" - במשך הארבעים שנה שבהם "קאי איניש אדעתא דרבי", שהפצת המעיינות חוצה נעשית באופן ד"ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה", עד לפנה הכי נדחת בקצוי תבל, פריצת כל הגדרים, שלכן, מוכנים כבר לביאת משיח צדקנו • קטעים משיחת ש"פ וישב, כ"א כסלו ה'תנש"א - מוגה

בארץ מגורי אביו בארץ כנען<sup>3</sup>, ומהפסוק השני ("אלה תולדות יעקב יוסף בן שבע עשרה שנה וגו'") עד לסיום הפרשה מסופר אודות פרטי הענינים השייכים ל"רוגזו של יוסף", היפך המצב ד"וישב יעקב", "לישב בשלוה"?

(ב) השייכות דפרשת וישב<sup>4</sup> להגאולה י"ט כסלו (שהיא הכנה להגאולה האמיתית והשלימה) - אע"פ שכבר בפסוק השני מדובר אודות "סבה ראשונה . . (ש)ע"י זה נתגלגלו וירדו למצרים"<sup>5</sup> (כמבואר בפרטיות

3) ובמשך שנותיו של יעקב - שישב בשלוה מאז שחזר מבית לבן לארץ מגורי אביו עד שיוסף ה' בן י"ז שנה, במשך תשע שנים (ע"פ החשבון שבפרש"י (ורש"י ישן) ס"פ תולדות. ויצא ל, כה. וישלח לג, יז. פרשתנו לז, לד).

4) לא רק שם הפרשה ("וישב יעקב"), אלא התוכן דכל הפרשה - כמודגש ביום השבת (שבסמיכות ליי"ט כסלו) שבו קורין כל הפרשה כולה מתחילתה עד סופה.

5) פרש"י עה"פ. וראה גם פרש"י סוטה יא, רע"א

א. בהפירוש ד"וישב יעקב" מביא רש"י "ועוד נדרש בו, וישב, ביקש יעקב לישב בשלוה, קפץ עליו רוגזו של יוסף וכו'". שמה משמע (לכאורה) ש"וישב יעקב" היא בקשתו של יעקב ("ביקש יעקב לישב בשלוה"), אבל בפועל לא נתקיימה בקשתו "לישב בשלוה", כיון ש"קפץ עליו רוגזו של יוסף", כמסופר בארוכה בהמשך הפרשה. וצריך להבין:

א) הטעם דקריאת שם הפרשה (שמורה על התוכן דכל הפרשה) - "וישב" ("וישב יעקב"), שפירושו "לישב בשלוה" - אע"פ שהמצב דישיבה בשלוה הוא (לכאורה) רק בפסוק הראשון שבפרשה, "וישב יעקב

1) כפי שמבאר בעל הגאולה ש"שמו אשר יקראו לו בלשון הקודש" מהוה ומח"י ומורה על תוכנו של הדבר הנקרא בשם זה (שעהייה"א בתחלתו).

2) כ"ה בסדר תפלות כל השנה (בסוף ספר אהבה שבדברים. וראה לקו"ש ח"ל ע' 176. וש"נ.

בהמשך הפרשה, ובפרשיות שלאח"ז, היפך המצב דגאולה?

ב. ויובן בהקדם תמיהה נוספת בהמשך הפרשה:

לאחרי ההקדמה ד"וישב יעקב" ממשך הכתוב "אלה תולדות יעקב יוסף", ומפרש רש"י "תלה הכתוב תולדות יעקב ביוסף מפני . . . שכל עצמו של יעקב לא עבד אצל לבן אלא ברחל". ועל זה סובב והולך המשך הפרשה בסיפור פרטי המאורעות **דיוסף**, עיקר הענין ד"תולדות יעקב (הוא) – יוסף".

ועפ"ז דרוש ביאור והסבר בהקשר והשייכות דסיפור תולדותיו של יהודה בהמשך הפרשה<sup>6</sup> ל"אלה תולדות יעקב יוסף" – ש"הפסיק בפרשתו של יוסף" בסיפור תולדותיו של יהודה, ואח"כ "חוזר לענין ראשון"<sup>8</sup>, ל"פרשתו של יוסף"?

ולהעיר, שבהתחלת הענין מפרש רש"י "למה נסמכה פרשה זו לכאן והפסיק בפרשתו של יוסף, ללמד שהורידוהו אחיו מגדולתו כשראו בצרת אביהם, אמרו אתה אמרת למכרו, אילו אמרת להשיבו היינו שומעים לך"<sup>9</sup>, אבל, הסבר זה הוא (בעיקר) על מ"ש בהתחלת הענין "ויהי בעת ההיא וירד יהודה מאת אחיו", שבגלל מכירת יוסף "הורידוהו אחיו מגדולתו", ולא (כ"כ) על המשך המאורעות שלאח"ז עד ללידת פרץ זורח, שאינו שייך (לכאורה) ל"פרשתו של

(בנוגע להשליחות דיוסף לשכם שאודותה מסופר בהמשך הפרשה (פסוק יג): "תחילת סיבת ירידת ישראל למצרים".

6 קאפיטל לח.

7 פרש"י לח, א.

8 פרש"י לט, א.

9 ועד"ז מפרש בהתחלת הענין שלאחרי: "ויוסף הורד, חוזר לענין ראשון, אלא שהפסיק בו כדי לסמוך ירידתו של יהודה למכירתו של יוסף, לומר לך שבשילו הורידוהו מגדולתו" (לט, א).

יוסף", "אלה תולדות יעקב יוסף"<sup>10</sup>.

ויש לומר, שבסיפור תולדותיו של יהודה באמצע פרשתו של יוסף מרומז **התוכן** (תכלית הכוונה) דפרשתו של יוסף – "אלה תולדות יעקב יוסף בן שבע עשרה שנה גו", "סיבה ראשונה . . . (ש)ע"י זה נתגלגלו וירדו למצרים" – שלאמיתתו של דבר הו"ע **טוב**, בהתאם לכללות הענין ד"וישב יעקב", "לישב בשלוה", כדלקמן.

ג. וביאור הענין:

איתא במדרש<sup>11</sup> "ויהי בעת ההיא, רבי שמואל בר נחמן פתח כי<sup>12</sup> אנכי ידעתי את המחשבות, שבטים היו עסוקין במכירתו של יוסף . . . ויהודה ה' עסוק ליקח לו אשה, והקב"ה ה' (עוסק ו)בורא<sup>13</sup> אורו של מלך המשיח (שעתיד לצאת מתמרה<sup>14</sup>), ויהי בעת ההיא וירד יהודה, בטרם תחיל ללדה, קודם שלא נולד משעבד הראשון (פרעה ששעבד בישראל<sup>14</sup>) נולד גואל האחרון (פרץ שהוליד מלך המשיח<sup>14</sup>), ויהי בעת ההיא, מה כתיב למעלה מן הענין והמדנים מכרו אותו אל מצרים".

ועפ"ז מובן הקשר והשייכות דתולדותיו

10 וגם הטעם השני שמפרש רש"י בהתחלת הענין שלאחרי ("ויוסף הורד"), "ועוד כדי לסמוך מעשה אשתו של פוטיפר למעשה תמר, לומר לך, מה זו (תמר) לשם שמים אף זו (אשתו של פוטיפר) לשם שמים, שראתה באצטרולוגין שלה שעתידה להעמיד בנים ממנו, ואינה יודעת אם ממנה אם מבתה" – הרי, הענין דזכות שבדבר ("לשם שמים") אינה אלא ביחס לאשתו של פוטיפר, משא"כ ביחס ליוסף עצמו (ובפרט ביחס ל"אלה תולדות יעקב יוסף") ה"ז בשלילה.

11 ב"ד פרשתנו רפ"ה.

12 ירמ' כט, יא.

13 ראה שינויי הגירסאות בב"ד הוצאת תיאודור-אלבק.

14 פרש"י שם.

(\* להעיר מפרש"י לט, יא: "שנראית לו דמות דיוקנו של אביו וכו'".

על היין התחילו, כבכל שבת בתקופה האחרונה, לנגן "זאָל שוין זיין די גאולה". מיד בתחילת הניגון נתן הרבי לילד שארף שי' פרוסת עוגה, ותוך כדי עניית לחיים לקהל שי', התחיל לעודד בידו הק'. קבוצה של יהודים אמידים שהגיעה מצרפת בערב שבת מצאה את מקומה בהתוועדות על הפירמידה הגדולה שבמערב הזאל. ניתן ה' להבחין בקירוב מיוחד של כ"ק אד"ש לאורחים אלו כבר בניגון הראשון בעודדו את השירה לעברם כו"כ פעמים בתנועות עזות.

ועדיין לא שיער אף אחד עד היכן יגיעו הדברים, והיתה זו הפתעה גמורה שעה שהרבי פתח את ההתוועדות במילים: "הרי הגיעה קבוצת אורחים מצרפת"...

מיד אמרו האורחים 'לחיים', כ"ק אדמו"ר שליט"א ענה להם בניד ראש, והקהל החל לנגן "האדרת והאמונה" בניגון ה'מאָרש' הצרפתי. כ"ק אדמו"ר שליט"א עודד את הניגון בחוזק, ולפתע... פנה לימינו וסימן לשרוק!... שריקות מכל צד פלחו את האויר כשכתגבורת לזה ממשך הרבי לעודד עזות בתנועות רצופות משך זמן.

לאחר מכן התחיל הרבי בשיחה הראשונה. בשיחה זו דיבר על המהפך שקרה במדינת צרפת ממצב שלא למעליותא בעיני יהדות, אל תקופת הפצת יהדות באופן מיוחד, ועד כדי כך שבשמה, צרפת, ניכר בגלוי שהיא גימטרי' של 770.

בהמשך דיבר על כתבי-יד שהודפסו לראשונה במדינת צרפת, והרי טבע הסקרנות של יהודי מגרהו ללמוד בספר חדש לא רק את הכותרת אלא את כל הספר...

בסיום השיחה התבטא "הנה נכנס משיח צדקנו בבית הכנסת ובית המדרש זה!"

אחרי השיחה טעם הרבי מהיין, ואח"כ מהמונות. הקהל ניגן את 'מאָרש נפוליון' וכ"ק אדמו"ר שליט"א עודד שוב לעבר האורחים. לפתע פנה לאחוריו אל ספסל הזקנים, ביניהם ישב הרה"ח הרה"ג ר' מרדכי שי' בלינוב מוועד רבני ליובאָוויטש - צרפת, ושאלו בערך בזה הלשון: "וואו איז אַייער עולם?" [=היכן הקהל שלכם?] ושוב שאל הרבי: "וואו איז דער פראַנצויזישער עולם?" [היכן הקהל הצרפתי?] הנ"ל סימן לרבי על מקום עמידתם, אך הרבי לא הרפה והמשיך לתמוה ולסמן בתנועות ידיו... עד שהלה קלט, ומיד הורה לקהלו שיאמרו 'לחיים' לרבי. עתה הורה לו הרבי לומר לחיים על כוס גדולה, ועודד לעברו.

כאן החל הרבי לעודד את השירה בחוזק רב, ולפתע – בשתי ידיו הק' יחד! ובמהירות...

אח"כ החל בשיחה השני'. בשיחה מיוחדת זו התייחס הרבי לנס גדול שאירע במדינת צרפת! והוא – ההמנון הצרפתי שהי' סמל לשחרור המדינה מעול מלכות – נהפך לניגון חסידי, ובה בעת בוטל באורח פלא וחדל מלשמש כהמנונה הרשמי של המדינה! בהמשך דובר אודות שימת לב והכרה בניסים אלו, ואמר שאף שדיבר על כך כו"כ פעמים, מעורר הוא על זה שוב. – דבר לא רגיל, שגם הוסיף בהרגשה שהדיבורים הם בעצם "בעליונים" ורק רומזים "בתחוננים". בסיום שיחה זו הזכיר הרבי את שמות כל הנשיאים, מהבעש"ט ועד נשיא דורנו.

כהמשך ספונטני למדובר בשיחה, ניגנו שוב את הניגון "האדרת והאמונה", והפעם ביתר חיות. גם עכשיו עודד הרבי בחוזק, ובאמצע הניגון סימן לאורחים לומר לחיים. המשך לעודד בתנועות מהירות ורצופות ביד אחת, ושוב בשתי ידיו הק' יחד בתנועות קצובות, כששירת הקהל הולכת וגוברת בשמחה רבה.

בסיום השיחה השלישית ניגנו "שובה" וכשהגיעו למילים "יראה אל עבדיך" החל הרבי לעודד בשתי ידיו הק' יחד בחוזק רב ובמהירות. גם האורחים הנכבדים לא נשארו אדישים... והצטרפו לשמחה מכרכרים ומפוזים בכל עז.

בשיחה רביעית הזכיר ע"ד חלוקת משקה. היו 30 בקבוקים והסדר הי' כרגיל.

# לפרסם את הניסים

[. .] ראשית, צריכה להיות ההכרה וההודאה לה' על הניסים שהוא עושה.

ובפרט כאשר עומדים בסמיכות לימי החנוכה שענינם הוא "פירסומי ניסא"<sup>1</sup> – ממילא אפילו אם-תימצי-לומר שבשאר ימי השנה לא צריכה להיות כזו הדגשה בענין של פירסומי ניסא (כדמוכח מזה גופא שזהו ענינם של חנוכה ופורים וכיוצא בזה) – הרי בימי חנוכה צריך להיות פירסומי ניסא, ויש לומר, שזה כולל לא רק את נס המלחמה ונס החנוכה (של פך השמן) אלא פירסומי ניסא בכל הניסים שהקב"ה עושה לבני ישראל – "בימים ההם בזמן הזה".

**ועוד והוא העיקר:** ההכרה וההודאה ונתינת השבח לה' על הניסים שהוא עושה, נוסף על היותם ענין של הכרת טובה – ה"ז גם נוגע **לביאת משיח צדקנו בגאולה האמיתית והשלימה**, כפי שהגמרא אומרת<sup>2</sup>: "ביקש הקב"ה לעשות חזקי' משיח . . אמרה מידת הדין לפני הקב"ה . . חזקי' עשית לו כל הניסים הללו (שניצל מסנחריב ונתרפא מחליו<sup>3</sup>) ולא אמר שירה לפניך תעשהו משיח".

על-פי זה מובן בעניננו, שפירסומי ניסא של הניסים שעושה הקב"ה בזמננו – הרי זה נוגע להבאת הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש!

ומזה מתקבלת ("האָט מען אַרויס") הוראה עיקרית: מאחר שכבר עומדים אחרי כל הענינים, והגאולה עדיין לא באה – דבר נכון ביותר הוא לעסוק בענין של "פירסומי ניסא", לפרסם אצל עצמו ואצל הזולת, ובכל מקום ומקום – את הניסים שהקב"ה עושה עימנו, מתוך ידיעה שבזה קשורה הגאולה האמיתית והשלימה!

ועל-אחת-כמה-וכמה בימי החנוכה, שענינם הוא "פירסומי ניסא" כנ"ל – יש לראות לנצל ימים אלו, נוסף לכל הפעולות ומבצעי חנוכה, גם – כדי לערוך התוועדויות חסידים [או לקרוא לזה בלשון אחר, בכל מקום לפי ענינו, "אזלת לקרתא הלך בנימוסי<sup>4</sup>"], בכל יום מימי החנוכה, ולדבר שם דברי תורה, נגלה דתורה ופנימיות התורה, ולקבל החלטות טובות בכל עניני תורה ומצוות, ובאופן של מוסיף והולך ואור (בהתאם לנרות חנוכה), ועוד ועיקר – לדבר בענין פירסומי ניסא, הניסים "בימים ההם בזמן הזה".

(3) פרשי' שם.

(1) שבת כא, ב ובפרשי".

(2) סנהדרין צד, א.

(משיח ש"פ וישב, כ"ג כסלו, מבה"ח טבת ה'תשנ"ב – מונה, תרגום מאידית)



## להלן יומן מיוחד המתאר את ההתרחשויות שאירעו במהלך ההתוועדות דש"פ וישב ה'תשנ"ב (מתוך "בית חיינו" 117):

בהכנס כ"ק אדמו"ר שליט"א להתוועדות (מוקדם מהרגיל) ניגנו "על ניסוך". אחרי הברכה

של יהודה ל"פרשתו של יוסף" – בבחינת הקדמת רפואה למכה<sup>15</sup>, שעוד לפני הירידה דגלות מצרים (פרשתו של יוסף) ישנו כבר "אורו של מלך המשיח"<sup>16</sup>, שמרומז ב(סיפור ד) לידת פרץ, "פרץ זה משיח, שנאמר עלה הפורץ לפניהם"<sup>17</sup>.

ד. ובעומק יותר יש לומר, שהסיפור דלידת פרץ הוא (לא רק הקדמת רפואה לפרשתו של יוסף, אלא גם) חלק מ"פרשתו של יוסף", שבזה מרומז התוכן האמיתי ד"פרשתו של יוסף":

"יוסף" – מלשון **הוספה** – מורה על הוספה (שלא ע"ד הרגיל) בעניני קדושה בעילוי אחר עילוי עד אין-סוף, וגם (ועיקר) הוספה עי"ז שהענינים הבלתי-רצויים מתהפכים לקדושה, כמודגש בהטעם דקריאת שם יוסף, ע"ש "יוסף ה' לי בן אחר"<sup>18</sup>, שמהפכים "אחר" ל"בן"<sup>19</sup>.

ונקודת הענין – ש"יוסף" (הוספה) בשלימותו מורה על מעמד ומצב שלמעלה ממדידה והגבלה, ע"י פריצת כל הגדרים [ובשתי הקצוות: מלמטה מטה – שמהפכים "אחר" ל"בן", ועד למעלה מעלה – שגם כשנמצאים בדרגא נעלית מוסיפים ובאופן דפריצה עוד יותר<sup>20</sup>], שזהו ענינו של "פרץ" – "פרצת עליך פרץ"<sup>21</sup>.

(15) פי' יפה תואר שם.

(16) ראה גם תנחומא (באבער) פרשתנו יא: "עד שלא ירד יוסף ירד יהודה להתקין גואל אחרון זה מלך המשיח".

(17) אגדת בראשית ספס"ג. וראה גם ב"ד ספפ"ה (ובפרשי"): "זה רבה על כל הפריצים מן יעמוד (משיח שנאמר בו) עלה הפורץ לפניהם".

(18) ויצא ל, כד.

(19) ראה אוה"ת עה"פ.

(20) ויתירה מזה – שדרגא נעלית זו היא בבחינת "אחר" לגבי הדרגא שלמעלה ממנה, היינו, שגם ההוספה בקדושה היא **באין-ערך**. ע"ד ובדוגמת האין-ערך ד"בן" ל"אחר".

(21) לח, כט.

[. .] ויש לומר, שהנתינת-כח לעבודתו של יוסף במצרים מרומזת בסיפור לידת פרץ, "פרצת עליך פרץ", פריצת כל הגדרים, שלכן, "**בעת ההיא**" ש"שבטים היו עסוקים במכירתו של יוסף . . יהודה<sup>22</sup> ה' עוסק ליקח לו אשה", שהכוונה בזה היא כדי שתהי' לידת **פרץ**, "פרצת עליך פרץ", שע"י"ז תהי' עבודתו של יוסף בירידתו למצרים בשלימות, הוספה אמיתית, שהיא באופן של פריצת כל הגדרים<sup>23</sup>.

ה. ובהמשך לזה, גם הירידה דיעקב ובניו (כל בניו) למצרים (כתוצאה ממכירת יוסף למצרים, ש"ע"י זה נתגלגלו וירדו למצרים). והמשכה בהגליות שלאח"ז ש"נקראו<sup>24</sup> ע"ש מצרים" – קשורה עם לידת פרץ:

כוונת הגלות (הירידה למצרים) היא בשביל **ההוספה** ("יוסף") – כמארז"ל<sup>25</sup> "לא הגלה הקב"ה את ישראל לבין האומות אלא כדי שיתוספו עליהם גרים", שזהו"ע דבירור ניצוצות הקדושה<sup>26</sup>, ועד לגרים **כפשוטו**<sup>27</sup>,

(22) שהוא אמר למכרו – "ויאמר יהודה גו' לכו ונמכרונו גו'" (לז, כז-כז), "אתה אמרת למכרו אילו אמרת להשיבו היינו שומעים לך" – ובגללו נמכר למצרים.

(23) וכיון שעיקר הענין דפריצת גדר מודגש במצב של ירידה למטה (כנ"ל בפנים), לכן, בשביל לידת פרץ הוצרך להיות אצל יהודה ענין של ירידה למטה\* – "וירד יהודה מאת אחיו ויטי גו" . . ועפ"ז יומתק לשון התנחומא (שבהערה 16) "עד שלא ירד יוסף ירד יהודה כו".

(24) ב"ר פט"ז, ה.

(25) פסחים פז, ב.

(26) ראה תו"א בראשית ו, א. ר"פ לך לך. ובכ"מ.

(27) ראה תו"א תולדות כ, ג. ובכ"מ.

\* ראה התחלת הענין במדרש שם: "בגדה יהודה . . נעשה חזקין כו", ובאגדת בראשית שם: "וירד יהודה וגו' וירא שם יהודה בת איש כנעני ויקחה, כיון שנטלה, אמר הקב"ה, המשיח עתיד לעמוד מיהודה והלך ונטל אשה כנענית, אלא מה אני עושה מביא עלייתו . . תמות כנענית . . וימותו בני . . כדי שידבק יהודה בתמר שהיא כהנת בתו של שם . . ויצא פרץ . . שהמשיח יוצא ממנו".



שמ"אחר" (כפשוטו) נעשה "בן".

וההוספה ("יוסף") שבזמן הגלות (מצרים) נעשית ע"י העבודה באופן של פריצת גדר ("פריצת עליון פרץ")<sup>28</sup> – שגם במצב של ירידה בגלות, ועד לחושך כפול ומכופל, תחתון שאין תחתון למטה ממנו, נעשית עבודתם של בני" בכל התוקף, הן בעניי קדושה, והן בבירור העולם, עד שפורצים גדי העולם (מלשון העלם)<sup>29</sup> וגדרי הגלות, שבאמצע (תוקף) הגלות ממשיכים ומגלים אלופו של עולם<sup>30</sup>, ועד שממשיכים ומגלים בעולם (לא רק "אלופו של עולם", אלא) גם בחי' האלקות שלמעלה מהעולם, ובאופן של הוספה בעילוי אחר עילוי, עד להמשכת גילוי מהותו ועצמותו ית' – שעוה"ז התחתון שאין תחתון למטה ממנו נעשה דירה לו ית'<sup>31</sup>, דירה לעצמותו<sup>32</sup>.

ובלשון המדרש "שבטים היו עסוקין במכירתו של יוסף . . והקב"ה הי' (עוסק ו) בורא אורו של מלך המשיח" – דיש לומר, שבזה מרומז שהירידה למצרים (שהתחלתה במכירתו של יוסף) היא (ע"י הנתנת-כח ו) בשביל התגלות אורו של משיח<sup>33</sup>, לידת

(28) ועפ"ז יומתק ש"את יהודה שלח לפניו אל יוסף להורות לפניו גשנה (ולאח"ז) ויבואו ארצה גושן" (ויגש מו, כח) – שהנתנת-כח לירידת יעקב ובניו למצרים היא ע"י יהודה, שממנו נולד פרץ, כשם שהסיפור לידת פרץ הוא הקדמה לירידת יוסף למצרים.

(29) ראה לקו"ת שלח לז, ד. ובכ"מ.

(30) כמרומז בתבית "גאולה" – גולה" בתוספת אל"ף באמצע התיבה (ראה ויק"ר ספ"ב. לקו"ת בהעלותך לה, ג. ובכ"מ).

(31) ראה תניא רפ"ו. ובכ"מ.

(32) ראה סה"מ מלוקט ח"ב ע' רמא. וש"נ.

(33) להעיר מהשייכות דמשיח ליוסף\* – כמבואר

(\* ראה לקוטי לז"צ לז"ג (ע' ריט) בפירוש מאמר הזהר (לד, ב) "כמה נהורין אתבריאו עד לא אברי עלמא . . אורו של משיח", ש"אורו של משיח יסוד (בחזנתו של יוסף), כי מה שנקרא משיח הוא ע"ש שנמשח בשמן, שמן הוא יסוד, כמו שיסוד נקרא זית שמן, ומה גם שיש משיח בן יוסף דיסוד".

פרץ<sup>34</sup>, "פרץ זה משיח שנאמר עלה הפורץ לפניו", שעל ידו תתגלה ההוספה שע"י פריצת כל הגדרים (ב"מעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות"<sup>35</sup>) בתכלית השלימות, דירה לו ית' בתחתונים.

ו. עפ"ז מובנת גם השייכות ד"פרשתו של יוסף" (מכירתו למצרים) ל"וישב יעקב, ל"ישב בשלוה"<sup>36</sup>:

ובהקדמה – שכיון ש"רצון יראיו יעשה"<sup>37</sup>, ובפרט רצונו של יעקב, "בחור שבאבות"<sup>38</sup>, בודאי קיים הקב"ה רצונו ובקשתו של יעקב לישב בשלוה.

ובשני אופנים: (א) במשך התשע שנים יושב בשלוה בארץ מגורי אביו (מאז שחזר מבית לבן עד שיוסף הי' בן שבע עשרה שנה)<sup>39</sup>, (ב) ישיבה בשלוה באופן נעלה יותר – "ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה"<sup>40</sup>, י"ז השנים (בגימטריא "טוב") יושב בשלוה בארץ מצרים שהיו מבחר שנותיו<sup>41</sup> (ועד שעל ידם נעשה "טוב" (שלוה)

במדרשי חז"ל שלפני משיח בן דוד יהי משיח בן יוסף (נסמן בלקו"ש חכ"ה ע' 952). ועוד ועיקר: גם משיח בן דוד שייך ל"יוסף ה' לי בן אחר", "זרע שהוא בא ממקום אחר . . זה מלך המשיח" (ב"ר פכ"ג, ה. פנ"א, ח. ובמ"כ שם), "שבא מרות המואבי' שהיתה מעם אחר העובדים ומשתחווים לאל אחר" (עבוה"ק ח"ד פ"ד, ושם: "המלך המשיח הוא אשר ישלים הכוונה בבריאה . . הצד ההוא אשר . . הי' אחר, ישיבהו תחת כנפי השכינה, ולא יקרא עוד אחר, כי הפוך הרע . . אל הטוב . . ואז יהי' האחדות שלם").

(34) ושייך גם ל"זרח" – זריחה וגילוי – "אורו של משיח" (ובפרש"י שם: "מבהיק אורו של משיח").

(35) תניא רפ"ז.

(36) בהבא לקמן – ראה גם לקו"ש ח"ל ע' 176 ואילך.

(37) תהלים קמה, יט.

(38) ב"ר רפע"ו. וראה זח"א קיט, ב. קמז, ב. שעה"פ תולדות כז, כה.

(39) ראה לעיל הערה 3.

(40) ר"פ ויחי.

(41) ראה בעה"ט עה"פ. "היום יום" ח"י טבת, ובכ"מ.

כשם ש"ביקש יעקב לישב בשלוה", כך צריכים בני ישראל לבקש שרוצים כבר להיות בהתיישבות. אלא שבני ישראל למדים מהסיפור לבקש התיישבות לא רק כפי שמוכן אצל הנברא למטה – "וישב יעקב", אלא "וישב" סתם, "וישב" של הקב"ה (ש"וישב" היא תיבה בתורת ה') – התיישבות אמיתית, כפי שהקב"ה מבין מהי התיישבות! וביחד עם זה – "וישב" בפשטות, התיישבות לבני ישראל בתור נשמות בגופים בעולם הזה הגשמי.

והענינים שבינתיים – ש"קפץ עליו רוגזו של יוסף" – הם רק הכנה לבוא להתיישבות אמיתית, ועכשיו כבר יצאו ידי-חובת כל ענינים אלו, והגיע הזמן שתהי' התיישבות אמיתית.

וכאמור, מצד אחד זו התיישבות אמיתית, התיישבות כפי שהיא באה מהקב"ה (שהוא למעלה מכל הענינים), וביחד עם זה נמשכת ההתיישבות האמיתית בחייו של כל יהודי בתור נשמה בגוף בעוה"ז הגשמי, כפירוש הפשוט ב"וישב" ע"פ הלכה (שהלכה היא דוקא בפשטות) – "דבר ה' 17" זו הלכה<sup>18</sup> שקשור עם "דבר ה' זה הקץ"<sup>19</sup> (כמובן מזה שהגמרא אומרת<sup>20</sup> שני פירושים אלו על אותו פסוק – "דבר ה'").

ובפשטות – שמיד באה הגאולה האמיתית והשלימה, וישנה אז התיישבות אמיתית ושלימות בכל הענינים: שלימות העם – "בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"<sup>21</sup>,

וישנו ה"רכוש גדול" – "כספם וזהבם אתם"<sup>22</sup> כפשוטו, וגם כפי שזה ברוחניות – אהבה ויראה<sup>23</sup>, שלימות התורה ומצוותי',

ונפעל בשלימות ה"וישב יעקב בארץ מגורי אביו" – בארץ הקודש, שלימות הארץ, עד "כי ירחיב ה' אלקיך את גבולך"<sup>24</sup>, שנוסף לשבעת הארצות יתנו לבני ישראל גם את ארץ קניזי וקדמוני שעד אז היו בידי גוים ("גוישע הענט") – מהפכים אותם, ודוקא ע"ז נהי' "וישב גו' בארץ מגורי אביו"<sup>25</sup> באופן של התיישבות אמיתית, כיון שיתרון האור בא מהחושך דוקא<sup>26</sup>, ועד"ז בנוגע לכל הענינים – תהי' בהם המעלה דאתהפכא ע"ז שיוציאום מידי גוים ומהפכים אותם לקדושה הכי נעלית,

ובפשטות – גאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, וישנו ה"וישב", התיישבות אמיתית ובפשטות בעוה"ז הגשמי, במהרה בימינו ממש ובעגלא דידן ממש.

(משיחת ש"פ וישב ה'תשמ"ו - בלתי מוגה)

- 17) עמוס ח, יב. ראה תו"א ריש פרשתנו. תו"ח שם נח, א ואילך. ובכ"מ.
- 18) שבת קלח, ב.
- 19) שם.
- 20) שם.
- 21) ראה ס' הערכים-חב"ד ערך אור – ביחס לחושך ס"ח. וש"נ.
- 22) ראה תו"א ריש פרשתנו. תו"ח שם נח, א ואילך. ובכ"מ.
- 23) ראה יב, כ. וראה שופטים יט, ח.
- 24) פרש"י שופטים שם.
- 25) ראה ס' הערכים-חב"ד ערך אור – ביחס לחושך ס"ח. וש"נ.
- 26) ראה תו"א ריש פרשתנו. תו"ח שם נח, א ואילך. ובכ"מ.

מוקדש לעילוי נשמת

ר' יהודה ב"ר צבי הירש ע"ה סטראל - נפטר ביום כ"ז אלול

ולע"נ זוגתו טשרנא גיטל בת ר' יעקב ע"ה - נפטרה ביום ה' טבת

יה"ד שתיכף ומיד יקויים היעוד "הקיצו ורננו שוכני עפר" והם בתוכם, בגאולה האמיתית והשלימה

נדבת בנם - יבלחט"א - הרה"ח שמואל סטראל ומשפ' שיחיו

מכוונים את הפירוש הפשוט ולא את ה"כוונות" – אזי העיקר ישנו, ותמיד אפשר להוסיף כוונות בזה.

אך לכל לראש יש לכוון את הפירוש הפשוט – שמבקשים בכל יום ויום וכמה פעמים לראות בעיני בשר "בשובך לציון ברחמים", ואדרבה, לשם כך נברא העיני בשר – כדי שיהיו בשלימות, וזה דוקא כאשר הם מנוצלים לראות את תכלית השלימות – "בשובך לציון ברחמים!"

וכמו שכתוב במדרש תהלים<sup>10</sup>, והובא ברד"ק<sup>11</sup>, בשבלי הלקט<sup>12</sup>, ברוקח<sup>13</sup> וכו' – שיהודי צריך **לתבוע** את הגאולה האמיתית והשלימה, וכדיוק הלשון בהלכה<sup>14</sup> **לתבוע**, שהוא **תובע** מתי כבר תבוא הגאולה<sup>15</sup>!

ועד שהחיד"א כתב<sup>16</sup>, שע"י עצם הקיווי והתשוקה לגאולה – מביאים את הגאולה!

ג. וזוהי ההוראה שלמדים מסיפור התורה אודות טענת בני ישראל במצרים שהם מוותרים על ה"דרכו גדול" העיקר לצאת מהגלות, וכן מזה ש"ביקש יעקב לישב בשלוה":

היצר הרע ("קלוגינקער") רוצה לנצל את סיפור הגמרא<sup>3</sup> ע"י שמדגיש בעיקר את המענה (על טענת בני), שבשביל ה"דרכו גדול" כדאי להשאר בגלות. ועד"ז אצל יעקב – שבפועל לא נתמלאה בקשתו ו"קפץ עליו רוגזו של יוסף";

אמנם, יהודי לומד גם מעצם הטענה (שהיא גם חלק מהתורה מלשון הוראה), **שצריכים** לצעוק "דאלאי גלות" ולבקש שרוצים כבר לישב בשלוה! וכאשר לומדים הוראה גם מטענה זו, אזי ניתן ללמוד אח"כ הוראה גם מהמענה, שמחזיקים את בני ישראל זמן נוסף בגלות מצרים בכדי שיקבלו את ה"דרכו גדול".

וההוראה היא: לאחרי יציאת מצרים נתקיימה כבר הבטחת הקב"ה "ואחרי כן יצאו ברכוש גדול" (שלשם כך הוא עיכבם בגלות), ולזה ניתוספה עבודת בני ישראל במשך כל שנות הגלות, ובמילא, אין סיבה להחזיק את בני ישראל עוד בגלות!

## שיהודי לא יפסיק לצעוק "דאלאי גלות"

ד. עפ"ז יובן גם מדוע התורה מספרת זאת, דלכאורה נשאלת השאלה: מדוע בכלל מספרת לנו התורה את טענת בני ישראל ואת מענה הקב"ה, הלא אילו לא היתה התורה מספרת זאת, לא יכל היצר לטעון שלא צריכים עתה לצעוק כיון שזה בין כך לא יעזור, כפי שהי' אז?

והביאור בזה, שהיא הנותנת: אם התורה לא היתה מביאה את השאלה והתירוץ, הי' בא היצר ושואל את השאלה ומתרגז כדי לבלבל יהודי ולעכב אותו מלצעוק "דאלאי גלות"! לכן כותבת זאת התורה, בכדי לבטל ("באווארענען") מלכתחילה את טענת היצר ושידעו מיד את המענה, כך שיהודי לא יפסיק לצעוק "דאלאי גלות" אפילו לרגע אחד!

וזהו גם הלימוד שישנו מיעקב:

(10) מזמור יא.

(11) סוף שמואל ב.

(12) דין סדר ברכת המזון ס' קנז.

(13) ה' תפלה ס' שכב.

(14) ראה ב"י לטור או"ח סקפ"ח (ד"ה וכתב הרמב"ם).

(15) ראה "יחי המלך" גליון שה ע' 13. לקו"ש חכ"ה ע' 23 ואילך, ושם בהע' 14.

(16) בספרו מדבר קדמות אות ק' ערך קיווי.

בכל שנות חייו, "כאילו כל ימיו בטובה"<sup>42</sup>).

והתחלת הישיבה בשלוה בארץ מצרים, "ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה" (שהיתה באופן נעלה יותר מהישיבה בשלוה בארץ מגורי אביו) – ב"אלה תולדות יעקב יוסף בן שבע עשרה שנה", "סיבה ראשונה . . . (ש)ע"י זה . . . (ש)ע"י זה נתגלגלו וירדו למצרים":

מצד ענינו של יעקב (השלישי שבאבות) כשלעצמו, מספיק הענין ד"וישב יעקב (לישב בשלוה) בארץ מגורי אביו" – המקום (והאופן) הטבעי דישיבה בשלוה;

אבל מצד השלימות ד"תולדות יעקב יוסף", ענין ההוספה, "יוסף ה' לי בן אחר", שגם מ"אחר" נעשה "בן", ובפרט כש"יוסף בן שבע עשרה שנה", בגימטריא "טוב", צריכה להיות הוספה בהישיבה בשלוה (טוב) באופן נעלה יותר – "ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה", "שבע עשרה שנה אחרנין"<sup>43</sup>, שגם בארץ מצרים, "ערות הארץ", תחתון שאין תחתון למטה ממנו (מעמד ומצב ד"אחר"), נעשה "ויחי יעקב . . . שבע עשרה שנה", בגימטריא טוב (חיים טובים של יהודי, של "בן"). ועד למבחר כל שנותיו – ישיבה בשלוה שלמעלה מהטבע, באופן של פריצת גדר, "פרצת עליך פרץ"<sup>44</sup>.

(42) תדבאר פ"ה.

(43) זהו פרשתנו קפ, א. – ועפ"י האמור בפנים יש לבאר מ"ש בזהר "כד אתאביד מיני" יוסף, בן שבע עשרה שנה הוה, וכל אינון יומין דאתאראו דלא חמא לי ליוסף הוה בכי על אינון שבע עשרה שנין, וכמה דהוה בכי עלי, קב"ה יב לי שבע עשרה שנין אחרנין דאתקיים בארעא דמצרים בחדו ביקרא ובשלימו דכלא" – אף שלכאורה הי' לו להקב"ה ליתן לו כ"ב שנים טובות כנגד כ"ב השנים ש"לא חמא לי ליוסף" שבהם "הוה בכי עלי" (ולא י"ז שנים כנגד י"ז שנים שיוסף הי' עמו) – כיון שבשנים הטובות שחי יעקב בארץ מצרים נתגלה הענין ד"יוסף בן שבע עשרה שנה" (ועפ"י יומתק דיוק הלשון "הוה בכי על אינון שבע עשרה שנין").

(44) ועפ"ז יש לפרש בפרש"י "ביקש יעקב לישב

ועוד והוא העיקר – שהדרגא הנעלית דישיבה בשלוה ("וישב יעקב") שמתחילה ב"אלה תולדות יעקב יוסף בן שבע עשרה שנה" ("סיבה ראשונה . . . (ש)ע"י זה נתגלגלו וירדו למצרים", ונעשה "ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה") היא הכנה לישיבה בשלוה בתכלית השלימות שתהי'

בשלוה קפץ עליו רוגזו של יוסף, צדיקים מבקשים לישב בשלוה, אומר הקב"ה לא דיין לצדיקים מה שמתוקן להם לעולם הבא, אלא שמבקשים לישב בשלוה בעולם הזה" – למעלותא:

לפי הפירוש הפשוט ש"קפץ עליו רוגזו של יוסף" הוא עונש על הבקשה לישב בשלוה – הי' צריך לכתוב "ביקש יעקב לישב בשלוה, אמר הקב"ה לא דיין לצדיקיים וכו', קפץ עליו רוגזו של יוסף"<sup>45</sup> [ובפרט שכן הוא הסדר במדרש (ב"ר פרשתנו פפ"ד, ג) שמביא רש"י (ועוד נדרש בו)] – "בשעה שהצדיקים . . . מבקשים לישב בשלוה בעולם הזה, השטן בא ומקטרג, אמר, לא דיין וכו', תדע לך שכן הוא, יעקב אבינו ע"י שביקש לישב בשלוה בעוה"ז נזדווג לו שטנו של יוסף"<sup>46</sup>, ומזה שמסיים "צדיקים מבקשים לישב בשלוה אומר הקב"ה לא דיין כו' אלא שמבקשים לישב בשלוה בעולם הזה" (ואינו מוסיף לסיים בענין של עונש, "השטן בא ומקטרג", כבמדרש), י"ל שמרמז ומפרש שזהו סדר הרגיל אצל צדיקים, ע"פ רצונו והסכמתו של הקב"ה<sup>47</sup>.

ועפ"ז י"ל, שגם "קפץ עליו רוגזו של יוסף" הוא למעלותא – "רוגז" דקדושה (ע"ד מארז"ל (ברכות ה, רע"א) "לעולם ירגיז אדם כו") בשביל ההוספה ("יוסף") בישיבה בשלוה באופן של פריצת גדר ("קפץ עליו")<sup>48</sup>.

(\* ע"ד לשונו בהמשך הפרשה (לס, ו) בנוגע ליוסף, "כיון שראה עצמו מושל התחיל אוכל ושונה כו' אמר הקב"ה אני מגרה בך את הדוב".

(\*\* ועד"ז מבואר תנחומא (באבער ע' 128 אות יג - מתנחומא כתי") אמר הקב"ה ליעקב בקשת לישב עצמך, לא דיין לצדיקים לעוה"ב, בעוה"ז אינו ראוין לישיבה, מיד קפצה עליו צרת יוסף".

(\*\*\* ועפ"ז יומתק שינוי עיקרי בין המדרש לפירוש רש"י - שלשון המדרש הוא "השטן בא ומקטרג אמר לא דיין כו'", (ובהתאם לכך מסיים בעונש), ורש"י משנה וכתב "אמר הקב"ה" (ובהתאם לכך אינו מסיים בעונש).

(\*\*\*\* ועפ"ז יומתק שרש"י משנה מלשון המדרש "נזדווג לו שטנו של יוסף" (ורק בהמשך הענין, בהדרשה על הפסוק (איוב ג, כה) "לא שלוחי גו' יבוא רוגז", כותב "רגזו של יוסף") וכותב "קפץ עליו רוגזו של יוסף" (ולהעיר מתנחומא באבער שם: "קפצה עליו צרת יוסף").

בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו<sup>45</sup> – שהרי "בעת ההיא . . הקב"ה הי' (עוסק ו) בורא אורו של מלך המשיח", ע"י לידת פרץ, "זה משיח, שנאמר עלה הפורץ לפניכם", כנ"ל בארוכה.

ז. ע"פ האמור לעיל יש להוסיף גם בביאור הקשר והשייכות דפרשת וישב לי"ט כסלו, ראש השנה לחסידות – שבהתגלות תורת חסידות חב"ד ישנם כל הענינים- שלבים ד"וישב יעקב בארץ מגורי אביו", "אלה תולדות יעקב יוסף", ו"פרצת עליך פרץ".

"וישב יעקב בארץ מגורי אביו" – רומז על התגלות תורת חסידות חב"ד ע"י רבינו הזקן, השלישי שבאבות החסידות, שע"ז באה תורת החסידות דהאבות שלפניו (הבעש"ט והמגיד) באופן של התיישבות ("וישב") בהבנה והשגה בחכמה בינה ודעת (כנ"ל ס"א [בהשיחה]).

"אלה תולדות יעקב יוסף" – רומז על ההוספה בהתגלות והפצת תורת חסידות חב"ד ע"י רבותינו נשיאינו ממלאי מקומו של רבינו הזקן, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, יוסף שבדורנו<sup>46</sup>, שאצלו היתה

(45) ולהעיר שגם בהמשך הפרשיות שלאחרי פרשת וישב (שבהם מדובר אודות הירידה למצרים) מודגש ענין הגאולה (ראה גם קונטרס משיחות ש"פ וישלח תשנ"ג ס"ג-ד): פרשת מקץ – קץ הימים וקץ הימין (נסמן לקמן [בהשיחה] הערה 114). פרשת וישב – הגשת יהודה ליוסף, סמיכת גאולה לתפלה (זהר ר"פ ויגש). פרשת ויחי – "ויחי יעקב", עד לחיים נצחיים. וכן פרשת (וספר) שמות (ספר הגאולה) – "אלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה", כדאיתא במדרש "ראובן ושמעון נחתינן ראובן ושמעון סלקין" (ויק"ר פ"ב, ה), ע"ש "גאולת ישראל נזכרו כאן" (שמור"פ א, ה).

(46) ראה גם קונטרס משיחות ש"פ וישב תשמ"ח (סה"ש תשמ"ח ח"א ע"א 155 ואילך).

(\* התוונדויות תנשא ח"ב ע' 11.

(\*\* שם ע' 21.

(\*\*\* התוונדויות תנשא שם ע' 20.

הדגשה מיוחדת בהענין ד"יוסף ה' לי בן אחר", לעשות מ"אחר" "בן", ובהדגשה יתירה בבואו לחצי כדור התחתון (ע"ד ובדוגמת ירידת יוסף למצרים), שע"ז נעשה הגילוי דתורת החסידות (ביחד עם הפצת התורה והיהדות) בכל העולם כולו<sup>47</sup>, גם בתחתון שאין תחתון למטה ממנו.

ובזה ניתוסף עוד יותר באופן ד"פרצת עליך פרץ" – במשך הארבעים שנה<sup>48</sup> שבהם "קאי איניש אדעתא דרבי"<sup>49</sup>, באופן ד"לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע"<sup>50</sup> – שהפצת המעיינות חוצה נעשית באופן ד"ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה", עד לפנה הכי נדחת בקצוי תבל, פריצת כל הגדרים<sup>51</sup>, שלכן, מוכנים כבר לביאת משיח צדקנו, "פרץ זה משיח, שנאמר עלה הפורץ לפניכם".

(47) משא"כ עד אז הי' (עיקר) הגילוי דתורת החסידות "בארץ מגורי אביו", בארץ שבה גרו רבותינו נשיאינו שלפנ"ז, עד להמגיד והבעש"ט.

(48) להעיר מהרמז בהפטורה דפרשת וישב: "ואולך אתכם גו' ארבעים שנה" (עמוס ב, י"ד).

(49) ע"ז ה, רע"ב.

(50) תבוא כט, ג.

(51) ובפרט ע"י ההוראה ונתינת-כח דאדמו"ר מהר"ש\* – שנקרא ע"ש שמואל בנה של חנה\*\* ש"השאלתייהו לה' כל הימים" (שמואל-א א, כח) וישב שם עד עולם" (שם, כב) – "לכתחילה אריבער" (אג"ק אדמו"ר מוהרי"צ ח"א ע' תריז). זהו תוכן הענין ד"פרצת עליך פרץ" (וראה לקמן [בהשיחה] הערה 105).

(\* להעיר, שבסדר נשיאי חסידות חב"ד שייך אדמו"ר מהר"ש ל"גאלה תולדות יעקב" יוסף, להיותו לאחרי ג' האבות דחסידות חב"ד (אדמו"ר הזקן, אדמו"ר האמצעי והצמח צדק). ולהעיר מהשייכות המיוחדת דכ"ק מו"ח אדמו"ר (יוסף שבדורנו) לאדמו"ר מהר"ש, עד להזמין בקלסתר פניו כו'.

(\*\* להעיר שבר"ת ד"חנה" מרומים ג' המצוות דנשי ישראל שעליהם עמד כל בית ישראל, חלה נדה הדלקת הנר (מגלה עמוקות פ' שלח - בשם הגהות מיימוניות) - שהם באופן ד"לכתחילה אריבער" (פריצה): חלה - "מראשית עריסותיכם תתנו לה", שהיא ראשית, הסוב והמובחר, נותנים לה: נדה - שלילת הענין דהיפך הסתרה והפיכתו לטהרת המשפחה. והדלקת הנר - שלילת האפשרות דכשולן בעץ או באבן.

# הצעקה והפיתוי

הנחה: "ועד הנחות התמימים". תרגום חפשי ללה"ק: מערכת "יחי המלך"

א. ע"פ תורת הבעש"ט<sup>1</sup> שצריכים ללמוד מכל דבר הוראה בעבודת ה', ועאכו"כ מענין בתורה, יש ללמוד הוראה גם מ(האמור לעיל<sup>2</sup> – )הסיפור בתורה אודות "ביקש יעקב לישב בשלוה" ואודות טענת בני<sup>3</sup> שהם מוותרים על ה"רכוש גדול"<sup>4</sup> העיקר לצאת מהגלות<sup>5</sup>.

וההוראה היא:

כאשר יהודי צועק "דאלאי גלות"<sup>5\*</sup> – ניגש אליו היצר-הרע ("דער קלוגינקער") בטענה: מה אתה צועק כל-כך? – כבר קדמוך! בני ישראל צעקו כך בהיותם במצרים, ולא הצליחו לפעול זאת ונשארו בגלות כדי לקבל את ה"רכוש גדול", ועד"ז קודם לכן "ביקש יעקב לישב בשלוה" וגם הוא לא הצליח לפעול זאת, וכיצד הנך חושב שתצליח לפעול בצעקותיך!?

אדרבה, טוען היצר: ע"י צעקותך אתה עוד יכול להרגיז ("אויפרייצן") ולגרום שיהי' בדוגמת "קפץ עליו רוגזו של יוסף"<sup>6</sup> כפי שנגרם ע"י בקשת יעקב לישב בשלוה, ומוטב יותר שתשאיר בשקט ולא תצעק, פן תרגיז את הקב"ה (ח"ו)!...

ב. על כך אומרים לו, שבתורה לא נכתב רק המענה על טענת בני ישראל במצרים, אלא גם הטענה עצמה (שמוותרים הם על הרכוש גדול העיקר לצאת מהגלות) נכתבה ונקבעה בתורה מלשון הוראה, ובמילא למדים גם מטענה זו הוראה:

כשם שאז צעקו בני ישראל "דאלאי גלות", שהם מוותרים על הרכוש גדול העיקר לצאת ממצרים – כך גם היום צריכים בני ישראל לצעוק שרצונם לצאת כבר מהגלות.

ואדרבה, זקנך (במצרים) הרשה לפתות אותו ("זיך געלאַזט איינרעדן") שעבור ה"רכוש גדול" כדאי להשאיר בגלות – אבל אתה לא תתן לעצמך להתפתות עכשיו, כיון שמאז הרי בני ישראל בודאי קיבלו כבר את ה"רכוש גדול" ע"י עבודתם בזמן הגלות.

ולכן צועקים בני ישראל בכל ימות השבוע: "לישועתך קוינו כל היום", ובשבת ויו"ט: "ותחזינה עינינו בשוּבך לציון ברחמים", ואומרים זאת בתפלת העמידה כשעומדים "כעבדא קמי' מרי"<sup>7</sup>, במילא מובן שמתכוונים לזה באמת ובפשטות – מבקשים לראות בעיני בשר שלהם "בשוּבך לציון ברחמים"!

בודאי ישנם פירושים פנימיים על תיבות אלו – שזה הולך על "ציון" ברוחניות, "ציון" שבנשמה<sup>8</sup>, "אנא סימנא בעלמא"<sup>9</sup>, שבודאי הם כוונות אמיתיות – אבל אם מכוונים את הכוונות (הפנימיות) בלבד ולא חושבים על הפירוש הפשוט, חסר אז בפירוש המילים! משא"כ כאשר

(1) כש"ט הוספות סקכ"ז ואילך. וש"נ.

(2) סי"ח בשיחה (שי"ל ע"י "ועד הנחות התמימים").

(3) ברכות ט, סע"א ואילך.

(4) לך טו, יד.

(5) שם סכ"ז.

(5\*) =די לגלות.

(6) פרש"י בפרשתנו לו, ב.

(7) שבת י, א.

(8) ראה לקו"ת דברים א, ב ואילך. אוה"ת דברים ע' כז ואילך. שם ע' לו. ובכ"מ.

(9) זח"א רכה, א.