

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

# לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

שניאורסאהן

מליובאוויטש

י"ב סיון

(י"ל לקראת שבת פ' בהעלותך ה'תשפ"ב)  
מתורגם ומעובד לפי השיחות של לקוטי שיחות חלק כח  
(תרגום הפשי)



יוצא לאור על ידי  
"מכון לוי יצחק"  
כפר חב"ד ב'

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים ושתיים לבריאה  
מאה ועשרים שנה לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח

לעילוי נשמת

ידי"ע הרה"ת ר' יוסף יצחק ע"ה

בן הרה"ח הרה"ת ר' שלום ע"ה

ותבלחט"א - מרת גיטל שתחי'

איידעלמאן

נפטר בדמי ימיו, בן מ"ו שנה, ביום ועש"ק י"ג סיון ה'תשס"ו

ת. נ. צ. ב. ה.

\*

נדפס ע"י ידידיו

הרה"ת ר' יוסף יצחק הלוי וזוגתו מרת גיטל רחל שיחיו שגלוב

הי' שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!  
להקדשות ולפרטים נוספים:  
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)  
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner  
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*  
To Dedicate This Publication  
In Honor Of Your Family Or A Loved One  
For More Info. Call:  
(718) 753-6844 or (323) 934-7095  
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:  
<http://www.torah4blind.org>  
To DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

הכתובת להשיג השיחות באינטרנט:  
<http://www.torah4blind.org>

# י"ב סיון

## א. "תשלומין כל שבעה"

אדמו"ר הזקן פוסק בסידורו<sup>1</sup> שאין אומרים תחנון "מראש חודש סיון עד י"ב בו ועד בכלל, דהיינו ה' ימים אחר חג השבועות, כי החג יש לו תשלומין כל שבעה". כפי שהגמרא<sup>2</sup> לומדת זאת מן הפסוק<sup>4</sup> "בחג המצות ובהג השבועות ובהג הסוכות" – "מקיש חג השבועות לחג המצות. מה חג המצות יש לה תשלומין כל שבעה, אף חג השבועות יש לה תשלומין כל שבעה".

יש להבין: בחג המצות ובהג הסוכות חלים ימי התשלומין בימים שהם עדיין חלק מהחג עצמו, ימי חול המועד והחג. ובפרטים מסויימים גם אלו ימים טובים<sup>5</sup>, ואילו בחג השבועות ימי התשלומין הם "חול גמור"<sup>6</sup>. אין מובן: כיצד אפשר ללמוד לגבי תשלומין של חג השבועות מן התשלומין של פסח וסוכות, כאשר בחג השבועות יש בכך חידוש גדול – הקרבת קרבן החג ביום חול גמור?

יותר מכך: בענין התשלומין של פסח וסוכות יש מחלוקת<sup>7</sup> אם "תשלומין לראשון" או "תשלומין זה לזה": ב"תשלומין לראשון" הכוונה היא ש"יום אחד עשה הכתוב עיקר בכולם"<sup>8</sup>, ולפיכך, אדם שלא היה בר חיוב בקרבן ביום הראשון ורק בימים המאוחרים יותר נעשה בר חיוב, הרי אין הוא חייב להביא את הקרבנות, כי בומן חובתם, ביום הראשון, הוא לא היה חייב בהם. ובדעה "תשלומין זה לזה" הכוונה היא ש"אין לך יום בהם שאין חובתו תלויה בו

בעצמו"<sup>9</sup>, ולפיכך, גם מי שלא היה ראוי להקריב ביום הראשון, מתחייב בכך בימים הבאים.

ואומרים בעלי התוספות<sup>6</sup>, שמחלוקת זו היא רק לגבי פסח וסוכות, ואילו לגבי חג השבועות, כאשר ימי התשלומין הם "חול גמור", הרי "לא מסתבר למימר תשלומין זה לזה" – לא ייתכן שבימי החול שלאחר החג יתקיים ענין של "חובתו תלויה בו בעצמו".

יוצא מכך, שלתשלומין של שבועות יש, לפי הדעה של "תשלומין זה לזה", מהות אחרת מאשר לתשלומין של פסח וסוכות, ואם כך, אין השוואה גמורה, ואין אפשרות להקיש, בין חג השבועות לבין שני החגים האחרים<sup>10</sup>?

## ב. התשלומין – בהתאם למהות החג

ויש לומר, שהחסבר לכך הוא:

התשלומין הם בהתאם למהות החג. וכך בחג השבועות: העובדה שימי התשלומין של חג השבועות חלים בימות החול אינה בדרך ממילא, שמכיון שחג השבועות הוא יום אחד בלבד, לכן הכרחי שימי התשלומין שלו יחולו בימי חול – אלא יש לה משמעות מדוייקת: המהות של חג השבועות גורמת לכך שימי התשלומין שלו יחולו בימות החול, כפי שיוסבר להלן בסעיף יא.

יותר מכך: כיון שכל עניני התורה מדוייקים לחלוטין, יש לומר, שכשם שבפשטות הענינים חלים ימי התשלומין של שבועות בימי חול משום שחג השבועות הוא יום אחד, כך במהותם של הענינים, הרי המהות של חג השבועות, המחייבת שהתשלומין שלו יחולו בימי החול, קשורה גם להיותו של חג השבועות יום אחד בלבד.

ומשום כך ניתן ללמוד מפסח ומסוכות לגבי התשלומין של שבועות, אף לפי הדעה ש"תשלומין זה לזה": ההשוואה היא לגבי הענין בכללותו, שגם בחג השבועות קיים מושג

1) לפני ובא לציון – ודלא כמ"ש בשו"ע שלו (או"ח סו"ס תצד) דא"א תחנון (רק) עד ח' בו.  
2) ודלא כמ"א דגם ב"י: משום ספיקא דיומא (הובא בשו"ע או"ח סקל"א סק"ט). ו"ל טעמ' דאדה"י, מפני דכל ענין תשלומין אלו הוא רק בענין קרבנות, ולית תמן ספיקא דיומא. וראה שיחת ליל י"ב סיון תשד"מ.  
3) חגיגה יז, א (וש"ג). וראה רמב"ם הל' חגיגה פ"א ה"ז.  
4) ראה טז, טו.  
5) ראה שו"ע אדה"ו או"ח סתקכ"ט ס"ו דהג. וראה מ"מ לשו"ע שלו (על הגליון) ס"ו רמב ס"א דלענין קרבנות (שהו) ענין התשלומין קרוי גם מקרא קדש. וראה אנציקלופדי' תלמודית ערך חול המועד בתחלתו. וש"נ.  
6) תוד"ה תשלומין – חגיגה ט, א.  
7) חגיגה ב, א. שם ט, א. וראה ירושלמי שם פ"א ה"א ובמפרשים שם.  
8) רש"י ד"ה כולן תשלומין לראשון, חגיגה ט, א.

9) רש"י חגיגה שם ד"ה כולן תשלומין ול"ו. וראה גם רש"י שם ב, א ד"ה הניחא; לשון הירושלמי שם.  
10) כן הקשה בשפת אמת לחגיגה יז, א. וראה גם שו"ת חת"ס ח"ו סכ"ח.

## לעילוי נשמת

ר' נתנאל ב"ר אפרים ע"ה נסים

נפטר ביום ט"ז סיון ה'תשס"ה

ת. נ. צ. ב. ה.

## ולזכות

וזגתו מרת דבורה בת אסתר תחי' נסים

לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת

גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה

\*

## נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' אפרים וזוגתו מרת מריטה שיחיו נסים

ר' דוד וזוגתו מרת אורה שיחיו בורק

\* \* \*

## לעילוי נשמת

ר' שלמה ב"ר יוסף ע"ה קרמרמן

נפטר ביום ט' מ"ח ה'תשס"ח

וזוגתו מרת רבקה לאה ב"ר נחום ע"ה קרמרמן

נפטרה ביום י"א שבט ה'תש"פ

ת. נ. צ. ב. ה.

\*

## נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' נחום יוסף שיחיו קרמרמן

ר' גרשון שמואל וזוגתו מרת רונית שיחיו קרמרמן

ר' מרדכי יצחק וזוגתו מרת גיטל שיחיו אפסל

ובגלוי לעיני כל העמים בשנה זו, שבהם נתקיימו דברי הילקוט שמעוני<sup>11</sup>: "שנה שמלך המשיח נגלה בו כל מלכי אומות העולם מתגרים זה בזה, מלך פרס כו' מלך ערבי כו', ואומר להם (הקב"ה לישראל) בני אל תתיראו, כל מה שעשיתי לא עשיתי אלא בשבילכם. . הגיע זמן גאולתכם", ומאז (ובפרט בחודש ניסן, חודש הגאולה) עומדים כבר "בשעה שמלך המשיח בא («הנה זה בא») . . ומשמיע להם לישראל ואומר ענוים הגיע זמן גאולתכם".

. . . והמעשה הוא העיקר<sup>12</sup>:

כיון שיום השבת שלאחרי זמן מ"ת, פרשת נשא, דשנת אראנו נפלאות, הוא הזמן הכי מוכשר ומסוגל להתגלות ד"תורה חדשה מאתי תצא"<sup>13</sup> – מובן שההוראה למעשה בפועל שהזמן גרמא היא בהכנה (מעין ודוגמא ומביאה בפועל ממש) לקיום היעוד "תורה חדשה מאתי תצא".

ובפשטות – התחדשות והוספה בלימוד התורה מתוך חיות ותענוג עד שמחדש חידושים בתורה, הן בנוגע לעצמו, והן בנוגע להפעולה על הזולת, "העמידו תלמידים הרבה"<sup>14</sup>, כידוע ש"כל איש ישראל יכול לגלות תעלומות חכמה ולחדש שכל חדש בתורה, הן באגדות הן בנגלה הן בנסתר, כפי בחי' שרש נשמתו, ומחוייב בדבר"<sup>15</sup>, כולל ובמיוחד – התחדשות והוספה בלימוד והפצת פנימיות התורה שנתגלתה בתורת החסידות, מעין ודוגמא ו"טעימה" מתורתו של משיח ("טועמי' חיים זכו"<sup>16</sup>), שלכן עי"ז מזרזים וממהרים ופועלים ביאת דוד מלכא משיחא<sup>17</sup>.

(משיחות ש"פ נשא, י"ב סיון תנש"א)

(11) ישע"י רמז תצט.

(12) אבות פ"א מ"ז (בגימט' טוב) – שלומדים בשבת זה.

(13) ראה ישע"י נא, ד: "כי תורה מאתי תצא", ובויק"ר פ"ג, ג: "תורה חדשה מאתי תצא, חידוש תורה מאתי תצא". – נתבאר בארוכה בשיחת יום ב' דחג השבועות (סה"ש ה'תשנ"א ע' 566 ואילך).

(14) אבות פ"א מ"א.

(15) תניא אגה"ק סכ"ו (קמה, א).

(16) ראה לקו"ש ח"כ ע' 173. וש"נ.

(17) אגה"ק דהבעש"ט – כש"ט בתחילתו.

התשלומין, ולאחר המסקנה שגם בחג השבועות יש תשלומין, הרי "אוקי באתרא"<sup>11</sup> (=ההקשה היא רק לענין מוגדר אחד, המתאים למקום שלגביו אנו למדים, ואין ללמוד ממנה לענין אחר), שטוס התשלומין הוא בהתאם למהות של חג השבועות.

**ג. זמן הקרבן – שבעה ימים**

ענין זה, שימי התשלומין של חג השבועות חלים בימי חול מפני מהות החג, הכרחי יותר לפי ההסבר על דברי חז"ל שהובאו לעיל, לגבי ימי התשלומין של שלושת הרגלים – "תשלומין כל שבעה". שהרי, לכאורה, תמוה:

הקרבן קרבנות החג ביום טוב הראשון הרי אינה תשלומין, אלא זהו זמן החזובה, עיקר חובת הקרבן קרבנות אלו<sup>12</sup>. ובמיוחד לפי הדעה וההלכה<sup>13</sup> ש"כולן תשלומין לראשון", הרי בודאי שעיקר החובה היא ביום הראשון. ואם כך, כיצד אומרים "תשלומין כל שבעה", כאשר התשלומין הם רק בששת הימים שלאחר היום הראשון<sup>14</sup>?

אחד ההסברים לכך הוא<sup>15</sup>: יש הבדל בין התשלומין בקרבנות החג לבין התשלומין בענינים אחרים בתורה:

באופן כללי, משמעות המושג "תשלומין" – השלמת דבר חסר. כלומר, משלימים דבר מסויים, שחסר לפני כן. מכך מובן, שהתשלומין הם "בדיעבד", וזמן זה אינו הזמן המתאים לענין במקורו.

לדוגמא – פסח שני, שצריך להקריב, את הפסח במועדו, תעשו אותו במועדו<sup>16</sup>. ורק אם מישוהו הפסיד מועד זה, מאפשרת לו התורה להשלים את חובתו בזמן אחר – בפסח שני<sup>17</sup>.

(11) ראה בארוכה לקו"ש ח"כ ג' ע' 22 ואילך) דוגמאות מכמה ענינים בתורה עדין.

(12) ראה חגיגה ז, א, "בעיקר הרגל" (וברש"י שם). וראה רש"י ד"ה ביו"ט (שם, ב) דעיקר מצותן ביום ראשון (וראה לקמן הערה 27). וראה שם ט, א: אותו אתה חוגג. . למה נאמר שבעה לתשלומין.

(13) רמב"ם הל' חגיגה פ"א ה"ד. שם פ"ב ה"ה.

(14) ולהעיר מלשון הרמב"ם שם פ"א ה"ו: ויש לו תשלומין כל ששת ימים שלאחר חגה"ש.

(15) ראה עוד ביאור – שיחת ליל י"ב סיון תשמ"ב.

(16) בהעלתך ט, ב, שם, ג.

(17) ואין זה שייך להפלוגתא (פסחים צג, א"ב. הובאה

אך מלכתחילה אסור לסמוך על פסח שני, אלא חובה להקריב את הפסח רק בזמנו הראשון – י"ד ניסן.

אך ימי התשלומין של קרבנות החג שונים – בהם קובעת התורה מלכתחילה שבעת ימים להבאת קרבן זה, כך, שזמן הקרבן הוא מלכתחילה בכל שבעת הימים.

אמנם, מי שיכול להקדים ולהקריב ביום הראשון של החג אסור לו לאחר ולהקריבו בימי התשלומין, כפסק הרמב"ם<sup>18</sup>, "מצוה להקדים ולהקריב בראשון. . וכל המאחר הרי זה מגונה, ועליו נאמר<sup>19</sup> נוגי ממועד אספתי". אך דין זה אינו מפני זמן הקרבן, מפני שהפסידו את הבאת הקרבן בזמנו, אלא זהו חסרון בגברא<sup>20</sup>, באדם

בחיגה וירושלמי שנסמנו בסוף ההערה) אי פ"ש הוי תשלומין דראשון או תקנתא דראשון או רגל בפ"ע – כי לכו"ע ענינו של פ"ש בפשטות הוא (כפשוטו של מקרא) עבור זה שלא הקריב קרבן פסח במועדו ובא להשלים חיובו [אלא שלמ"ד רגל בפ"ע גם לא ה"י חייב בראשון מביא פ"ש (פסחים שם). וראה לקו"ש [המתורגם] ח"י"ח ע' 138 ואילך]. ולכו"ע אסור לאדם לסמוך מלכתחילה על פסח שני ולא להביא פסח ראשון [כי גם למ"ד תקנתא דראשון ואינו חייב כרת עד שלא יקריב בשני – ה"ו בגדר "תקנתא", תיקון העבר]. ומובן ג"כ, דאף שבעיקר ענינן התשלומין דקרבנות החג שונה מפסח שני (כדלקמן בפנים) – אין זה סותר שלמדוין כמה פ"ש זמ"ו (ראה חגיגה ט, סע"א ואילך. ירושלמי חגיגה שם. ועוד). ואכ"מ.

(18) הל' חגיגה פ"א ה"ה.

(19) צפני"ג י, ית.

(20) ראה יתירה מזו טורי אבן לר"ה (ד, ב ד"ה ורבנן. וכן ט"א לחגיגה ט, ב ד"ה אלא למ"ד) דלאו איסורא אינא למאחר אלא זירוז בעלמא הוא מדרבנן משום דוריון מקדימים למצות. וראה מגילה ה, סע"א וברש"י שם ד"ה כ"ז חגיגה. פני ירושע למשנה מגילה שם. ולהעיר מחגיגה ז, ריש ע"ב: פושעים. . דוריון (וברש"י שם).

אבל גם את"ל שלדעת הרמב"ם הוא איסור גמור, לכאורה ה"ו ענין רק בהגברא, ולא שחסר בזמן ההקרבן.

[בהגהות יד איתן וזה המורי' לרמב"ם שם, דמקור הרמב"ם הוא במברכות כה, סע"א: דאחרו זמני מועדיה דבירושלים.

ולפ"ו צ"ל לכא' שחסר בזמן הקרבן. אבל מלשון הרמב"ם ה"ו מגונה" משמע שהחסרון הוא רק מצד הגברא (ולא שחסר בזמן הקרבן). ולהעיר מצפני"ג הפלאה בהשמשות (נד, ג) דשחרית הוא "זמן נמשך" (ולא זמן תשלומין) וזמ"מ שייך בי'

(\* לדעת הרמב"ם (הל' ק"פ פ"ה ה"א) כ"ה גם למ"ד רגל בפ"ע. ובצפני"ג לרמב"ם בתחלתו (א. סע"ב) דלשיטת הרמב"ם גם פסח שני לא הוי גדר השלמות אבל לכאורה אין כוונתו בזה שווה כמו ד' ימי החג להסבירא דחד זמן הוא" (ראה לקמן הערה 21). שח"י (גם) ב"י הדי נמנו פסח ראשון ופ"ש כשתי מצות (ראה הכותרת להל' ק"פ שם פ"ה ה"א). ולכאורה כוונתו רק שפ"ש נקרא "זמן" קרבן. אבל הוא זמן זמן בפ"ע. וראה לקו"ש (המתורגם) ח"י"ח ע' 140 ואילך. ואכ"מ.

המאחר, שהוא מגונה: אדם המאחר כאשר ביכולתו להקדים, הרי הנהגה זו „מגונה“. אך גם כאשר מביאים את הקרבן באיחור, לאחר ביום הראשון, הרי זהו קרבן „בזמנו“<sup>21</sup>.

#### ד. הקרבת עולת ראייה במוצאי

##### החג

הוכחה לכך: אחד הקרבנות שחייבים להקריב בשלושת הרגלים הוא עולת ראייה<sup>22</sup>. זהו קרבן עולה, אשר כולו לה'<sup>23</sup>, ולכן סוברים בית שמאי שאסור להקריבו ביום טוב<sup>24</sup>, כי אין בו צורך „אוכל נפש“, יש בו רק אכילת גבוה אך לא „לכם“<sup>25</sup>. לשיטתם, מקריבים את עולות הראייה רק במוצאי יום טוב הראשון.

ולכאורה, תמוה ביותר – לפי בית שמאי יש כאן דבר והיפוכו: התורה מחייבת את ישראל בקרבן, ומציינת שהחובה העיקרית היא הקרבתו בחג הראשון, וביחד עם זאת אוסרת התורה לישראל להקריב את הקרבן בזמן העיקרי של החובה, אלא מצווה להקריבו בזמן התשלומין!

ולפי דברי אדמו"ר הזקן בשולחן ערוך שלוש<sup>26</sup>, הרי גם בית הלל, והרבה מישראל<sup>27</sup> נהגו בענין זה כבית שמאי והקריבו את עולות הראייה במוצאי יום טוב.

<sup>21</sup>נוגי ממועד גז" אלא רק „לישנא דצורא הוא“ (ברכות שם). ע"ש „ואכ"מ].

<sup>22</sup>ראה גם טורי אבן ופני (שבעה הקודמת). ולהעיר מצפ"ע רמב"ם בתחלתו (א, סע"ב. וכן בהשמות לשם – בצפ"ע הפלאה בסופו (נד, ד). מהד"ת כו, א) דיש מ"ד בירושלמי חגיגה פ"א דכל ז' ימי החג היו זמן חגיגה ולא גדר השלמה, גדר נמשך וחד זמן הוא". אבל ע"פ המבואר לקמן בפנים (סע"ף ה) דגדר התשלומין כאן הוא רק מצד הגברא – י"ל דלכו"ע היו זמן חגיגה, גם למ"ד תשלומין דראשון (כדלקמן שם והערה 28).

במאירי למשנה חגיגה (ט, א. ועד"ז במאירי פסחים ע"א, א) „שיש לקרבנות .. תשלומין .. שלא נאמר עליו עבר יומו בטל קרבנו אלא יש לו תשלומין כל ז'", ומשמע שזמן התשלומין אינו „יומו“ (וראה לשונו שהועתק לקמן הערה 28). אבל י"ל שלאחרי שהתורה חידשה שיש תשלומין, שוב היו „יומו“ חזמו. ועצ"ע.

<sup>23</sup>ירוש חגיגה. שם ו, ב. רמב"ם ריש הל' חגיגה.

<sup>24</sup>ראה חגיגה שם (ו, ב). „שהראי' עולה כולה לגבוה“.

<sup>25</sup>ביצה י"ט, א. חגיגה ז, ב. יו, א.

<sup>26</sup>פרש"י (במקומות שבהערה הקודמת) – ע"פ ביצה (כ,

ב). וראה רש"י חגיגה יו, א ד"ה יום טובו (ובתוס' שם) דלביש גם החגיגה אינה קריבה ביו"ט. ואכ"מ.

<sup>27</sup>א"ח סת"ד ס"ט. – מקורו של אדה"ז נ"ל לקו"ש חכ"ח ע' 24 ואילך.

יותר מכך: בחג השבועות יוצא, שהקרבת עולת הראייה של החג, נעשית דוקא בימי החול – לאחר שהחג כבר חלף!

מכך מובן<sup>26\*</sup>, שענין התשלומין של קרבנות החג אינו בדיעבד, אלא זהו מלכתחילה זמנו של הקרבן. ולכן סוברים בית שמאי<sup>27</sup>, שאסור להקריב את עולת הראייה בחג, כאשר אין בה צורך אוכל נפש, כי גם למחרת ניתן להקריבה בזמנה.

#### ה. תשלומין – גם ביום הראשון

לפי זה יובן הניסוח „תשלומין כל שבועה“:

לפי האמור לעיל שכל שבועת הימים הם „זמן“ הקרבן, יש לומר, שמושג התשלומין בענין זה הוא רק מצד ה„גברא“. כלומר, אף מי שאינו חייב ולא הקריב ביום הראשון, הרי התורה מאפשרת לו להשלים את הקרבת הקרבנות בימים הבאים.

הסבר זה אינו סותר להלכה<sup>13</sup> ש„כולן תשלומין לראשון“, שממנה מובן שהחובה העיקרית היא ביום הראשון והימים הבאים הם רק „תשלומין“ – כי המושג של „תשלומין לראשון“ הוא רק לגבי חלות החיוב. כלומר, החובה של הקרבת הקרבן אינה חלה על כל אחד משבעת הימים כשלעצמו – „אין לך יום בהם שאין חובתו תלויה בו עצמו“ – אלא היא חלה על היום הראשון, והחובה של הימים הבאים היא המושג של חובת היום הראשון. ולכן, אם החובה לא חלה ביום הראשון, לא ייתכן שיהיה לה המשך של הקרבן בימים הבאים.

<sup>26\*</sup> (26) וראה שו"ת תת"ס הנ"ל (הערה 10) ד"ה ובמחילת כבודם.

<sup>27</sup> ומכיון שבדבר זה „עשו ב"ה כדבריהם“ (כנ"ל מ"ש"ע אדה"ז) – עכצ"ל שגם ב"ה ס"ל שעכ"פ זהו „זמן“ הקרבן ולא רק „השלמה“ (דאל"כ אך הקילו לעשות כביש ולא הקריבו בזמן). וראה לעיל שם הערה 52.

בפרש"י חגיגה (ו, ב ד"ה ביו"ט) דוח ש„שרו ב"ה בעולת ראי' (ביו"ט) .. א"ע"פ שיש להן תשלומין“ הוא משום ד„עיקר מצותן ביום ראשון“. אבל ראה שפת אמת חגיגה שם שנוסף לזה שברש"י ביצה (יט, א ד"ה אבל. כ, ב ד"ה אף זו) פ"ה הטעם „שלא יאנס ולא יקריבנה בשאר הימים“ – הנהגה כוונת רש"י היא (לא שאם יקריב אח"כ יחסר „עיקר מצותן“, כ"א) שמפני זה נחשב זמנה קבוע, וכמפורש בביצה (כ, ב. ובתוס' שבהערה 25 בשם הירושלמי) שזוהו טעמם דב"ה שדחי יו"ט. ועפ"ז מתרץ שם קשיית הטור"א (שם) על פרש"י דאם „עיקר מצותן ביום ראשון“ א"כ חגיגה וראי' לא יקריבו ביו"ט אחרון (גם לבי"ה) כיון שאין עיקר מצותן בימים אלו – כי גם בימי תשלומין היו זמנה קבוע. ע"ש.

# הוספה

## בשורת הגאולה

### כה.

מדובר כמ"פ שע"פ כל הסימנים שבדברי חז"ל אודות אחרית הימים (נוסף על ההודעה הכללית בזמן הגמרא ש„כלו כל הקיצין“<sup>1</sup>), דורנו זה הוא דור האחרון של הגלות ודור הראשון של הגאולה, כפי שהעיד כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו – בקשר ובשייכות להכרזתו הידועה „לאלתר לתשובה לאלתר לגאולה“<sup>2</sup> – שבימיו (לפני עשרות שנים) סיימו כל עניני העבודה, וצריכים רק „לצחצח הכפתורים“<sup>3</sup> ולעמוד הכן לקבלת פני משיח צדקנו<sup>4</sup>, ועאכ"כ לאחרי ריבוי העבודה והפצת התורה והיהדות והמעיינות חוצה מאז ועד עתה, כולל ובמיוחד השלימות דארבעים שנה (לאחרי הסתלקותו) ש„קאי איניש אדעת' דרבי“<sup>5</sup>, „לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע“<sup>6</sup> – בודאי ובודאי שסיימו גם „לצחצח הכפתורים“, ועומדים הכן לקבלת פני משיח צדקנו.

וענין זה מודגש ביותר וביותר בשנה זו – שנת ה'תשנ"א, שסימנה מרומז בפסוק<sup>7</sup> „תנשא מלכותו“ (דקאי על דוד ושלמה<sup>8</sup>, שמלך המשיח הוא מזרעם<sup>9</sup>) בכל העולם כולו, והר"ת שלה „הי' תהי' שנת אראנו נפלאות“, „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות“<sup>10</sup> – מתחיל מה„נפלאות“ שכבר ראו (נוסף על אלה שיראו בעתיד, „אראנו“) בפועל

(1) סנהדרין צז, ב.

(2) „קול קורא“ בהקריאה והקדושה דשנת תש"א-ג (אג"ק שלו ח"ה ע' שסא ואילך. ש"ע ואילך. תח ואילך. ח"ו ע' תל ואילך). ועוד.

(3) ראה שיחת שמה"ת תרפ"ט.

(4) ראה „היום יום“ ט"ו טבת. ובכ"מ.

(5) ע"ז ה, ריש ע"ב.

(6) תבוא כט, ג.

(7) בלק כד, ז.

(8) פרש"י עה"פ.

(9) סהמ"צ להרמב"ם מל"ת שסב. פיה"מ ר"פ חלק יסוד הי"ב. אגרת תימן.

(10) מיכה ז, טו.

נעלה מן ההבדל שבין יום טוב לבין חול, את ימי החול שלאחריו – כאחד. (משיחות יום ב' דחג השבועות וש"פ נשא תשמ"ג)



## לזכות

כ"ק אדוננו מזרנו זרבינו

מלך המשיח



ויהי"ר שע"י קיום הוראת

כ"ק אדמו"ר מלך המשיח (בשיחת ב' ניסן ה'תשמ"ח)

להכריז יחי, יקויים הבטחתו הק',

שההכרזה תפעל ביאת דוד מלכא משיחא'



יחי אדוננו מזרנו זרבינו מלך המשיח  
לעולם ועד

מהו החידוש ב"בחירת" עם ישראל לעומת המצב הקודם? הרי גם לפני מתן תורה היו ישראל מיוחדים מכל האומות האחרות. וכפי שאנו מוצאים אף לפני יציאת מצרים, שכבר אז מכונים ישראל "בני בכורי ישראל"<sup>35</sup>. ומדוע נאמר, שרק במתן תורה בחר הקדוש-ברוך-הוא בישראל?

ההסבר לכך הוא, כפי שכבר הוסבר מספר פעמים<sup>36</sup>: הבחירה האמיתית היא כאשר בוחרים בבחירה חפשית. משמעות המלה "בחירה" היא כאשר בוחרים בדבר מטוים רק מפני הרצון עצמו, ללא שום גורם המחייב את הבוחר.

מכך מובן, שבחירה אמיתית אינה קשורה במעלותיו של הנבחר, כי כאשר רוצים דבר-מה משום יתרונותיו, אין זו בחירה חפשית: האדם מוכרח לרצות בדבר זה מפני מעלותיו.

### ז. במתן תורה – בחירה מעצמותו ית'

וזהו המעלה שהתחדשה במתן תורה לעומת המצב הקודם:

כאשר בוחרים דבר מפני מעלותיו, הרי עצם האדם, איננו נמצא בבחירה, כי הגורם לבחירה איננו האדם הבוחר עצמו, אלא המעלות שבחפץ הנבחר, שמחוצה לו.

רק כאשר בוחרים בבחירה חפשית, הנובעת מהבוחר עצמו, הרי בבחירה זו נמצאת עצמותו של הבוחר.

וכך בעניננו: לפני מתן תורה נבע יחודם של ישראל מפני מעלותיהם וקדושתם. ולפיכך, למרות שהקדוש-ברוך-הוא "התחבר" אל בני ישראל, אין זאת בחירה בפנימיות.

רק במתן תורה, כאשר "אתה בחרתנו מכל העמים", לא מפני מעלותיהם של ישראל, אלא מפני שכך בחר הקדוש-ברוך-הוא בבחירתו החפשית – אז נוצרה התקשרות בין ישראל לבין הקדוש-ברוך-הוא מצד מהותו ועצמותו יתברך.

אך לפי כל הדעות, הרי הקרבת הקרבנות לאחר היום הראשון אינה "בדיעבד", וכרוכה בהפסד "זמן" הקרבן, אלא זהו זמנו של הקרבן<sup>28</sup>.

וכיון שמושג התשלומין הוא בעיקר מצד זריזות הגברא<sup>29</sup> – הרי הוא קיים גם לגבי היום הראשון עצמו. כי מפני הזריזות יש להקדים ולהקריב מוקדם ככל האפשר ביום הראשון עצמו, מיד "בצפרא" (=בבוקר)<sup>30</sup>. ולכן, כאשר אדם אינו מזדרז בהבאת הקרבנות מיד "בצפרא", הרי ההבאה ביום הראשון עצמו מאוחר יותר היא כתשלומין. ויוצא מכך, שענין התשלומין קיים "כל שבעה"<sup>31</sup>.

ולפי כל האמור לעיל, ששבעת הימים הם "זמן" הקרבן, יוצא, שבחג השבועות קבעה התורה מלכתחילה את "זמן" הקרבת קרבנות החג באופן ש"שבעת הימים" של זמן הקרבנות כוללים הן את החג, ובמיוחד לאחר ה"צפרא", והן את ימות החול, שלאחר החג, בשווה!

### ו. בחירה חפשית – לא מפני מעלות הנבחר

ההסבר לכך הוא:

ידוע, שבמתן תורה היתה בחירת עם ישראל. כפי שנפסק להלכה ב"מגן אברהם"<sup>32</sup>, ומובא בשולחן ערוך של אדמו"ר הזקן<sup>33</sup>, שבאמירת "ובנו בחרת מכל עם ולשון" בברכות קריאת שמע, יש לכוון על מתן תורה<sup>34</sup>.

(28) ולשון רש"י (חגיגה ט, א ד"ה כולן תשלומין לראשון) יום אחד עשה הכתוב עיקר" – י"ל הכוונה שאו חזות החיוב. ואולי יש לפרש כן גם לשון המאירי שם: עיקר החיוב בראי' בתגיגה בראשון הוא ולא בשאר הימים וכשהוא חוגג בשאר הימים אינו חוגג אלא בתורת תשלומין של ראשון. ודחוק. וראה לעיל הערה 21.

(29) ולכאורה מוכרח לומר כן להמ"ד "תשלומין זה לזה", וכפרש"י חגיגה שם (ד"ה כולן תשלומין זל"ז) שלמ"ד זה יום ראשון שהוא נראה להביא עיקר לדיד' וימיו שלאחריו תשלומין לו" – דלכאורה, איפה מרומז בקרא שעיקר זמן קרבן הוא ב"יום ראשון שהוא נראה להביא" (והוא "עיקר" רק "לדיד'")? ועכ"ל שה"ע בהגברא, ככפנים.

(30) ראה פסחים ד, א.

(31) ואולי בלשון זה נרמז ג"כ שכל השבעת ימים הם נקודה אחת (או בלשון הצפ"ג הנ"ל הערה 21 "חד זמן").

(32) ס' ס סק"ב.

(33) שם סעיף ד.

(34) ראה גם אבודרהם בקידוש ליל שבת בטעם שאין אומרים בשבת אשר בחר בנו כו', אתה בחרתנו כו'.

(35) שמות ד, כב (וראה שם, כג).

(36) ראה לקו"ש [המתורגם] ח"ד ע' 290. ח"א ע' 5 ואילך (ובהערות שם). ועוד.

## ח. „ובחרת בחיים”

כשם שהדברים אמורים לגבי בחירת הקדוש-ברוך-הוא בני ישראל, כך גם מצד ישראל, שבמתן תורה התחדש, שעבודתם הרוחנית היא מפני הבחירה<sup>37</sup>:

לפני מתן תורה נבעה עבודתם של ישראל מהבנתם את המעלה הנפלאה של עבודת ה'... אלקי אבי אברהם... בורא העולם וכו'. וכיון שהגורם להתקשרותם אל הקדוש-ברוך-הוא נבע מחשיבות עבודת ה', לכן לא היתה בבחירה זו „עצמיות” של ישראל. עבודתם לא חדרה אל עצמותם ופנימיותם.

במתן תורה, כאשר הקדוש-ברוך-הוא בחר בישראל, נגרמה בחירתם של בני ישראל בקדוש-ברוך-הוא. היהודי אינו עובד את ה' רק מפני „חישובים” על המעלה שבעבודת ה', אלא מפני שהוא בוחר בכך בבחירתו החפשית: יהודי בוחר, ללא שום סיבה וגורם חיצוני, להיות עובד ה'. וכיון שעבודתו אינה רק מפני חשיבות עבודת ה', אלא מפני בחירתו, לכן הוא „שקוע” בעבודת ה' בכל עצמיותו.

לפי זה יובן<sup>38</sup> הפסוק<sup>39</sup> „החיים והמות נתתי לפניך הברכה והקללה וברחת בחיים”. שהרי, לכאורה, תמוה<sup>40</sup>: אם הקדוש-ברוך-הוא מראה לישראל<sup>41</sup> שעל ידי ה„טוב” מגיעים ל„חיים”, ועל ידי ה„רע” נגרם „מות”<sup>42</sup> – כיצד מופיע לאחר מכן הציווי „ובחרת בחיים”? וכי יש צורך להורות לאדם לבחור ב„חיים” ולא ב„מות”!

אחד ההסברים לכך הוא, שהדיוק הוא בביטוי „ובחרת בחיים”: התורה מצווה ליהודי, שאמנם, „נתתי לפניך” חיים וטוב, כך שאתה רואה בעיניך שעל ידי ה„טוב” מגיעים ל„חיים”, אך

בכל זאת עבודת ה' צריכה להיעשות דוקא באופן של „ובחרת בחיים”. אל לך לעשות „טוב” רק משום ששכלך מחייב אותך, מפני שהטוב מביא חיים, אלא עשה זאת בבחירתך החפשית: בחר בעצמך ב„חיים”, אפילו לא היתה בכך שום מעלה, ואל תערב בכך שיקולים שכליים<sup>43</sup>.

## ט. גם הדברים הפשוטים – מתוך בחירה אמיתית

ענין זה, שמתן תורה הביא לידי כך שעבודתם של ישראל תהיה על ידי בחירה, מתבטא במתן תורה עצמו. ההסבר לכך הוא:

עשרת הדברות הם כללים פשוטים ביותר<sup>44</sup>, שגם ההגיון האנושי מחייבם. יותר מכך: חז”ל אומרים<sup>45</sup> שב„כל דיבור ודיבור של הקדוש-ברוך-הוא יצתה נשמתו”. ולכאורה<sup>46</sup>: הדברות „אנכי” ו„לא יהיה לך” אכן עוסקים בענינים מהותיים הנוגעים לעצמיותו של היהודי, עד כדי שקיים לגביהם דין של „ייהרג ואל יעבור”. אך מדוע גם בדברות „כבד את אביך”, „לא תגנוב” וכדומה פרחה נשמתם?<sup>47</sup>

אלא, בכך מתבטא החידוש של מתן תורה, שגם את הדברים המובנים לפי שכל האדם, אין היהודי מקיים מפני הבנתו, אלא מפני שכך הוא בוחר לעשות.

וכיון שעושים זאת מפני הבחירה, הרי שקועים בכך בכל העצמות, כפי שהוסבר לפני כן, שהבחירה נובעת מעצם האדם. ולכן גם הדברות שבענינים הפשוטים נגעו לעצם נפשם של ישראל, והביאו לידי „פרחה נשמתם”.

## י. חג השבועות – התקשרות מתוך בחירה

ההסבר שהובא לעיל לגבי מתן תורה מבהיר גם מדוע יש בכל חג מצוות המיוחדות לו (בחג המצות – סיפור יציאת מצרים, אכילת מצה

43 ראה גם לקו”ש שם (ע' 301).

44 לקו”ת במדבר טו, סע”ג. ובכ”ז.

45 שבת פח, ב.

46 ראה גם לקו”ש [המתורגם] חיי”ו ע' 304.

47 להעיר משמו”ר (פכ”ט, ד), „ונגלה עליהם ופרחה נשמתם”, ובשהש”ר (פ”ה, ו) „מקול דיבורו הראשון”. אבל בשבת שם מפורש שהי’ „בכל דיבור ודיבור” (וראה גם חז”אג מהרש”א שם).

וכו’; בחג הסוכות – ישיבה בסוכה, ארבעה מינים), ואילו בחג השבועות אין מצוה מיוחדת.

וזהו אחד הטעמים<sup>48</sup> לכינוי „עצרת”, כי המבדיל חג זה מימי החול הוא הענין של „עצרת”, העצירה ממלאכה, הקיימת בכל החגים.

ההסבר לכך הוא: החגים האחרים מבטאים פרטים, כביכול, בקשר שבין הקדוש-ברוך-הוא לישראל. כלומר, מדובר כאן על אופן מסויים של התקשרות אל הקדוש-ברוך-הוא, ובהתאם לכך נקבעו המצוות המבטאות משמעות מסויימת של חג זה.

לעומת זאת, חג השבועות, זמן מתן תורתנו, מבטא את הבחירה של הקדוש-ברוך-הוא בישראל, ואת הבחירה של ישראל בקב”ה, שזהו איננו פרט מסויים, ואין לו „הגדרה” והגבלה באופן מסויים של התקשרות, אלא זוהי הבחירה של עצם האלקות בעמו ישראל ושל עצמיות ישראל בקדוש-ברוך-הוא. ולכן אי אפשר להגביל זאת במצוה מסויימת, אלא בעצירה ממלאכה ובשמחה „משותפות” לכל המועדים.

## יא. קרבנות חג השבועות – לא רק בחג עצמו

זהו ההסבר לכך שהתשלומין של חג השבועות הם בימי החול:

חגים אחרים המבטאים את הקשר שבין הקדוש-ברוך-הוא לישראל מפני מעלה מסויימת, קשורים לזמן מיוחד. המשמעות המסויימת של החג גורמת לכך שזמנו יהיה מיוחד מימים אחרים, שבזמן זה מאיר במיוחד הענין המסויים של חג זה.

ולכן אין מקריבים את קרבנות החג בזמן שאינו קשור לחג מסויים זה, שכולל גם את חול המועד.

ואילו חג השבועות מבטא את התקשרותם של הקדוש-ברוך-הוא ושל ישראל מפני הבחירה,

48 קדושת לוי דרוש לשבועות בתחלתו. – ויש לחלקה ממצות שמחת המועד – ע”פ המבואר בד”ה אתה אחד לאדהאמ”צ (וראה גם לקו”ש [המתורגם] חט”ו ע' 242 ואילך. סה”מ מלוקט ח”א ע' תיד) לענין השבייתה דשבת, שהיא קשורה עם בחי' יחידה דדוקא. ע”ש.

שאינה מוגדרת בפרט מסויים, כאמור לעיל, שמשום כך אין בו מצוה מיוחדת.

ולכן „עבודה” הרוחנית של חג זה – הקרבנות שלו – אינה מוגבלת לזמן החג, אלא אפשר להביא את הקרבנות של חג השבועות גם בימים שלאחריו, ימי חול. ויותר מכך: את עולות הראיה נהגו „הרבה מישראל” להביא מלכתחילה לאחר החג, כאמור לעיל בסעיף ד' – כי הבחירה נעלית מהגדרה ומגבלות הזמן המיוחד.

## יב. יום אחד – מעל להתחלקות

לפי זה יובן הקשר של ענין התשלומין של שבועות לכך שחג השבועות הוא יום אחד:

אדמו”ר הזקן מסביר<sup>49</sup> את הטעם לכך שחג השבועות „אינו אלא יום אחד בלבד מה שאין כן בפסח וסוכות שהן ז' ימים” – שפסח וסוכות קשורים לשבע המדות, ולכן הם שבעה ימים, ואילו חג השבועות, זמן קבלת התורה, הוא בחינת יחידה שלמעלה מהתחלקות ז' מדות,<sup>50</sup> ולכן הוא מתבטא באופן של „יום אחד”, מספר שמעל להתחלקות.

כלומר: פסח וסוכות קשורים להתגלות האלקות ה„מלובשת” בשבע המדות, גילוי הקשור להגדרה ולמשמעות פרטית מסויימת – למעלה, וכך גם למטה אצל האדם. לעומת זאת, בחג השבועות ההתקשרות היא מעל להתחלקות למעלה, וכרוכה ב„יחידה” כפי שהיא בפשטותה, כי חג השבועות הוא זמן הבחירה. ולכן הוא יום אחד בלבד<sup>50</sup>, יחיד שלמעלה מאחד סתם<sup>51</sup>.

יוצא מכך, שגם ב„זמן” של שבועות מודגש שחג השבועות נעלה מהתחלקות הזמן. ולכן נובע מכך לגבי זמן הקרבת קרבנות החג, שהוא

49 תו”א יתרו בהוספות קט, סע”ד ואילך.

50 עפ”י יש לבאר השייכות דקרבנות של אשר – „שהקריבו קרבנו ע”ש הבחירה שבהר הקב”ה בישראל” (במדב”ר פ”ד, י. ע”ש) – ליום נעשתי עשיר (נשא ז, עב), מספר י”א המורה על בחי' הכתר\* (שלמעלה מיר”ד ספירות) – ראה תו”א שם, שמ”ת שייך לכתר.

51 אודות יתרו ריש ע' תתעג.

\* להעיר חז”אב”ע נשא שם: והוא סוד גדול. וראה ט' השיחות תשמ”ח ח”א (קה”ת. תש”ו) נ' 389 ואילך.