

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

# לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

שניאורסאהן

מליובאוויטש

## ויצא

מתורגם ומעובד לפי השיחות של לקוטי שיחות חלק כה

(תרגום הפשי)



יוצא לאור על ידי

„מכון לוי יצחק“

כפר חב"ד ב'

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים ושתיים לבריאה  
שנת מאה ועשרים לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח

### לזכות

הרה"ת ר' לוי יצחק שיחי' צייטלין  
לרגל יום ההולדת שלו לאוישו"ט,  
ביום י"ב כסלו ה' תהא שנת פלאות בכל  
לאריכות ימים ושנים טובות עד ביאת גואל צדק  
ומתוך בריאות הנכונה ולשנת ברכה והצלחה בגו"ר

\*

נדפס ע"י זוגתו

מרת חי' שרה שתחי' צייטלין

הי' שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!  
להקדשות ולפרטים נוספים:  
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)  
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner  
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*  
To Dedicate This Publication  
In Honor Of Your Family Or A Loved One  
For More Info. Call:  
(718) 753-6844 or (323) 934-7095  
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:  
<http://www.torah4blind.org>  
TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

הכתובת להשיג השיחות באינטרנט:  
<http://www.torah4blind.org>

א. מלאכים של ארץ ישראל  
באו לקראתו

בסוף פרשתנו<sup>1</sup> על הפסוק, ויפגעו בו מלאכי אלקים<sup>2</sup> אומרים חז"ל<sup>3</sup>, ורש"י מביא זאת בפירושו על התורה<sup>3</sup>, שהיו אלה, מלאכים של ארץ ישראל באו לקראתו ללוותו לארץ. בפשטות מובן מניסוח הדברים, שהמקום שבו מלאכי ארץ ישראל, באו לקראתו היה בחוץ לארץ<sup>4</sup>, לפני הגיעו לארץ ישראל.

יש להבין: בתחילת הפרשה, על הפסוק<sup>5</sup> „עולים ויורדים בו“, נאמר במדרש<sup>6</sup>, מלאכים שהם מלוין אותו בחוצה לארץ, ורש"י אומר זאת<sup>5</sup> באופן מפורש יותר: „מלאכים שליווהו בארץ אין ויצאים חוצה לארץ, ועלו ברקיע,

1 לב, ב.

2 ראה גתחומא (ותחומא באבער) וישל ג. גתחומא באבער וישב ב. וראה גם מדרש לקח טוב עה"פ.

3 עה"פ.

4 ראה רמב"ן כאן, שהרי עדיין לא הגיע יעקב לארץ ורחוק ה' משם כו'. ברא"ם כאן דוחה פ' הרמב"ן וס"ל שה' בא"י, אבל מהשק"ט במפרשי רש"י (גרא ועוד) מוכח שדעתם שזה ה' בחו"ל. וכן משמע בפרש"י ד"ה מתנים (ועד"ז בתחומא שם). שתי מחנות של חוצה לארץ שבאו עמו עד כאן\* ושל ארץ ישראל שבאו לקראתו. ולא כבמדרש לקח טוב כאן, מחנה המלאכים שבאו עמו מחוץ לארץ ומחנה המלאכים שפגעו בו בכניסתו לארץ יעדאל\*\* וראה ס' זכרון על פרש"י, ופגעו בו וחזרו עמו. וצ"ע ביריעות שלמה (להמחיש"ל) סוף פרשתנו, כי מיד שעקר יעקב ממקומו לילך לביתו לא"י או הלכו עמו מלאכים של א"י ופסקו ממנו מלאכי חו"ל. וראה המשך פירוש הגו"א (שהובא לקמן בפנים). ולהעיר שברמב"ן כאן מעתיק לשון רש"י שבד"ה ויפגעו, מלאכי ארץ ישראל יצאו לקראתו וכלי התיבות, ללותו לארץ. ועד"ז בד"ה מתנים, ויצאו לקראתו. וכ"ה בדפוס שני דפרש"י – בב' הד"ה דפרש"י. אבל בדפוסים הנפוצים, וכן בדפוס ראשון וכ"ה כתי"ב רש"י (שתח"י) הוא כבפנים. אלא שבכמה כתי"ב בד"ה ויפגעו, באו ללוות בארץ (כלי תיבת לקראתו). ובא' כותבי רש"י שתח"י: באו לקראתו לחוצה לארץ. וראה לקמן הערה 9.

5 כה, יב.

6 ב"ר פס"ה, יב. בב"ר לפנינו איתא רק סיום הענין, עולים אותם שליוו אותו בארץ ישראל וירדים אלו שליוו אותו בחוצה לארץ. והגיסא שבפנים היא בב"ר (פס"ה, יח) והגיסא עם פ"י יפה תואר (השלם). ובב"ר הוצאת תיאודור-אלבק. ל"ש כאן עה"פ.

(\* מלשון רש"י, ועד כאן אין הכרח לפרש שאז פסקו ממנו. אלא מבאר טעם קריאת שם המקום, ומחניס – המקום שב מחנות המלאכים נפגשו עמו. ובתחומא וישלח שם, כיון שחזר מן לבן היו אותן מלאכים שסמטרו לו מלוין אותו עד ארץ ישראל.

(\*\* ובתחומא באבער וישב שם: וכשבא לחזור קרא הקב"ה לאותן המלאכים שריו משמטין אותו בארץ. אמר להם הרי יעקב חוזר. צאו וצאו לאפניו שלו (פ' תחום).

וירדו מלאכי חוץ לארץ ללוותו<sup>7</sup> – וכיצד ייתכן שכאן, בשונו מחוץ לארץ ישראל, יצאו מלאכי ארץ ישראל לחוץ לארץ?

הגור אריה<sup>8</sup> מסביר, שכיון שהלך לארץ ישראל, יצאו מלאכי ארץ ישראל, לקראתו לשמור אותו – כדי שלא יוצר שום מכשול בכניסתו לארץ ישראל<sup>9</sup> – ושמירה זו, מוטל על מלאכי ארץ ישראל, בעוד אשר שמירתם של מלאכי חוץ לארץ, המלווים אותו עד ארץ ישראל, היא רק, שלא יגיע לו נזק אחר.

אך תשובה זו אינה ברורה, לכאורה: הרי מדובר על אותה הדרך, ההליכה בחוץ לארץ בדרך לארץ ישראל<sup>10</sup>, ומדוע יש צורך בשני סוגי שמירה? מלאכי חוץ לארץ השומרים אותו בדרכו, הרי שומרים עליו ממילא מכל מניעה ומכשול עד ארץ ישראל,

מכך יש לומר, שמלאכי ארץ ישראל, באו לקראתו רק כדי, ללוותו – לא לשם שמירה, אלא לשם כבוד<sup>11</sup> בלבד.

ונדרש הסבר: כיצד ייתכן שלמען כבוד יעקב, ולא למען צורך הכרחי של שמירתו, ישלחו את מלאכי ארץ ישראל לחוץ לארץ, להיפך מהכלל ש, אין ויצאים חוצה לארץ<sup>12</sup>?

וכיון ששאלה זו מתעוררת מדברי רש"י

7 ובתחומא באבער וישב שם: שאין המלאכים המשמטין בארץ ישראל משמטין בחוצה לארץ ולא של חוצה לארץ בארץ ישראל.

8 שם לב, ב. וראה גם מ"ש בר"פ וישלח.

9 להעיר מהגיסא בא' מכת"י רש"י (שתח"י) בסוף ד"ה מתנים, ושל ארץ ישראל שבאו לקראתו כדי ללוותו לארץ ישראל שילך בשלום.

10 ראה ס' זכרון שהובא לעיל הערה 4.

11 ראה דברי דוד (להט"ו) ריש פרשתנו (כה, יג). אמנם הוא פ' זה (גם) בהמלאכים ש, עולים ויורדים (כה, יב), שלא ה' בשביל שמירה שהקב"ה שומרו כו' אלא הלוי' בשביל כבוד. אבל בגו"א, משכיל לדוד ועוד שם – שמה שה' נצב עליו לשמור ה' כי המלאכים של א"י עלו לרקיע ועל אותה שעה לפני שירדו מלאכי חו"ל, נאמר והנה ה' נצב עליו לשמור.

12 במשכיל לדוד לפרש"י שם (כה, יב) מבאר למה לא ירדו תחלה מלאכי חו"ל ואח"כ יעלו מלאכי א"י, וכיון דמלאכי חו"ל גריעי ממלאכי א"י אין להם רשות להראות ממשלה לפניהם ברשותם ואם היו יורדין ה' נראה הוראת ממשלה שבאין ללות ולשמור ולכך עלו תחלה של א"י, משא"כ בסוף הפרשה, שהיו נמצאים שם ה' מחנות יחד .. מלאכי א"י דעדיפי יכולים להראות גדולה לפני אותם דח"ל (וראה עדי"ז תי' הא' בנחלת יעקב לפרש"י סוף פרשתנו).

(\* וביריעות שלמה שם, אין כח למלאך אלא בארצו.

להביא את 770 הביתה!

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל

הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש

כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

קבצים גרפיים וקבצי טקסט:

דבר מלכות: שיחות כ"ק אד"ש מה"מ מהשנים תנש"א-תשנ"ב.

יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ"ק אד"ש מה"מ (החל משנת תשמ"ח).

שיחת הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת "האגודה למען הגאולה האמיתית והשלמה".

מעייני חיי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.

האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

קבצים גרפיים בלבד:

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ היו"ל לקראת כל שבת ב-770,

על-ידי "ועד להפצת שיחות".

חדש לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ הנדפס בספרי

לקוטי שיחות, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.

להקהיל קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלות בשבת,

בהוצאת צא"ח העולמית, ניו-יורק.

קבצי טקסט בלבד:

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את"ה בארץ הקודש.

ליקוט ניגונים: שתי חוברות על הניגונים שניגן וביאר כ"ק אד"ש מה"מ, בהוצאת קה"ת (תשנ"ב).

דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

לעבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת

"אהלי תורה", ניו-יורק.

דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו"ל על-ידי מוסד חינוך "אהלי תורה", ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את "קונטרס בית רבינו שבבבל"

ושיחת ש"פ שופטים התנש"א

מדור מיוחד לספרים וחברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע"י הרה"ת ר' יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

ישראל לחוצה לארץ לקראת אביו או לקראת אמו וכן לשאר מיני כבוד".

ויש לומר<sup>19</sup>, שההבדל הוא: היציאה מארץ ישראל כדי ללמוד תורה או לישא אשה או להציל מן העכו"ם היא אמנם יציאה מן הארץ, אך זוהי יציאה מותרת.

ואילו היציאה לקראת אביו או לקראת אמו למען כבוד אביו ואמו, כדי ללוותם בבואם לארץ ישראל, אינה נחשבת כלל ליציאה מן הארץ.

ההסבר לכך הוא פשוט: ביציאה למטרות שצוינו להיתר, הרי מטרת היציאה היא לבצע מצוות ופעולות בחוץ לארץ, ובדרך כלל אין מראש הגבלה של תקופה מסוימת<sup>20</sup>, ואילו היציאה לחוץ לארץ, לקראת אביו ואמו" הבאים לארץ ישראל, אינה לשם חוץ לארץ, אלא למען ובקשר לארץ ישראל, עליה לארץ ישראל, ולכן אין זו מלכתחילה יציאה, כדלעיל.

וכך בעניננו: כיון שמטרתם של מלאכי ארץ ישראל ביציאתם מארץ ישראל היתה, ללוותו לארץ, אין הדבר נחשב מלכתחילה ליציאה מהארץ לחוץ לארץ, ואין לחפש סיבה להיתר היציאה.

### ג. קדושת הארץ בתקופת האבות – למעלה אך לא למטה

לכאורה, אפשר לשאול על כך:

כבר הוסבר במקום אחר<sup>21</sup> בהרחבה, שלפי שיטת רש"י, הרי בתקופת האבות לא חל בכלל

עצמו, ואין אנו מוצאים שרש"י מסביר זאת, יש לומר, שהדבר מובן ומוסבר בדבריו של רש"י עצמם בפשוטות, עד כדי כך, שמלכתחילה אין זו שאלה שיש לתרצה.

### ב. יציאה לקראת הבאים לארץ ישראל – אינה יציאה

ויש לומר, שההסבר לכך בפשוטות הוא:

בתחילת הפרשה מסופר על יציאתו של יעקב מארץ ישראל לחוץ לארץ, ומובן מדוע מלאכי ארץ ישראל לא יכלו ללוותו בהמשך דרכו, כי מלאכי ארץ ישראל, אין יוצאים חוצה לארץ. לעומת זאת, בסוף הפרשה, כאשר מסופר, להיפך, על שובו של יעקב אל ארץ ישראל, יכלו מלאכי ארץ ישראל (ואולי – היו חייבים) לצאת לחוץ לארץ, כי המטרה היא, ללוותו לארץ<sup>13</sup>. ובכל זאת, אין הדבר נכנס כלל להגדרה של יציאה לחוץ לארץ.

הענין יובן אף יותר, לפי ההסבר שמלאכי ארץ ישראל, אין יוצאים חוצה לארץ" משום שהדבר דומה להלכה<sup>14</sup> לגבי האיסור לצאת מארץ ישראל לחוץ לארץ<sup>15</sup> (והגדרותיה): הרמב"ם פוסק<sup>16</sup>, ש"אסור לצאת מארץ ישראל לחוצה לארץ לעולם אלא ללמוד תורה או לישא אשה או להציל מן העכו"ם ויחזור לארץ". ולכאורה, אפשר לשאול: אנו מוצאים בגמרא<sup>17</sup>, "מעשה רב" שיצא מארץ ישראל לחוץ לארץ לקראת אמו, כפי שמציין ה"מאירי"<sup>18</sup> במפורש, ש"מותר לצאת מארץ

אבל אין לתרץ כן הקושיא שבפנים, כי מלשון רש"י, אין יוצאים חוצה לארץ" (ובפרט ששינה מלשון המדרש כ"ל) מוכח שהוא לא רק לפי שאינו מתאים שיהיו במקום וביחד עם מלאכי חו"ל בשעה שמלאכי חו"ל מראים ממשלה, כ"א מצד עצם היציאה לחו"ל. וראה יפ"ת לב"ר שם, אין להם רשות לצאת לחו"ל".

(13) ועוד מ"ש הגו"א שם, הדין נותן שיהיו לו שומרים מלאכי א"י" מכיון ש"שורך א"י הוא".

(14) ראה תוספתא ע"ו פ"ה, ב. ב"ב צ"א, א.

(15) שהרי איסור היציאה מהארץ הוא לא רק לפי שמפקיע עצמו מן המצות (רשב"ם ב"ב שם ד"ה אין יוצאין) כ"א גם משום קדושת הארץ (ראה שו"ת מהר"ט יו"ד ח"ב סכ"ח). וראה פרש"י לך יו, ת. וראה בהג"ל – לקו"ש חט"ו ע' 215 הערה 25.

(16) הל' מלכים פ"ה ה"ט.

(17) קידושין לא, ב. וראה גם ירושלמי ברכות פ"ג ה"א. שביעית פ"ו ה"א. נזיר פ"ו ה"א. חד"א"ג מהרש"א קידושין שם ד"ה נתרצית. וראה אנציקלופדי' תלמודית ערך א"י ע' רכד. ושי"ג.

(18) קידושין שם.

(\* אבל בחי' מהר"ט קידושין שם, וכן בפירושו הר"ש סיריליאו בירושלמי ברכות ושיביעית שם (ועד"ו בפי' שדה

### לעילוי נשמת

הו"ח וכו' ר' יואל ב"ר משולם פייוול הכהן ע"ה פראנצאז

נפטר ביום י"א כסלו ה'תש"ע

- זכה שכו"כ מיו"ח שיחיו, הם שלוחי כ"ק אדמו"ר

ת. נ. צ. ב. ה.

\*

נדפס ע"י משפחתו שיחיו

(19) כדי שלא לאפוש במחלוקת אשר הרמב"ם לא ס"ל כהמאירי, אף שלדעת השאילתות (שאלתא קג) אף לשאר מצות מותר – ראה תוס' ע"ו יג, א; בכורות כט, א ד"ה היכי אויל.

(20) שלכן צ"ל בזה התנאי דע"מ לחזור לארץ כברמב"ם שם ותוס' ע"ו שם (ראה כס"מ לרמב"ם שם). ולהעיר מפרש"י ותוס' ר"י הוקן קידושין שם ד"ה נתרצית.

(21) ראה לקו"ש [המתורגם] חט"ו ע' 215 ואילך. ושי"ג.

יהושע ברכות שם. שירי קרבן לירושלמי נזיר שם. וראה גם פי' מבעל ספר חרדים לירושלמי ברכות שם) השאלה הי' כיון דכחך הי' מספקא לו אי כבוד או"א דזי איסור דטומאה לכהן. וכן מפורש באשכול (ח"ב הלכות טומאת כהנים טוסנ"ב): ובירושלמי שאל לר' יוחנן מהו צאת לחו"ל לסמא בארץ העמים כו' פי' שהתיר לו טומאה דרבנן לכבוד אמו. וראה גם טוב ירושלמי והערות ופרש"י לירושלמי ברכות שם (נדפס בירושלמי הוצאת רא"ם וצילום ממנה). וראה בפי' שדה יהושע בפי' דברי הבבלי. ואכ"מ.

איסור יציאה מארץ ישראל לחוץ לארץ<sup>22</sup>, ולכן אין אנו מוצאים שהאבות נזהרו בכך, כי לדעת רש"י עדיין לא היתה או ארץ ישראל נבדלת בקדושתה משאר ארצות<sup>23</sup>, ולדעת רש"י אף לא היתה אז ייחוד בבעלות על הארץ, והסברו של רש"י<sup>24</sup> על הוראת הקדוש-ברוך-הוא ליצחק, "אל תרד מצרימה", שזאת משום ש, אתה עולה תמימה ואין חוצה לארץ כדאי לך"<sup>25</sup> – אינו מפני ההבדל בקדושה בחפצא של הארץ, אלא משום<sup>26</sup> שאברהם גרם לכך שבארץ ישראל הקב"ה הוא, "אלקי השמים ואלקי הארץ" – , שהרגלתינו בפי הבריות"<sup>27</sup>, ואילו בחוץ לארץ היה אז הקדוש-ברוך-הוא רק "אלקי השמים", ולא היתה ההכרה בו שהוא "אלקי הארץ", כפי שכבר הוסבר במקום אחר בהרחבה<sup>28</sup>.

לפי זה יש להבין, מדוע לגבי המלאכים כבר היתה ארץ ישראל נבדלת באופן, שאין יוצאים חוצה לארץ, שהרי ההסבר שצויין לעיל לגבי יצחק אינו מתאים, לכאורה, לגבי המלאכים.

ויש לומר, שההסבר לכך בפשטות הוא: בענין שבתקופת האבות עדיין לא היתה לארץ ישראל קדושה מיוחדת, ולדעת רש"י, כדלעיל, בעלות מיוחדת, הכוונה היא – שגוף הארץ עדיין לא התקדש אז, עדיין לא נקבעה הקדושה ב, חפצא של הארץ<sup>29</sup>, ולכן לא חל איסור היציאה לחוץ לארץ על האבות בהיותם בארץ ישראל למטה.

אך במהותה היתה ארץ ישראל תמיד, נחלת ה' מיוחדת לשמו<sup>30</sup>, ארץ אשר, חפצי הבורא היו בה שהרי סולם (דחלום יעקב) שראשו מגיע השמימה היה קבוע בה<sup>31</sup>, ובדיוק כשם ש, בית המקדש של מעלה מכוון כנגד בית המקדש של מטה<sup>32</sup>, שזה היה תמיד, כך גם לגבי ארץ ישראל כולה, אלא שלפני כן לא היה זה בגלוי ובקביעות בארץ ישראל למטה.

- (22) אבל ראה המקנה קידושין שם ד"ה אינו יודע.  
 (23) ראה גם מלאכת הקודש (על פרש"י) פרשתנו כה, יב.  
 (24) תולדות כה, ב.  
 (25) אבל זהו כלא במדרש (פס"ג, ג), אף את אם יצאת לחוץ לארץ נפסלת".  
 (26) ראה ג"כ לקמן הערה 33.  
 (27) כפרש"י בפ' ח"ש כה, ז.  
 (28) לקו"ש שם ע' 172. ע"ש.  
 (29) כמבואר בלקו"ש שם ע' 219 ואילך – בארוכה.  
 (30) לשון הרמב"ן בפ' ע"ה אחרי ית, כה.  
 (31) ריאים השלם ס' תג.  
 (32) פרש"י פרשתנו כה, יט ד"ה וזה שער השמים.

לפי זה מובן, שלמרות שאצל האבות למטה עדיין לא חל איסור היציאה מארץ ישראל לחוץ לארץ, בכל זאת היה הדבר קיים אצל המלאכים, כי אצל המלאכים למעלה יש תמיד הבדל בין ארץ ישראל לבין חוץ לארץ, כדלעיל<sup>33</sup>.

#### ד. התכלית – הפיכת חוץ לארץ לארץ ישראל

ההסבר בפנימיות הענינים לכך ש, מלאכים של ארץ ישראל באו לקראתו ללוותו לארץ, הוא:

הענין של "ויצא יעקב מבאר שבע וילך חרנה"<sup>34</sup> רומז לגלות של עם ישראל, כנאמר במדרש<sup>35</sup> בפסוקים שבתחילת פרשתנו, "פתר קריין בגלות" (=משמעות הפסוקים הוא ענין הגלות), וכפי שמבוארים במדרש בפירוט כל הפסוקים בתחילת הפרשה, וכן במקום אחר במדרש<sup>36</sup>, "הראה לו הקדוש-ברוך-הוא ארבע מלכיות מושלן ואובדן"<sup>37</sup>... וכדברי הרמב"ם<sup>38</sup> בספר ההלכה שלו: "הסולם שראה יעקב אבינו ומלאכים עולים ויורדים בו והוא היה משל למלכיות ושעבודן".

ואין זה הסבר, "שולי", אלא, סימן<sup>39</sup> לבנים". ענין הגלות אצל בני ישראל נובע מ, מעשה אבות, מיציאת יעקב לחוץ לארץ לגלות אצל לבן<sup>40</sup>.

וכשם שאצל יעקב אבינו, יציאתו מארץ ישראל לחרן לא נעשתה רק מפני ההכרח – מפני שלא יכול היה להישאר בארץ ישראל,

(33) וי"ל כן גם בנוגע ליצחק שכיון שה' עולה (ונתעלה כליל) להוי' (למעלה) – אין חו"ל (למעלה ובדרך ממילא – למטה) ראוי לו.  
 (34) פרשתנו כה, יז"ד.  
 (35) ב"ר פס"ה, יג (ובב"ר עם פי' יפ"ת השלם – יט). וראה גם זחר פרשתנו קמט, ב.

(36) רמב"ן ריש פרשתנו מפרד"א (פל"ה) – ונשמט בפרד"א שעם פי' הרד"ל! ומצוה להשלים). וממשיך שם בפרטיות, והראה שר של מלכות בכל עולה כו' ויורד כו' מלכות מדי כו'. ועד"ו בתנחומא פרשתנו ב. מדרש תהלים פ"ה, לב. פסיקתא דר"כ פ"ג. שמו"ר פ"ב, ז. ויק"ר פ"ט, ב. ועוד.  
 (37) כ"ה בפרד"א דפוס וויניציא ד"ש, מעורואוב תקנ"ג. ובדפוס ווארשא תרל"ש, ירושלים תשל"ב (בשינויי נוסחאות מ, קט"ן) (כפה"ג הכוונה לדפוס קונסטנטינא רע"ד), מושלן ואובדן".  
 (38) הל' יסוה"ת פ"ז ה"ג.

(39) ד"ל ע"ד סימן הפועל ועושה – לא רק המברר (ראה צפצפ"ג על הרמב"ם ריש הל' מאכלות אסורות. לקו"ש [המתורגם] ח"א ע' 210 ואילך. ח"ה ע' 61 ואילך).  
 (40) וראה יפה תואר השלם לב"ר שם. ועוד.

אדמו"ר; ולאחרי ארבעים שנה מאז הסתלקות כ"ק מו"ח אדמו"ר יש כבר גם "לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע"<sup>6</sup>;

כעת צריך רק להיות, שיפתחו את ה"לב לדעת", ויפקחו את ה"עינים לראות", ויפתחו את ה"אזנים לשמוע", ועד"ז – לנצל את כל רמ"ח האברים וש"ה הגידים הגשמיים – נוסף על לימוד התורה וקיום המצוות בכלל (רמ"ח מצוות עשה כנגד רמ"ח אברים<sup>7</sup> וש"ה מצוות לא תעשה כנגד ש"ה גידים<sup>8</sup>) – ללימוד פנימיות התורה כפי שנתגלתה בתורת החסידות וקיום הוראות רבותינו נשיאינו, כולל – ללימוד בעניני הגאולה, באופן שזה יפתח את הלב והעינים והאזנים – ושיבינו, יראו וירגישו בפשטות ממש בגשמיות העולם – את הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש, וללימוד תורתו של משיח (פנימיות התורה) באופן של רא'י, שכל זה כבר ישנו מן המוכן, צריך רק לפקוח את העינים ואז יראו זאת!

. . . גם מנהג ישראל אשר הולך ומתפשט בזמננו זה ללימוד עניני גאולה ועניני משיח, כדי להתכוון ולהכין אחרים עוד יותר להגילוי של הגאולה האמיתית והשלימה, כנ"ל.



ה. „ויפגע“ – הבדלי משמעות בין הפסוקים

לפי האמור לעיל, שהאפשרות של „מלאכים של ארץ ישראל באו לקראתו ללוותו לארץ“ כרוכה בסיום והשלמת עבודתו של יעקב בחוץ לארץ, יובן יותר ההסבר בפנימיות העניינים לכן שהמלאכים באו רק כדי ללוותו, כלומר, לכבוד בלבד (ולא למען שמירה וכדומה).

ותחילת יש להקדים, שהדבר נרמז בלשון הפסוק „ויפגעו בו מלאכי אלקים“, בדומה לביטוי המופיע בתחילת הפרשה „ויפגעו במקום“<sup>49</sup> (וכפי שמוסבר בזהר<sup>50</sup> הקשר שבין שני הפסוקים), שמן הביטוי „ויפגע במקום“ לומדים חז"ל<sup>51</sup>, שיעקב התפלל שם, ולמדנו שתיקן תפלת ערבית<sup>52</sup>. ולפי זה יש לומר, שהקשר בין הביטוי „ויפגעו בו מלאכי אלקים“ לבין שילוח המלאכים לשם לוויה וכוונת, דומה לקשר שבין המלה „ויפגע“ דוקא לתפלת ערבית, כפי שיוסבר להלן.

וכן: המלה „ויפגע“ רומזת שההגעה היתה כאילו בלי כוונה<sup>53</sup>. אך יש הבדל במשמעות של המלה „ויפגע“ בין שני הפסוקים שהוזכרו לעיל: המשמעות של „ויפגע במקום“ היא שיעקב אכן הגיע לשם בלי כוונה מצדו, כדיוק חז"ל על המלה „ויפגע“ – „ללמדך שקפצה לו הארץ“<sup>54</sup>. אך משמעות הביטוי „ויפגעו בו מלאכי אלקים“ היא, שההגעה לשם היתה בלי כוונה לא רק מצד יעקב, אלא גם מצד מלאכי ארץ ישראל.

סוף פרשתנו ודלא כמ"ש ביריעות שלמה – הובא לעיל הערה 4, כי גמר הביורורים ה"י לאחרי ה"גל" שהקים עם לבן, ולאחרי ד, וישכם לבן בבקר ויגשק לבניו ולבנותיו ויברך אתהם" (לב), א – ענין אתהפכא לפי שעה כו'. וראה תו"ח ס"פ ויצא. וראה פי' הבעש"ט (מאור עינים ר"פ ויצא) בהפ' וירדוף (לבן) אחיו (דיעקב) – למסור לו התיבות וכו' שבחפסוקים שלאח"ז שיהיו בתורה. ולהעיר מהתפורה (ספרי ופרשי" בהעלותך, י כט ועוד. וראה פרשי" ר"פ יתרו ממכילתא שם. ועוד): יתרו שיתן פרשה בתורה.

(49) כח, יא.  
(50) פרשתנו קסה, א.  
(51) ברכות כו, ב. סנהדרין צה, ב. ועוד. פרשי" עה"פ.  
(52) ל' רש"י עה"פ – מברכות שם.  
(53) ראה אברבנאל ריש פרשתנו. ובכ"מ.  
(54) ל' רש"י עה"פ – מחולין צא, ב.  
(55) להעיר מבחי' פרשתנו שם.

שהרי היה מוכרח להימלט מעשו – אלא למטרת<sup>41</sup> וקח לך משם אשה... והיית לקהל עמים, הליכתו לחרן ועבודתו בבית לבן היו כדי לבצע את עבודת הביורורים שלו בחוץ לארץ, עד אשר דוקא בבית לבן הוא הקים את היסוד של עם ישראל – רובם ככולם של השבטים נולדו שם<sup>42</sup>.

כך גם לגבי הגלות של עם ישראל: יציאתו של עם ישראל מארץ ישראל היא „מפני חטאינו גלינו מארצנו“, אך המטרה היא ליישם את עבודת הביורורים בכל מקום בעולם, כדברי חז"ל הברורים<sup>43</sup>: לא הגלה הקדוש־ברוך־הוא את ישראל לבין האומות אלא כדי שיתוספו עליהם גרים. ובלשון רבותינו נשיאינו, ידועה ההוראה<sup>44</sup>, מאך דא' ארץ ישראל (=תעשה כאן ארץ ישראל) – להביא לידי כך שחוץ לארץ תהיה בבחינת ארץ ישראל, ארץ שרצתה לעשות רצון קונה<sup>45</sup> באופן של ישראל, שרית עם אלקים ועם אנשים ותוכל<sup>46</sup>, וזאת על ידי העבודה הרוחנית של כל אחד ואחד מישראל לעשות לו יתברך דירה בתחתונים<sup>47</sup>, עד אשר במשך תקופת הגלות מגיעים לשלמות של עם ישראל.

ואלה הם שני סוגי ה„מלאכים“:

מלאכי ארץ ישראל אשר „ליווהו בארץ“ לפני יציאתו לחוץ לארץ, לגלות, תפקידם – נתינת כח מלמעלה לעבודה בתקופת הגלות. ואילו מהותם של ה„מלאכים של ארץ ישראל“ אשר „באו לקראתו ללוותו לארץ“, היא תוצאה מהפיכת חוץ לארץ לארץ ישראל: בסיום עבודתו של יעקב בחוץ לארץ, כיון ששם הוא „עשה ארץ ישראל“ על ידי עבודתו, לפיכך מגיעים לשם המלאכים של ארץ ישראל – השפעת קדושת ארץ ישראל בחוץ לארץ<sup>48</sup>.

(41) תולדות כח, ב"ג. ולהעיר אשר יצחק לא ידע מסכנת עשו – ואך זה ה' טעם ציווי שלו על יציאת יעקב, וכדברי רבקה ליצחק (שם כו, מז).

(42) רק בנימין, צדיק תחתון (והר פרשתנו קנג, ב) נולד בא"י.

(43) פסחים פו, ב. וראה תו"א (ו, א. יא, א"ב. קיו, ב) ובביאורו (ויגש קלו, א ואילך) בפ' מרז"ל זה. ובביאורו להצ"צ (ח"ב ע' תשכו. תשל) מבאר מחז"ל זה גרים כפשוטו (ולא – ניצוצי קדושה בכלל). וכ"ה בתו"א כ, ג.

(44) מענה הצ"צ – אגרות קודש אדמו"ר מהור"י"צ כרך א ע' תפה (וראה שם בהמשך הענין – ע' תפו, תפט). לקו"ש [המתורגם] ח"ב ע' 307.

(45) ב"ר פ"ה, ת.

(46) וישלה לב, כט.

(47) ראה תנחומא נשא טז. ועוד. תניא רפ"ו.

(48) ולכן לא באו אצלו תיכף בהלכו מבית לבן (ראה גו"א



הענין שהזמן גרמא בדורנו זה ובזמננו זה – הגאולה האמיתית והשלמה ע"י משיח צדקנו, כפי שדובר פעמים רבות לאחרונה, שעתה כבר סיימו את כל העניינים וצריך רק לקבל פני משיח צדקנו בפועל ממש.

... על אחת כמה וכמה בדורנו זה ובזמננו זה – שע"פ סימני חז"ל (במסכת סנהדרין, במדרשים ובכ"מ) נמצאים כבר בשלב הגאולה ממש,

וכמדובר כמה פעמים לאחרונה, שלאחר הריבוי המופלג של מעשינו ועבודתנו במשך כל הדורות, ובפרט לאחר עבודתם של רבותינו נשיאינו.. עד לעבודתו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו – כבר סיימו את כל הביורורים,

כולל גם הבירור של „עשו הוא אדום“<sup>1</sup>. . . הרי עשו כבר נתברר לגמרי, כפי שרואים זאת גם בהנהגה בזמן הזה (בגלות אדום) של אוה"ע המתייחסים ל„עשו הוא אדום“, בדרך מלכות של חסד (והנהגה זו מתפשטת גם בעוד מדינות, כפי שראו ורואים בפרט לאחרונה) –

הרי מובן, שעתה נמצאים כבר במצב בו הגוף הגשמי ואפילו גשמיות העולם כבר נתבררו ונזדככו לגמרי, והרי הם „כלי" מוכן לכל האורות והעניינים הרוחניים, כולל ובעיקר – אורו<sup>2</sup> של משיח צדקנו, אור הגאולה האמיתית והשלימה.

... והדבר היחיד שחסר הוא – שיהודי יפקח את עיניו כדבעי,

ויראה איך הכל כבר מוכן לגאולה! יש כבר את השולחן ערוך, יש כבר את הלוייתן ושור הבר ויין המשומר<sup>3</sup>, ויהודים כבר יושבים סביב השולחן – „שולחן אביהם“<sup>4</sup> (מלך מלכי המלכים הקב"ה), יחד עם משיח צדקנו (כפי שכתוב בספרים<sup>5</sup> שבכל דור ודור ישנו „א' מזרע יהודה שהוא ראוי להיות משיח“), ובדורנו נשיא דורנו כ"ק מו"ח

(\* ועד"ז באור המאיר פ' ויצא בשם המגיד – הובא נת' באוה"ת פרשתנו (כרך ה) תתטס, א ואילך. וראה גם לקו"ש [המתורגם] חס"ו ע' 280 ואילך.

ויש לומר, שבהתאם להבדל זה במשמעות המלה „ויפגע“, כך הוא ההבדל גם בתפקידם של שני סוגי המלאכים: המלאכים שעליהם מדובר בתחילת הפרשה באו לשם שמירה, ואילו המלאכים שבסוף הפרשה – לשם כבוד.

### 1. תפלת ערבית – אתערותא דלעילא נעלית ביותר

ההסבר לכך הוא:

ידוע<sup>56</sup> ההסבר בפנימיות הענינים לכך ש„תפלת ערבית ורשות“<sup>57</sup>, ואיננה חובה כתפלת שחרית ומנחה. זאת, משום שתפלת ערבית קשורה לדרגה כה גבוהה, שאי אפשר להגיע אליה על ידי עבודת האדם. זוהי אתערותא דלעילא אשר אין אתערותא דלתתא מגיעה לשם, והיא „נמשכת“ ויורדת מאליה.

ולכן לומדים על תפלת ערבית מן המלה „ויפגע“<sup>58</sup>, בשונה מן הביטוי „אשר עמד שם“<sup>59</sup> המופיע בתפלת שחרית אצל אברהם, או הביטוי „לשוח בשדה“<sup>60</sup> המופיע לגבי תפלת מנחה אצל יצחק<sup>61</sup>: כיון שדרגה זו אינה מושגת על ידי עבודה, אלא כאילו מאליה, יוצא מכך, שה„המשכה“ היא כאילו בלי כוונה, בלי יחס לעבודת האדם. הסבר זה עולה בקנה אחד עם ההסבר לביטוי „קפצה לו הארץ“ – שזהו ענין שאינו מגיע לפי סדר ובהתאם לעבודת האדם, אלא פעולה מלמעלה, באתערותא דלעילא כשלעצמה.

בדרגה של אתערותא דלעילא עצמה, אשר אתערותא דלתתא אינה מגיעה לשם, יש שתי דרגות<sup>62</sup>: אתערותא דלעילא המגיעה באופן של „חפץ חסד הוא“, הבאה מלמעלה כדי לעורר אתערותא דלתתא. ואתערותא דלעילא

המגיעה לאחר שלמות בעבודת התחתונים, ולאחר שכבר „נמשכו“ כל הדרגות של אתערותא דלעילא המגיעות בהתאם לאתערותא דלתתא. אז מתגלית האתערותא דלעילא אשר למעלה מעלה מהתייחסות לאתערותא דלתתא – „גילוי פנימיות ממש מבחינה שאין האתערותא דלתתא מגיע שם“, דרגה הנעלית אף יותר מהאתערותא דלעילא הראשונה, שהיא מבחינת היצונית בלבד<sup>63</sup>.

### 2. תפלת ערבית – התחלה וסיום

לפי זה מובנים היטב שני ענינים בקשר לתפלת ערבית<sup>63\*</sup>: בספרי החסידות<sup>64</sup> מוסבר – לפי הזהר<sup>65</sup>, שתפלת ערבית היא „רשות“ (כלומר, דרגה שנעלית מאתערותא דלתתא) משום שתפלה זו באה לאחר העבודה של תפלות החובה, שחרית ומנחה. כפי שגם בנגלה, תפלת ערבית היא „כנגד אברים ופדרים“<sup>66</sup>, של הקרבנות שבמשך היום<sup>67</sup>, „שאם“<sup>68</sup> לא נתעכלו מבעוד יום הם קרבים והולכים כל הלילה. כלומר, לאחר עבודת האדם בשתי תפלות אלו, אשר כנגד תמידין תקנום<sup>69</sup>, באה כסיום וכהשלמה ה„המשכה“ של תפלת ערבית, האתערותא דלעילא הבאה לאחר שלמות עבודת האדם.

ולכאורה, אין מובן: עבודת היום מתחילה בעבודה של הלילה הקודם, ולפי זה יוצא שתפלת ערבית אינה המשך וסיום של שתי התפלות הקודמות – שחרית ומנחה של היום הקודם – אלא זוהי התפלה הראשונה של הדיממה<sup>70</sup>. כפי שמובא

(63) לקו"ת שם כד, ב.

(63\*) ראה גם שיחת ו' תשרי תשמ"ה (לאחרי תפלת ערבית).  
(64) ביאורו"צ שבהערה 56. וראה בארוכה לקו"ת ש"ח ע' 351 ואילך.

(65) ח"א קלג, א.

(66) שו"ע אדה"ז או"ח ר"ס פט – מברכות שם. וראה רמב"ם הל' תפלה פ"א ה"ו.

(67) בגמ' ושו"ע אדה"ז שם „איברים ופדרים“ סתם, ובפרש"י בגמ' שם: איברים של עולות ופדרים של שאר קרבנות. אבל ברמב"ם, איברי תמיד של בין הערבים. וי"ל, דכיון שמובא בגמ' לרא' להמ"ד, כנגד תמידין תקנום, מוכח דזהו העיקר. ואכ"מ.

(68) לשון אדה"ז שם – ע"ד ל' הרי"ף בברכות שם. ובגמ' „שלא נתעכלו מבעוד“ וברמב"ם ליתא השלילה, שהרי לא בא לבאר למה היא רשות (כבשו"ע אדה"ז שם) שזה כתב האלן בהמשך ההלכה, ואין תפלת ערבית חובה כתפלת שחרית ומנחה.

(69) ברכות שם.

(70) ועד שבגמ' שם (כו, א) איבעי ל' טעה ולא התפלל ערבית מנחה מהו שיתפלל ערבית כו' את"ל טעה ולא התפלל ערבית

המשומר<sup>3</sup>, און אידן זיצן שוין באם טיש – „שולחן אביהם“<sup>4</sup> (מלך מלכי המלכים הקב"ה), צוזאמען מיט משיח צדקנו (ווי עס שטייט אין ספרים<sup>5</sup> אַז בכל דור איז דאָ „א' מזרע יהודה שהוא ראוי להיות משיח“), ובדורנו נשיא דורנו כ"ק מו"ח אדמו"ר, און נאָך ארבעים שנה פון הסתלקות כ"ק מו"ח אדמו"ר האָט מען שוין אויך „לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע“<sup>6</sup>;

איצטער דאַרף נאָר זיין, כאמור, אַז מ'זאָל אויפּעפענען דעם „לב לדעת“ און אויפּעפענען די „עינים לראות“ און אויפּעפענען די „אזנים לשמוע“, און עד"ז – אויסנוצן אַלע רמ"ח אברים און שס"ה גידים הגשמיים – נוסף אויף לימוד התורה וקיום המצוות בכלל (רמ"ח מ"ע כנגד רמ"ח אברים<sup>7</sup> ושס"ה מל"ת כנגד שס"ה גידים<sup>8</sup>) – אויף לימוד פנימיות התורה כפי שנתגלתה בתורת החסידות וקיום הוראות רבותינו נשיאינו, כולל – לערנען וועגן עניני גאולה, אין אָן אופן אַז דאָס זאָל אויפּעפענען דעם לב ועינים ואזנים – מ'זאָל פאַרשטיין, זען און הערן בפשטות ממש אין גשמיות העולם – די גאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש, און לערנען תורתו של משיח (פנימיות התורה) באופן של ראי', וואָס דאָס אַלץ איז שוין דאָ מן המוכן, מ'דאַרף נאָר אויפּעפענען די אויגן וועט מען עס זען!

. . . אויך דעם מנהג ישראל וואָס איז הולך ומתפשט בזמננו זה – צו לערנען עניני גאולה ועניני משיח, בכדי זיך און אַנדערע נאָכמער צוגרייטן צו דעם גילוי פון דער גאולה האמיתית והשלימה, כנ"ל.

(משיחות ש"פ ויצא, ט' כסלו תשנ"ב)

(3) ראה ברכות לד, ב. ב"ב עה, א. ויק"ר פ"ג, ג. ועוד.

(4) ברכות ג, סע"א.

(5) פ"י הברטנורא למגילת רות. וראה גם שו"ת חת"ם חו"מ (ח"ו) בסופו (סצ"ח). וראה שד"ח

פאת השדה מע' האלף כלל ע'. ועוד.

(6) תבוא כט, ג.

(7) מכות כג, סע"ב.

(8) זח"א קע, ב.

ג.

דעם ענין שהזמן גרמא בדורנו זה ובזמננו זה – די גאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, ווי גערעדט מערערע מאָל לאחרונה, אַז איצט האָט מען שוין פאַרענדיקט אַלע ענינים און מ'דאַרף נאָר מקבל זיין פני משיח צדקנו בפועל ממש.

. . . על אחת כמה וכמה בדורנו זה ובזמננו זה – וואָס לויט די סימנים אין חז"ל (אין מס' סנהדרין, אין מדרשים ובכ"מ) האַלט מען שוין באַ דער גאולה ממש,

וכמדובר כמ"פ לאחרונה, אַז נאָך דעם ריבוי מופלג פון מעשינו ועבודתנו במשך כל הדורות, ובפרט נאָך דער עבודה פון רבותינו נשיאנו . . . ביז די עבודה פון כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו – האָט מען שוין פאַרענדיקט אַלע בירורים,

כולל אויך – דעם בירור פון „עשו הוא אדום“<sup>1</sup> . . . איז עשו שוין אינגאַנצן נתברר געוואָרן, ווי מ'זעט עס אויך אין דער הנהגה בזמן הזה (בגלות אדום) פון די אוה"ע וואָס שטאַמען פון „עשו הוא אדום“, בדרך מלכות של חסד (און אַזוי ווערט נתפשט די הנהגה אין נאָך מדינות, ווי מ'האָט געזען און מ'זעט בפרט לאחרונה) –

איז דאָך פאַרשטאַנדיק, אַז איצטער האַלט מען שוין באַ דעם מצב אַז דער גוף הגשמי און אפילו גשמיות העולם איז שוין אינגאַנצן נתברר ונודרך געוואָרן, און איז אַ „כלי“ מוכן אויף אַלע אורות וענינים רוחניים, כולל ובעיקר – אורו<sup>2</sup> של משיח צדקנו, אור הגאולה האמיתית והשלימה,

. . . און די איינציקע זאָך וואָס פעלט איז – אַז אַ איד זאָל אויפגעפנען זיינע אויגן כדבעי, וועט ער זען ווי אַלץ איז שוין גרייט צו דער גאולה! מ'האָט שוין דעם „שולחן ערוך“, מ'האָט שוין דעם לוייתן ושור הבר ויין

(1) וישלח לו, א.

(2) זח"ג לר, ב. הובא ונת' בלקוטי לוי"צ לזח"ג ע' ריט ואילך.

לקוטי

ויצא

שיחות

בגמרא<sup>71</sup> הפסוק<sup>72</sup> „ערב ובוקר וצהרים...“<sup>73</sup> לגבי ההבדלים בזמני התפלות<sup>74</sup>, ופסוק זה פותח ב„ערב“<sup>75</sup>.

לפי האמור לעיל יש לבאר<sup>76</sup>: בתפלת ערבית ישנם שני הענינים: הדרגה של תפלת ערבית שבהתחלת היום היא הדרגה של אתערותא דלעילא שלפני האתערותא דלתתא (כפי שהוסבר לעיל), אשר אתערותא דלעילא זו היא בדרגה הנעלית מעבודת האדם ו„נמשכת“ באופן של „חפץ חסד הוא“ – „רשות“ – והיא באה בתחילת היום כנתינת כח לעבודה של היום שלאחריה. והדרגה בתפלת ערבית המגיעה לאחר עבודת היום, היא האתערותא דלעילא הבאה לאחר סיום והשלמת עבודת היום.

ח. „ויפגע“ – בתחילת העבודה ובסיומה

ויש לומר, שזהו ההבדל בין שני הפסוקים בפרשתנו – הפסוק „ויפגע במקום“ המופיע בתחילת הפרשה, והפסוק „ויפגעו בו מלאכי אלקים“ המופיע בסיום הפרשה:

בתחילת הפרשה, כאשר יעקב מתחיל ויוצא זה עתה לעבודתו, מגיע האופן הראשון של אתערותא דלעילא, הבא כהכנה ונתינת כח לעבודת האדם, ולכן הענין של „ויפגע“ הוא רק בקשר ליעקב, שאצלו היה זה כאילו בלי כוונה (כדלעיל בסעיף ה') – אתערותא דלעילא הבאה מאליה, שלא על ידי אתערותא דלתתא.

לאחר סיום העבודה בבית לבן, וכן אצל כל אחד ואחד מישראל בסיום העבודה בתקופת הגלות, לאחר שכבר „נמשכו“ כל המשכיות שהן בהתאם לעבודת האדם, או „נמשכת“ הדרגה של אתערותא דלעילא בדרגת אין-סוף

מתפלל שחרי"ב ב' משום דחד יומא הוא כו' אבל הכא תפלה במקום קרבן היא וכיון דעבר יומו בטל קרבנו. (71) שם לא, סע"א [ושם כ, ב. אבל ראה תורה בתפלה שם. ובתהוות ה"ב"ח שם שברוב הספרים לא גרסי ל']. (72) תהלים נה, יח.

(73) כ"ה בגמ' לפנינו שלא הובאה תיבת „אישחה“. אבל בר"ף, כ"ה ובכמה דפוסי הש"ס הובא גם המשך הכתוב – ראה דק"ס בברכות שם. וכ"ה ברמב"ם שם.

(74) והובא גם ברמב"ם שם: כענין שנאמר ערב גו'. ובשאלות פ' לך שאלתא ח למד עצם החיוב, לצלויי תלתא זימני ביומא" מכתוב הג"ל.

(75) ועד"ו ברמב"ם שם אחרי שמפרט כל התפלות ממשך בת"ח: נמצאו התפלות ככ"ז שלש ערבית ושחרית כו'. וראה צ"ח ופנ"י ברכות רפ"ד.

(76) אבל באוה"ת פרשתנו (כרך ה תתע, א) הוא באו"א.

באופן של מתנה – זוהי הדרגה של „ויפגעו בו מלאכי אלקים“: הענין של „ויפגע“, בלי כוונה, אינו רק מצד יעקב – יחסית לעבודת האדם, אלא אף מצד למעלה כביכול, שכל המשכיות של אין-סוף באות כאילו מאליהן<sup>77</sup>.

ולכן מגיעה השפעה זו באופן ש„מלאכים של ארץ ישראל באו לקראתו ללוותו לארץ“: המלאכים הקודמים היו לשם שמירה – המצביעה על עזרה וסיוע לאדם בעבודתו, הזקוק לשמירה. אך מלאכים אלו באים רק כדי ללוותו, לכבוד בלבד, כדלעיל. כי אתערותא דלעילא זו באה לאחר שיש „אתר שלים“, כאשר אין צורך בשמירה, ויותר מכך, לא חסר לאדם מאומה, כולל ההמשכה מלמעלה הכרוכה בעבודתו, אלא היא מגיעה לאדם בבחינת מתנה.

ט. ההוראה – סיום עבודת הגלות מתוך כבוד

כל ענין בתורה מהווה הוראה בעבודת האדם. כך גם בענין זה: התורה מספרת לישראל שלאחר שהות בחוץ לארץ, בגלות, לפני הכניסה לארץ ישראל, משגר הקדוש-ברוך-הוא את מלאכי ארץ ישראל לקראתו (לחוץ לארץ – בתקופת הגלות) ללוותו לארץ, כדי לגלות לישראל את המעלה העצומה שבעבודתם, ולהעניק להם תוספת כח ועידוד וחיוק בעבודה.

אפילו בזמן שישראל עדיין שוהים בגלות, אומרים לכל יהודי, שלא זו בלבד שאל לו להיבהל ולהתפעל מפני הגלות ומפני ה„גויות“, שהרי מלאכי חוץ לארץ שומרים עליו, ו„לא<sup>78</sup> ינום ולא יישן שומר ישראל... ה' שומרך ה' צלך על יד ימינך“<sup>79</sup>, עד אשר „והיו מלכים אומניך ושרותיהם מיניקותיך“<sup>80</sup> כבר בתקופת הגלות<sup>81</sup>, ואף יותר מכך:

הקדוש-ברוך-הוא שולח את מלאכי ארץ ישראל ללוותו, ולהוסיף בכבודו<sup>82</sup>. כלומר, דרכו שלא להיבהל מן הגלות ומן ה„גויות“

(77) ועד"ו ענין ההתחוות שמצד העצמות שנאמר הוא צוה ונבראו ממילא (תו"א מג"א צו, ג. לקו"ת ראה כ, סע"ג ואילך. וראה לקו"ש חכ"ד ע' 42 הערה 41).

(78) וקאי על זמן הגלות, כפי הר"ב בע"פ בריש המזמור.

(79) תהלים קכא, ד"ה.

(80) ישע"י מט, כג.

(81) וכמעשה רב – זבחים יט, רע"א.

(82) ע"ד המאורע בובחים שם – ענין דכבוד.

# הוספה בשורת הגאולה

ז.

„ובאותו<sup>1</sup> הזמן לא יהי' שם לא רעב ולא מלחמה“ . . ומעין זה גם ברגעי הגלות האחרונים – שגם כאשר „מלכיות מתגרות כו“, „מלך פרס מתגרה במלך ערבי . . וכל אומות העולם מתרעשים ומתבהלים“, נמצאים בנ"י במעמד ומצב של מנוחה ושלום, כיון שהקב"ה אומר להם „בני אל תתייראו כל מה שעשיתי לא עשיתי אלא בשבילכם . . הגיע זמן גאולתכם“, ו„מלך המשיח“ – גואלן של ישראל – „עומד על גג בית המקדש . . ואומר ענוים הגיע זמן גאולתכם“<sup>2</sup>.

(משיחות ש"פ ויצא, ד' כסלו תנש"א)



(1) רמב"ם בסיום וחותם ספרו „משנה תורה“.  
(2) יל"ש ישעי' רמז תצט.

שיחות ויצא לקוטי

אינה באופן גלותי, אלא בהרחבה ובאופן של גאולה, על ידי מלאכי ארץ ישראל, באופן של כבוד. ועצם הידיעה על כך נוסכת עידוד וחיוזוק בסיום העבודה בסוף תקופת הגלות, שלא להתחשב כלל ב„גויות“, אלא לצעוד לבטח בדרכנו, ולהשלים את העבודה של ה„פכים קטנים“<sup>83</sup>, אשר נותר עדיין לבררם ולזככם

בעבודה שבתקופת הגלות, ועל ידי כך מחישים את הכניסה של כל יהודי ושל כל ישראל אל ארץ ישראל עם המלאכים של ארץ ישראל, באופן של „אחישנה“<sup>84</sup>, במהרה בימינו ממש.  
(משיחות ש"פ ויצא תשמ"ג)

לקו"ש [המתרגם] חט"ו ע' 310. וש"נ.  
84 סנהדרין צה, א.

83 ראה פרש"י וישלח לב, כה – מחולין צא, סע"א. וראה



## לזכות

כ"ק אדונונו מורנו ורבינו  
מלך המשיח



ויה"ר שעי"י קיום הוראת

כ"ק אדמו"ר מלך המשיח (בשיחת ב' ניסן ה'תשמ"ח)

להכריז יחי, יקויים הבטחתו הק',

שההכרזה תפעל 'ביאת דוד מלכא משיחא'



יחי אדונונו מורנו ורבינו מלך המשיח  
לעולם ועד