

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

# לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

שניאורסאהן

מליובאוויטש

שלח

מתורגם ומעובד לפי השיחות של לקוטי שיחות חלק כח

(תרגום הפשי)



יוצא לאור על ידי

„מכון לוי יצחק“

כפר חב"ד ב'

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים ושתיים לבריאה  
מאה ועשרים שנה לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח

לעילוי נשמת  
הרה"ח ר' משה בן הרה"ח ר' ברוך ע"ה  
חיימסון  
נפטר ביום ב' תמוז ה'תשע"ז  
ת. נ. צ. ב. ה.  
\*  
נדפס ע"י צאצאיו שיחיו

הי' שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!  
להקדשות ולפרטים נוספים:  
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)  
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner  
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*  
To Dedicate This Publication  
In Honor Of Your Family Or A Loved One  
For More Info. Call:  
(718) 753-6844 or (323) 934-7095  
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:  
<http://www.torah4blind.org>  
TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

הכתובת להשיג השיחות באינטרנט:  
<http://www.torah4blind.org>

**א. סמיכות פרשת מקושש לפרשת עבודת אלילים**

בסוף פרשתנו<sup>1</sup> מביא רש"י מדברי רבי משה הדרשן: „למה נסמכה פרשת מקושש לפרשת עבודת אלילים, לומר שהמחלל את השבת כעובד עבודת אלילים, שאף היא שקולה ככל המצוות וכו'<sup>2</sup>”.

ב„תוספות<sup>3</sup> נאמר: „מעשה המקושש היה בתחלת ארבעים, מיד אחר מעשה מרגלים, דאמר במדרש דלשם שמים נתכוין, שהיו אומרים ישראל כיון שנגזר עליהן שלא ליכנס לארץ ממעשה מרגלים שוב אין מחויבין במצות, עמד וחילל שבת כדי שיהרג ויראו אחרים”. ולפי זה מובן הקשר של פרשת מקושש לפרשתנו בכלל, שבה מדובר על חטא המרגלים, שהוא הסיפור העיקרי בפרשתנו ועל שמו נקראת הפרשה כולה, פרשת שלח – כי מעשה המקושש הוא הוצאה של מעשה המרגלים.

כיון שהתורה קובעת את פרשת עבודת אלילים בין מעשה המרגלים לבין פרשת מקושש, מובן, שגם לדעת ה„תוספות” קשורה פרשת המקושש לפרשת עבודת אלילים, כפי שמביא רש"י מדברי רבי משה הדרשן, וכפי שמסביר ה„תוספות” את דברי

(1) ולא הביאו במקומו לפנינו בריש פ' מקושש (טו, לב) כי (כמדובר כמ"פ) אין סמיכות הפרשיות קושיא ודבר הצריך ביאור בפשט"מ – ראה בארוכה לקו"ש [המתורגם] חי"ח ע' 154 ואילך. וראה לקו"ש ח"ג ע' 62 ואילך.

(2) ראה חולין ה, סע"א ובפרש"י שם (ושם הוא נוגע להלכה) וראה רמב"ם סוף הל' שבת (הובאו לקמן הערה 8) ובמפרשי רש"י כאן.

(3) ב"ב קט"ז, ב ד"ה אפילו.

(4) ב"ב שם ע"א ד"ה שנאמר. סנהדרין עה, ב ד"ה לא ה' יודע. וראה גם הידושי הרשב"א ב"ב שם.

הגמרא<sup>5</sup>, „יודע היה משה רבינו שהמקושש במיתה, שנאמר<sup>6</sup> מחללה מות יומת, אבל לא היה יודע באיזו מיתה<sup>7</sup>”, ש„אף על גב<sup>7</sup> דמיתה סתם חנק היא, מתוך הסברא היה מדמה לעובד עבודת כוכבים דבסקילה, דמחלל שבת בפרהסיא ככופר בעיקר, דכופר במעשה בראשית<sup>8</sup>”.

ויש להוסיף: קשר זה שבין פרשת המקושש לפרשת עבודת אלילים הוא רק בעצם החטא של שבת ועבודה זרה, אך מן העובדה שהסמיכות אינה בין חטא של חילול שבת סתמי ורגיל, אלא דוקא בין חטא המקושש לבין עבודה זרה, סביר לומר שפרשת עבודת אלילים קשורה לאופן מסויים זה של חילול שבת, שהיה אצל המקושש, „דלשם שמים נתכוין”.

ויש לומר, שמשום שכל זה הוא חלק

(5) ב"ב וסנהדרין שם. ועד"ז הוא בספרי פרשתנו טו, לד.

(6) תשא לא, יד.

(7) הובא גם בפרש"י פרשתנו שם, לד. אבל רש"י משנה וכותב „לא היו יודעים .. אבל יודעים כו'” (ועד"ז הוא בפרש"י אמור כד, יב) והוא ככתוב אמור שם, ולא כבגמ' וספרי שמשא לא ה' יודע. ואכ"מ.

(7\*) ל' התוס' סנהדרין שם.

(8) ובפרש"י חולין שם: העובד עבודת כוכבים כופר בהקב"ה והמחלל שבת כופר במעשיו ומעיד שקר שלא שבת הקב"ה במעשה בראשית. ולהעיר מדויק לשון הרמב"ם שם: השבת ועבודת כוכבים ומזלות\* כל אחד משתיהן שקולה כנגד שאר כל מצוות התורה (וממשיך) והשבת היא האות שבין הקב"ה ובינינו לעולם לפיכך כו' אבל המחלל שבת בפרהסיא הרי הוא כעובד עבודת כוכבים ומזלות\* ושניהם כעובדי כוכבים ומזלות\*\* לכל דבריהם. ראה לקו"ש ח"ל ע' 130 הערה 37. ואכ"מ.

(\* והוא שינוי הצענזור כבכ"מ ברמב"ם וצ"ל „עו"ו” וכ"ה ברמב"ם (רומי רמ).)

(\*\*) שינוי הצענזור וצ"ל „כגויס” כבדפוס רומי הנ"ל.

**להביא את 770 הביתה!**

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש

כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

**קבצים גרפיים וקבצי טקסט:**

דבר מלכות: שיחות כ"ק אד"ש מה"מ מהשנים תנש"א-תשנ"ב.

יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ"ק אד"ש מה"מ (החל משנת תשמ"ח).

שיחת הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת „האגודה למען הגאולה האמיתית והשלמה”.

מעייני חיי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת „מכון לוי יצחק” בכפר חב"ד ב'.

האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

**קבצים גרפיים בלבד:**

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ היו"ל לקראת כל שבת ב-770,

על-ידי „ועד להפצת שיחות”.

**חדש** לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ הנדפס בספרי

לקוטי שיחות, בהוצאת „מכון לוי יצחק” בכפר חב"ד ב'.

להקהיל קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלת קהילות בשבת,

בהוצאת צא"ח העולמית, ניו-יורק.

**קבצי טקסט בלבד:**

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את"ה בארץ הקודש.

ליקוט ניגונים: שתי חוברות על הניגונים שניגן וביאר כ"ק אד"ש מה"מ, בהוצאת קה"ת (תשנ"ב).

דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

לעבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת

„אהלי תורה”, ניו-יורק.

דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו"ל על-ידי מוסד חינוך „אהלי תורה”, ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את „קונטרס בית רבינו שבבבל”

ושיחת ש"פ שופטים התנש"א

מדור מיוחד לספרים וחברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע"י הרה"ת ר' יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

– שאת זה יכול כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו לתבוע ולהביא לפועל, שלכל לראש נעשה הגילוי ד"מקדש אד' כוננו ידך" במקום זה (שבע מאות ושבעים) שבו הוא חי ופעל עבודתו במשך עשר שנים האחרונות שלו, הסך הכל דכל עבודתו.

ודוקא על ידי סיום העבודה בחצי כדור התחתון, עד בהתחתון תחתון ביותר – "מעלים"<sup>4</sup> ומגלים את כל הבנין של "מקדש אד' כוננו ידך", כולל גם הגג של הבנין, אשר "מלך המשיח . . . עומד על גג בית המקדש והוא משמיע להם לישראל ואומר ענוים הגיע זמן גאולתכם"<sup>5</sup> – כל זה "מתעלה" (נפעל) על ידי העבודה (הגבהה) של התחתון ביותר.

. . . כולל ועיקר – בהבאת הגאולה האמיתית והשלימה, אשר כדי שהקב"ה יפעל זאת בשלימות הוא זקוק (כביכול) להשתתפותו של כאו"א מישראל, ודוקא בתור נשמה בגוף, שע"י "מעשינו ועבודתינו" באה הגאולה, ונחוץ כביכול לכך שהיהודי יסכים, ויתירה מזו – שהוא ירצה ויכריז, שלא רק ש"הגיע זמן גאולתכם", אלא שישנה כבר הגאולה בפשטות, כמדובר לעיל שגאולה היא מלשון גילוי – הגילוי דאלופו של עולם ב"גולה" (שנפעל ע"י עבודת היהודי בגלות).



לקוטי

מפרשת שלח, שעיקרה היא פרשת המרגלים, צריך לומר, שגם ענין זה קשור למשמעות של "מעשה המרגלים"<sup>9</sup>.

ב. לשם שמים נתכוין

כדי להבין זאת יש להקדים ולבאר את דברי המדרש המובאים ב"תוספות": "לשם שמים נתכוין שהיו אמרים ישראל כיון שנגזר עליהן שלא ליכנס לארץ ממעשה מרגלים שוב אין מחוייבין במצוות, עמד וחילל שבת כדי שיהרג ויראו אחרים".

לכאורה, כדי להראות שעדיין חייבים במצוות – מדוע הוא היה צריך דוקא לחלל שבת, ובמיוחד כאשר על ידי כך הוא מגיע לחטא חמור ביותר "את דמכם לנפשותיכם" – שופך דם עצמו<sup>10</sup> – הוא גורם לכך ש"יהרג". הוא היה יכול להראות עובדה זו בעוברו עבירה אחרת, קלה ביותר, המחייבת עונש מלקות או ממון וכדומה?

גם בתרגום יונתן<sup>11</sup> מופיעה נקודה זו, שמקושש העצים לא התכוון לחלל שבת במזיד, אלא לשם שמים נתכוון, אך ה"תרגום יונתן" מסביר מדוע דוקא חילל שבת: בני ישראל ידעו אז רק את "גזירת שבתא", אך לא את העונש הניתן על חילול שבת – "קנסא דשבתא לא אשתמודע להון", ולכן התכוון מקושש העצים, שעל ידי מעשיו "אשתמודע קנסא (של שבת) לכל בית ישראל".

אך לפי המדרש, המובא בתוספות, שהוא עשה זאת כדי להראות שחייבים במצוות, אין מובן מדוע בחר דוקא בחילול שבת, כדלעיל?

(9) ופ' נסכים (טו, ב ואילך) ופ' חלה (שם, יז ואילך) – מובנת שייכותן לפ' מרגלים ע"פ פרש"י שם, ב, ב"ב"ש להם ש"כנסו לארץ". ובויק"ר פט"ו, ו: למה נסמכה פרשת חלה לפרשת ע"ז כו'.

(10) נה, ט ה (ובפרש"י שם).

(11) פרשתנו עה"פ טו, לב.

שלח

שיחות

וההסבר לכך הוא בהתאם לדברי המהרש"א<sup>12</sup>, אשר על השאלה כיצד הוא חילל שבת כדי להודיע באיזו מיתה דנים מחלל שבת, הוא מסביר<sup>13</sup>: כיון שלא היה לו צורך במלאכה זו, אלא "לידע באיזו מיתה וכו', הוה ליה מלאכה שאינה צריכה לגופה כמו חופר גומא ואין צריך אלא לעפרה, שהוא פטור לרבי שמעון", והוא ממשיך ואומר "וכן יש לומר לפי המדרש שכתבו התוספות וכו' דהוה לי נמי (=שגם זו היתה) מלאכה שאינה צריכה לגופה".

ולפי זה מובן מדוע הוא בחר להוכיח את הענין דוקא על ידי מלאכת שבת, כי לא היה ברצונו לחטוא, ויחד עם זאת רצה להבהיר את האמור לעיל, ודבר זה אפשרי דוקא על ידי עשיית מלאכה בשבת, אשר לדעת רבי שמעון העושה מלאכה שאינה צריכה לגופה פטור<sup>14</sup> וכנאמר ב"קדושת לוי"<sup>15</sup> – "אם כן לא חילל שבת כלל".

ג. מות יומת האיש

למרות זאת אמר הקדוש-ברוך-הוא "מות יומת האיש רגום אותו"<sup>15</sup>, שהוא חייב מיתה, למרות שכלפי שמים ידוע שהיתה זו מלאכה שאינה צריכה לגופה, ולשם שמים נתכוין, ואף "לא חילל שבת כלל", ויותר מכך: זוהי פעולה למען שמירת שבת, שהרי כוונתו

(12) חד"א ג"ב ב"ב שם.

(13) וראה גם ראש דוד ריש פ' פינחס, פני דוד להחיד"א פרשתנו כאן. עיי"ש. קדושת לוי פרשתנו עה"פ.

(14) וראה שו"ת אור המאיר סי"ב, שגם לדעת ר"י (שס"ל מלאכה שאינה צריכה לגופה חייב) בנדו"ד פטור, ע"פ מ"ש התוס' (שבת עג, ב) דבתולש גם לר"י פטור כשאין צריך לעצים (וכ"ה לדעת הרמב"ם הל' שבת פ"ח ה"ד), והרי המקושש "תזיש ועקר קיסין" (תיב"ע כאן).

(14\*) פרשתנו עה"פ.

(15) טו, לה.

היתה לחזק את שמירת השבת ואת קיום התורה והמצוות בכלל<sup>16</sup> אצל ישראל<sup>17</sup> –

בכל זאת מבאר המהרש"א<sup>12</sup> שזאת משום ש"לא ידעו העדים שהתרו בו שהוא עשה על דעת זו ואינן אלא דברים שבלב, ודנין היו אותו למיתה על-פי העדות". משמעות הענין איננה שסקלו אותו בטעות, עקב אי ידיעה של העדים –

שהרי התורה היא תורת אמת, ואם לפי האמת<sup>18</sup> בהתאם לכוונתו, לא חילל שבת כלל", לא היה הקדוש-ברוך-הוא מצווה "מות יומת האיש..."<sup>19</sup> –

אלא חובת הסקילה, "בדיני אדם"<sup>20</sup> חלה לפי תורת אמת על המעשה והפעולה, וכיון שהיה זה מעשה של חילול שבת, הרי לפי דין של בית דין של מטה<sup>21</sup> זוהי פעולה שחייבים עליה סקילה, ואין חשיבות לכוונה<sup>22</sup>.

(16) ולהעיר משו"ת הרדב"ז (הובא בגליוני הש"ס לתוס' ב"ב שם) ח"ה סי' א'תס"ח בעובר בלאו אם מתכוין למצוה אפ"י התרו בו אינו לוקה, ובשו"ת הרדב"ז ח"א (סע"ז) ובזמן שהוא מוחק השם לתקן הספר כו' מאבד הוא ומ"מ מודה אני שאינו לוקה כיון שהוא סבור לעשות בטוב ולתקן כו'. וע"ש בגליוני הש"ס.

(17) ובראש דוד ופני דוד שם דוח גופא ה' ספיקו של משה אם חייב מיתה לפי דעה לשם שמים וגם ה"ל מלאכה שאינה צריכה לגופה.

(18) ולהעיר מרמב"ן עה"ת (שופטים יט, יט): שלא יתן ה' השופטים הצדיקים העומדים לפניו לשפוך דם נקי כי המשפט לאלקים הוא כו'. ע"ש מ"ש בטעם דעדים וזממין הרגו אין נהרגין.

(19) כי אף שזו היתה כוונתו, "כדי שיהרג ויראו" – הרי כמה דרכים למקום שתקיים כוונתו, שבנ"י ידעו שמחוייבים במצות.

(20) ראה גם חיד"א בשו"ת חיים שאל ח"ב ס"ג. עין זוכר מערכת מ' אות כ'.

(21) וכן צריך לפרש לכאורה במ"ש בקדושת לוי שם "רק סקלוהו עבור העולם שלא ידעו מזה כפשת המדרש".

(22) ראה נד"ז לקו"ש [המתורגם] ח"ט (ע' 115 ואילך), בטעם ש, חייבי מיתות ב"ד .. אם עשו תשובה אין ב"ד של מטה מוחלין להן (מכות יג, ריש ע"ב) – ראה שו"ת נודע ביהודה או"ח מהד"ק סל"ה. חיד"א הנ"ל. המובא בגליוני הש"ס מכות שם.

ד.

### חשיבות המעשה, גם כשהמחשבה היא העיקר

לפי זה מובן הקשר שבין פרשת המקושש לפרשת עבודה זרה:

בענין עבודה זרה יש ענין מיוחד שאיננו בשאר מצוות התורה: כל יהודי, ואפילו קל שבקלים, כאשר הוא מגיע לידי נסיון של עבודה זרה, הרי הוא מוסר את נפשו, אפילו שלא לעשות רק איזה מעשה לבד נגד אמונת ה' אחד כגון להשתחוות לעבודה זרה, אף שאינו מאמין בה כלל בלבד<sup>23</sup>.

ונדרש ביאור: העיקר בחטא עבודה זרה היא האמונה בלב, כאשר מחשיבים למציאות את אחד מן הברואים מלבד הקדוש-ברוך-הוא – מלאך, גלגל או כוכב<sup>24</sup> – והוא מקבלו כאלו-ה<sup>25</sup>, אך כאשר, אינו מאמין בה כלל בלבד<sup>26</sup> אין זה חטא של עבודה זרה, הוא לא התנתק מהקדוש-ברוך-הוא, ומאידך אף אם לא מסר את נפשו על כך, לא מגיע לו עונש, כי זהו מעשה באונס<sup>26</sup>.

אך כיון שזהו מעשה של עבודה זרה, למרות שאין זו מהות החטא של עבודה זרה, נחשב הדבר אצל היהודי כאיסור עבודה זרה, והוא מוסר על כך את נפשו.

זהו הקשר שבין פרשת מקושש העצים ביום השבת לבין פרשת עבודה זרה:

מלאכת שבת קשורה במהותה למחשבה ולכוונה – "מלאכת מחשבת אסרה תורה", ולכן<sup>27</sup> אין חייבים על מלאכה שאינה צריכה לגופה, ובמיוחד בעניננו, כאשר עשה "לשם

(23) תניא ספ"ט (כה, ב).

(24) ראה רמב"ם רפ"ב מהל' ע"ז. וראה בארוכה לקו"ש ח"כ ע' 17 ואילך.

(25) ראה רמב"ם שם פ"ג ה"ז. וראה צפע"ג שם.

(26) רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ה ה"ד. וראה תוס' סנהדרין סא, ב.

(27) תגיגה י. ריש ע"ב. וש"נ.

ואומר ענוים הגיע זמן גאולתכם<sup>5</sup> – ווערט דאָס אַלץ „אויפגעהויבן“ (אויפגעטאָן) דורך דער עבודה (הגבהה) פון דעם תחתון ביותר.

. . . כולל ועיקר – אין ברענגען די גאולה האמיתית והשלימה, וואָס כדי דער אויבערשטער זאָל דאָס דורכפירן בשלימות דאָרף ער (כביכול) האָבן די השתתפות פון יעדער איד, און דוקא אַלס נשמה בגוף, אַז דורך „מעשינו ועבודתינו“ קומט די גאולה, און מ'דאָרף כביכול אָנקומען אַז דער איד זאָל מסכים זיין, און נאָכמער – ער זאָל וועלן און מכריז זיין, אַז ניט נאָר וואָס „הגיע זמן גאולתכם“, נאָר ס'איז שוין דאָ די גאולה בפשטות, כמדובר לעיל אַז גאולה איז מלשון גילוי – דער גילוי אלופו של עולם אין „גולה“ (וואָס ווערט דורך דער עבודה פון אַ אידן אין גלות).

(משיחת יום ב', כ"ח סיון תנש"א)

(5) ילקוט שמעוני ישעי' רמז תצט.



יש לומר, שכשם שזה בנוגע לכללות ענין הגלות והגאולה, כך הוא גם בנוגע למקום הפרטי שנמצאים בו ב"חצי כדור התחתון" – שהיות שזה (ה"מקדש מעט") המקום שבו כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו קבע את מקומו, בתור המקור להפצת המעינות חוצה בכל העולם כולו, הרי דוקא במקום וממקום זה נפעלת הגאולה ובנין בית המקדש השלישי, "מקדש אד' כוננו ידך"<sup>2</sup>,

דאע"פ שמקומו בארץ הקודש, בירושלים עיר הקודש, על הר הקודש – הרי כיון שזה נפעל על ידי "מעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות"<sup>3</sup>, ובפרט בסיום זמן הגלות ע"י העבודה ד"פוצו מעינותיך חוצה" – יש כבר במקום זה, ודוקא במקום הזה, את ההכנה המושלמת ל"מקדש אד' כוננו ידך".

עד שתיכף ומיד נעשה במקום זה הגילוי של "מקדש אד' כוננו ידך"

**בח.**

ויש לומר, אַז כשם ווי דאָס איז בנוגע צו כללות ענין הגלות וגאולה, אַזוי איז דאָס אויך בנוגע צו דעם מקום פרטי וואו מ'געפינט זיך אין „חצי כדור התחתון“ – אַז היות אַז דאָס (דער „מקדש מעט“) איז דער אָרט וואו כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו האָט קובע געווען מקומו, אַלס דער מקור אויף הפצת המעינות חוצה בכל העולם כולו, ווערט דוקא אין און פון דעם אָרט אויפגעטאָן די גאולה און בנין בית המקדש השלישי, „מקדש אד' כוננו ידיך“<sup>2</sup>,

דאע"פ אַז מקומו איז אין ארץ הקודש, אין ירושלים עיר הקודש, על הר הקודש – איז אָבער וויבאלד אַז דאָס ווערט אויפגעטאָן דורך „מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות“<sup>3</sup>, ובפרט אין סיום פון זמן הגלות דורך דער עבודה פון „פיוצו מעינותיך חוצה“ – האָט מען אין דעם אָרט, און דוקא אין דעם אָרט, די גאנצע צוגעגרייטקייט צום „מקדש אד' כוננו ידיך“,

ביז אַז תיכף ומיד ווערט אין דעם אָרט דער גילוי פון „מקדש אד' כוננו ידיך“ – וואָס דאָס קען דאָך כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו מאַנען און אויספירן, אַז צום אַלעם ערשטן ווערט דער גילוי פון „מקדש אד' כוננו ידיך“ אין דעם אָרט (זיבן הונדערט און זיבעציק) וואו ער האָט געלעבט און געטאָן עבודתו במשך עשר שנים האחרונות שלו, דער סך-הכל פון כל עבודתו.

און דוקא דורך דעם סיום העבודה אין חצי כדור התחתון, ביז אין דעם תחתון תחתון ביותר – „הויבט מען אויף“<sup>4</sup> און מ'איז מגלה דעם גאַנצן בנין פון „מקדש אד' כוננו ידיך“, ביז אויך דעם גג של הבנין, וואָס „מלך המשיח . . עומד על גג בית המקדש והוא משמיע להם לישראל

- (1) יחזקאל יא, טז. מגילה כט, א.
- (2) בשלח טו, יז.
- (3) תניא רפ"ז.
- (4) ראה תו"א בראשית ד, א. וראה לקו"ש ח"ח ע' 33.

**לקוטי**

שמים" הרי בודאי אין כאן כלל חילול שבת<sup>28</sup>. למרות זאת, כיון שמעשה זה כשלעצמו נראה כמעשה של חילול שבת, כי העובדה שהיתה זו מלאכה שאינה צריכה לגופה, לא הייתה ניכרת בשעת המעשה – הרי לפי תורת אמת מגיע לו עונש סקילה על המעשה.

**ה. מהות המצוה – מעשה בפועל**

לפי כל האמור לעיל יובן הקשר בין מעשה המקושש לבין „מעשה מרגלים“ בתוכנם: כבר הוסבר במספר מקומות<sup>29</sup>, שהמרגלים חפצו להישאר במדבר ולא להכנס לארץ ישראל, משום שעיסוקם העיקרי של בני ישראל במדבר, כאשר לא היו צריכים לדאוג לפרנסתם וכדומה, היה לימוד התורה, כדברי חז"ל<sup>30</sup>: „לא ניתנה תורה לדרוש אלא לאוכלי המן“, שהעיקר בלימוד התורה הוא ההבנה וההשגה<sup>31</sup> בשכל ובמחשבה<sup>32</sup>, וכן בדיבור<sup>33</sup>. ואילו בארץ ישראל „שש שנים תורע שדך... תזמור כרמך“<sup>34</sup>. – שם עיקר העבודה הוא המעשה, קיום המצוות המעשיות, מצוות התלויות בארץ במיוחד<sup>34</sup>, ומעשים טובים בכלל (עובדין טבין).

בכך יובנו דברי המדרש שהזכרו לעיל, ושהובאו בתוספות: שהיו אומרים ישראל כיון שנגזר עליהן שלא ליכנס לארץ ממעשה

(28) להעיר מתשובות רעק"א (ח"א ס"ח) בהפרש בין פטור מתעסק למלאכת מחשבת, „דהיכא דליכא מלאכת מחשבת אינו בכלל מלאכה ולא נעשית העבירה כלל“.  
 (29) לקו"ת ריש פרשתנו (לו, א. לח, ב"ג). אה"ת שם. וראה גם לקו"ש [המתורגם] ח"ח ע' 168 ואילך. וש"נ. ובכ"ח.  
 (30) מכילתא בשלח טז, ד.  
 (31) וכמש"נ (ואתחנן ד, ו) „היא חכמתכם ובינתכם“.  
 (32) ועד ש, בתורה שבע"פ אם אינו מבין הפירוש אינו נחשב לימוד כלל" (הל' ת"ת לאדה"ז ספ"ב, ממג"א או"ח (ג"ט).  
 (33) עירובין נד, א. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ב ס"ב.  
 (34) בהר כה, ב"ג.  
 (34\*) ראה בארוכה במקומות שנשמנו בהערה 29.

**שלח שיחות**

מרגלים שוב אין מחוייבין במצוות. מפשטות לשון המדרש מובן, שלא התכוונו למרוד בקדוש-ברוך-הוא ח"ו על ידי אי-קיום המצוות, אלא<sup>35</sup> „אין מחוייבין במצוות“.

ולכאורה תמוה: מהו הנימוק לסברתם זו? אילו היו אומרים „כיון שנגזר עליהם מיתה“<sup>36</sup> וכדומה, ניתן היה להסביר את מחשבתם, ולפחות בדוחק, שכיון שנגזר דינם למיתה, הרי הם בבחינת „גברא קטילא“ ואולי אין חלה עליהם חובת המצוות. אך מה פשר סברתם „כיון שנגזר עליהן שלא ליכנס לארץ... שוב אין מחוייבין במצוות“?

אלא, לפי האמור לעיל יש לומר שכך היתה מחשבתם: כיון שהכניסה לארץ היא בעיקר לצורך קיום המצוות במעשה, חשבו בני ישראל, ש„כיון שנגזר עליהן שלא ליכנס לארץ ממעשה מרגלים שוב אין מחוייבין במצוות“ – אין להם קשר לעבודה של קיום המצוות במעשה, אפילו לגבי המצוות שהיו חייבים בהן עד כה, ובמיוחד כאשר ציוויים רבים נתנו כהכנה לכניסה לארץ<sup>37</sup>, שבוכות מצוות אלו ייכנסו לארץ ישראל<sup>38</sup>. הם חשבו, שכל עבודתם מתבססת רק על לימוד התורה במחשבה ובדיבור – „אין מחוייבין במצוות“.

ועל כך מופיע בהמשך מעשה מקושש העצים – „עמד וחילל שבת כדי שיהרג ויראו אחרים“: כאן רואים, שגם בענינים שמהותם

(35) בדברי דוד פרשתנו עה"פ מפרש ע"פ מדרש הנ"ל ל' „במדבר“ שבכתוב, „דה"ק אחר מעשה המרגלים נעשו ישראל הפקר כמדבר כו' נהגו הפקר במצות ובא זה כו' לבטל ההפקר“.  
 (36) עו"ז הוא הלשון בקדושת לוי כאן.  
 (37) ובפרט ע"פ ספרי ופרש"י עקב יא, יז (יח): אף לאחר שתגלו היו מצויינים במצות הניחו תפילין עשו מוזהות כדי שלא יהיו לכם חדשים כו', וראה בארוכה רמב"ן אחרי ית, כה: כי עיקר כל המצוות ליושבים בארץ ה'.  
 (38) ראה קידושין (לו, סע"ב) במצות תפילין ופטר חמור.



# הוספה בשורת הגאולה

כז.

הפצת המעיינות דפנימיות התורה («סתים» שבתורה, שעל ידה נעשית האחדות ד'סתים' ד'ישראל עם «סתים» דקוב"ה<sup>1</sup>) חוצה, עד לחוצה שאין חוצה הימנו, כפי שנתחדש במיוחד בדורנו זה גם ובמיוחד בחצי כדור התחתון (שבו לא הי' הגילוי דמ"ת<sup>2</sup>), שבו נקבע מושבו של נשיא הדור, כ"ק מו"ח אדמו"ר, משה שבדורנו, ומשם מופצים המעיינות בכל קצוי תבל ממש, ובמשך יובל שנים<sup>3</sup> («עולם»<sup>4</sup>), אשר, ע"י ההוספה בהפצת המעיינות חוצה (שכבר היתה באופן ד"די והותר<sup>5</sup>), «דע את אלקי אביך»<sup>5</sup>, «לדעתך», זוכים<sup>6</sup> תיכף ומיד ל«אותו<sup>7</sup> הזמן . . . (ש)לא יהי' עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד, ולפיכך יהיו ישראל חכמים גדולים ויודעים דברים הסתומים וישיגו דעת בוראם כפי כח האדם, שנאמר<sup>8</sup> כי מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים».

(משיחות ש"פ שלח, מבה"ח תמוז תנש"א)



- 1) ראה זח"ג עג, א. לקו"ת ויקרא ה, ג. נצבים מו, א. ובכ"מ.
- 2) ראה אג"ק אדמו"ר מהררי"צ ח"ב ע' שלא. וש"נ.
- 3) כולל ובמיוחד בענין שהזמן גרמא, יובל שנים לכ"ח («כח») סיון (שמתברך מיום הש"ק זה) – ראה בארוכה שיחת כ"ח סיון (סה"ש תנש"א ע' 635 ואילך).
- 4) קידושין טו, א. מכילתא ופרש"י משפטים כא, ו. – ולהעיר גם מלקו"ת פרשתנו מב, ד ואילך.
- 5) דה"א כח, ט. וראה תניא קו"א קנו, ב. ובכ"מ.
- 6) כהבטחת מלך המשיח להבעש"ט – במענה לשאלתו אימת אתי מר – כשיפוצו מעינותיך (דהבעש"ט) חוצה (אגה"ק דהבעש"ט – כש"ט בתחלתו).
- 7) רמב"ם בסיום וחותם ספרו «משנה תורה».
- 8) ישע' יא, ט.

שחוח      שלח      לקוטי

היא «מלאכת מחשבת», ואף כאשר המקושש פעל, «לשם שמים» ולא כדי לעבור על רצון ה' – בכל זאת, גם כאן העיקר הוא המעשה בפועל, ולכן קובעת תורת אמת, שפסק ההלכה למטה הוא שזהו חילול שבת ומגיע על כך עונש סקילה. וכך למדו בני ישראל שנשארו אז במדבר, שלמרות «שנגזר עליהן שלא ליכנס לארץ», הרי אמנם אין הם מגיעים לעיקר קיום המצוות (משיחות ש"פ שלח תנש"ט, מוצאי שבת קודש ראה תשל"ט).

(39) ראה בארוכה לקו"ש שם.



לזכות

כ"ק אדונונו מזרנו זרבינו

מלך המשיח



ויה"ר שע"י קיום הוראת

כ"ק אדמו"ר מלך המשיח (בשיחת ב' ניסן ה'תשמ"ח)

להכריז יחי, יקויים הבטחתו הק',

שההכרזה תפעל 'ביאת דוד מלכא משיחא'



יחי אדונונו מזרנו זרבינו מלך המשיח

לעולם ועד