

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

# לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

שניאורסאהן

מליובאוויטש

## חג הפסח

מתורגם ומעובד לפי השיחות של לקוטי שיחות חלק כב

(תרגום חפשי)



יוצא לאור על ידי

„מכון לוי יצחק“

כפר חב"ד ב'

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושבעים לבריאה  
שישים שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח

# חג הפסח

## א. מצה שרויה באחרון של פסח

בענין הזהירות שלא לאכול מצה שרויה בחג הפסח ידועים דברי אדמו"ר הזקן בתשובתו, ש"המחמיר תבא עליו ברכה .. טעמא רבא איכא במילתא (=טעם גדול יש בדבר) ליוהר מחשש איסור מדאורייתא", וכפי שהוא מסביר שם את הפרטים, ומבחין בין בישול מצה שנתפוררה, או הוכנסה למרק, לבין, "מצה טחונה שעושים ממנה עיגולים" אשר, "יש לדון בזה דין תערובות", והוא מסיים ואומר, "ומכל מקום ביום טוב האחרון, המקיל משום שמחת יום טוב לא הפסיד".

אך למעשה ראינו את הנהוג אצל רבותינו נשיאינו, שבסעודות של אחרון של פסח<sup>2</sup> הרי לא זו בלבד שנהגו להקל, אלא אף לדקדק ולהקפיד לאכול מצה שרויה<sup>3</sup>.

ואם כל מנהג ישראל, "תורה היא"<sup>4</sup>, על אחת כמה וכמה שכך הוא כשמדובר על מנהג מפורסם<sup>5</sup> של רבותינו נשיאינו<sup>6</sup>.

לכאורה, ניתן היה להסביר, שכוננתם לא היתה להדר באכילת מצה שרויה באחרון של פסח, אלא כוננתם היתה להדר ב"שמחת יום טוב". אך אי אפשר להסביר כך<sup>7</sup>, כי בתגים אחרים לא ראו אצלם מנהג דומה, ואם עשו זאת לשם שמחת יום טוב, הרי צריך, לכאורה, לנהוג כך גם בחג<sup>8</sup>

הסוכות ובהג השבועות<sup>9</sup>, ובנוסף לכך, הרי אדמו"ר הזקן אומר, "המקיל משום שמחת יו"ט לא הפסיד". כלומר, לא זו בלבד שווה קולא לגבי הזהירות הנדרשת בחג הפסח, אלא שאין כאן גם שום רווח והידור, "משום שמחת יום טוב", אלא נאמר רק שלא הפסיד".

## ב. סימן היכר

ניתן היה לומר שרבותינו נשיאינו נהגו כך כדי שיווצר הבלד וסימן היכר<sup>10</sup> בין אחרון של פסח<sup>11</sup> לבין שבעת הימים שלפניו<sup>12</sup>.

אך קשה לומר<sup>13</sup>, ש לצורך סימן היכר בלבד, יחדדו<sup>14</sup> ויקפידו לאכול מצה שרויה, ובמיוחד כפי שראינו שנהגו לדייק ולשרות בכל מאכל ומאכל<sup>15</sup>, ואם עשו זאת לצורך סימן היכר בלבד – לא היה צורך לעשות זאת בכל מאכל.

בשמחת יו"ט הוא בלי כל חשש כלל.

9) אלא שיש לדחות דבפסח שאוכלים מצה הרי משום שמחת יו"ט מקום להקל לאכול (במקום מצה קשה) מצה שרוי' או קניידלאך, משא"כ בשאר יו"ט. אבל ראה לעיל הערה 8.

10) כן משמע לכאורה מספר השיחות שם: פונדעסוועגן פלעגט ער דאס טאן כבדי להראות. וראה גם ספר המנהגים "חב"ד ע' 43.

11) וע"ד שמציינו בשמע"צ (סוכה מז, א) שמיתב יתבינן (בסוכה) ברוכי לא מברכין, ומי"מ, אין ישנים בסוכה דבשלמא גבי אכילה איכא היכרא דהא אין מברך, מה שאין כן בשינה שליכא היכרא" (מרדכי הובא במג"א ס' תרסח סק"ב. ועד"ז הוא במהרי"ל הל' סוכה).

12) להעיר משו"ע אדה"ו או"ח ר"ס קפח (וש"ג) דאחר שחתם בונה ירושלים יענה אמן אחר ברכת עצמו כו' כדי לחלק בין ברכות של תורה לרביעית שהיא מד"ס.

13) עוד יל"ע בזה ע"פ הידוע שמחמירין בכמה דברים ביו"ט שני של גלות דלא אתו לולולוי ב' – ראה טושו"ע (ודאדה"ו) או"ח סתצ"ו ובני"כ. וראה גם שו"ע אדה"ו סתע"ה ס"ל לענין אכילת מצה כו'. ואולי אינו שייך לנדוד"ד, כי זהו רק בענין השייך ליו"ט, ולא בענין השייך לכל ימי ההג (וכמו בסוכה – ראה שו"ע אדה"ו סתת"ל ס"ט). וראה חק יעקב או"ח סתצ"א, דמקילין כמה דברים ביום אחרון של פסח באיסור חמץ והאיל והוא רק ספיקא דיומא כו". וראה לקמן בפנים סעיף יו"ד.

14) להעיר מסה"ש שם (ריש ס"ב): אחרון של פסח פלעגט מען פריער ניט עסן מצה שמורה דוקא. ומשמע קצת שזה ה' כבדי להדגיש את השינוי בין אחש"פ לשאר הימים, ואעפ"כ לא נאמר שהיו מהדרים לאכול מצה פשוטה.

15) ראה ספר השיחות שם.

1) ס' ו (נדפס בסוף ח"ו דשו"ע אדה"ו). וראה שריי תשובה לשו"ע או"ח ס"ס תס.

2) ובכל שבעת ימי הפסח נוהרין ביותר ממצה שרוי' ולכן המצוות שעל השלחן מכוסות, שמא יפלו עליהן מים וכו' – ראה הגש"פ עם לקוטי טעמים כו' ע' לו. ספר השיחות הש"ת ע' 37. תש"ב ע' 105.

3) כ"ה בסה"ש תש"ב שם בהנהגת כ"ק אדמו"ר (מהרש"ב) נ"ע. וכן נהג כ"ק מו"ח אדמו"ר.

4) תוד"ה נפסל מנחות כ, ב. מהרי"ל הובא ברמ"א יו"ד סע"ז ס"ד. מנהגים ישנים מדורא ע' 153 (והמנהג תורה היא). וראה ירושלמי פסחים פ"ד היא.

5) משא"כ הנהגה סתם או עראית, ועאכ"כ שבצנעה.

6) להעיר שהלשון בתוס' ומהרי"ל שם, מנהג אבותינו תורה היא.

7) וכדמוכח גם מסה"ש שם בנוגע לאביו: אָבער אחש"פ, הגם עס איז אים געווען שווער בכלל צו עסן מצה שרוי' פונדעסטוועגן כו' (=אבל באחרון-שלי-פסח, למרות הקושי שבדבר לאכול מצה שרויה, בכל זאת...).

8) ואדרבה, באחש"פ הרי ההידור בשמחת יו"ט בא ע"י קולא בזהירות חשש חמץ, משא"כ בשאר יו"ט שההידור

החמץ, שבפסח החמץ אסור לחלוטין, ואילו בשבועות לא זו בלבד שהחמץ מותר, אלא הוא חובה – מנחת שתי הלחם המוקרבת בשבועות צריכה להיות דוקא, „חמץ תאפינה“<sup>24</sup>, ויותר מכך, דוקא מנחה זו מותרת<sup>25</sup> את הקרבת מנחות המצוה<sup>26</sup>.

וההסבר לכך הוא: „חמץ“ מצביע על הגבהה והתנשאות, שזוהו המקור לרע, ולכן בפסח, ב„יצאת מצרים“, חייבים „לברוח“ מן ה„חמץ“, ועד כדי כך ש„לא יראה“<sup>27</sup> „לא ימצא“<sup>28</sup>. לעומת זאת בשבועות, לאחר כל העבודה הרוחנית של ספירת העומר, שבה מבררים את כל שבע המדות של הנפש הבהמית לכל פרטיה (חסד שבחסד וכו') – אז החמץ אינו סותר לעבודת ה', אלא להיפך: נמצאים אז במצב שבמצעות החמץ עצמו אפשר, ולכן צריך, לקיים את התורה ואת המצוות, בדומה לנאמר, „ויגבה לבו בדרכי ה'“<sup>29</sup>. כי שיא המעלה הוא, „אתהפכא חשוכא לנהורא“, כשהופכים את החושך עצמו<sup>30</sup> לאור, ולכן בשבועות צריך להיות דוקא, „חמץ תאפינה“.

## ה. אחרון של פסח – לאחר הבינון

לפי זה מובן שבדומה לכך אנו רואים גם באחרון של פסח: כאשר כבר ספרו, ו„בררו“, באחרון של פסח, את כל שבע הספירות, המדות, החל מהספירה (המדה) הראשונה והנעלית – דאזיל עם כולי יומי<sup>31</sup> – חסד, שלאחר מכן מתקיימות הסעודות של אחרון של פסח – סעודת הלילה וסעודת היום – וכבר „בררו“ כל שבע המדות כפי שהן כלולות בחסד (חסד שבחסד, גבורה שבחסד,

## ג. המנהג – הוראה

בפשטות יש לומר, שכיון שאדמו"ר הזקן פוסק ש„המקיל משום שמחת יום טוב לא הפסיד“ לכן הקפידו לשרות באחרון של פסח – כדי להדגיש את החידוש בפסק ההלכה ובהוראה של אדמו"ר הזקן.

כפי שמוצאים בגמרא<sup>16</sup> ש„רב אחא בריה דרבא מהדר אתרי וחד (=שהיה מהדר ליטול הדס שיש בו רק, שני עלין בעוקץ אחד ועלה אחד מלמטה ועולה ורוכב על השנים“<sup>17</sup>) כדעתו של רב כהנא, למרות שרב כהנא אמר „אפילו תרי וחד“ ו„תלתא דחד קינא (=שלשה עלים בעוקץ אחד) כל שכן דכשר“<sup>18</sup>, אלא ש„הואיל ונפיק מפומיא דרב כהנא“, לכן תלמידו הידר בכך<sup>19</sup>.

אך מכך שרבותינו נהגו זאת בכל מאכל ומאכל מובן שלא היה זה רק מפני הסיבה של „הואיל ונפיק מפומיה דאדמו"ר הזקן“, אלא המנהג קשור ונוגע לעצם הענין של אחרון של פסח, ולכן – לכל הפרטים האחרים, כולל המאכלים, של יום זה.

וכפי שהוסבר פעם<sup>20</sup> אודות הדיוק בנאמר מנהג ישראל תורה היא, שלא זו בלבד שיש למנהג זה תוקף של תורה, בדומה לנאמר, „מנהג אבותינו בידינו“, „אל תשנו מנהג אבותיכם“<sup>21</sup>, וכתשובתו הידועה של הרשב"א<sup>22</sup>, אלא המנהג הוא גם הוראה – תורה – לתוכנו ומשמעותו המיוחדת, ובענינו – יש כאן הוראה לגבי המהות המיוחדת של אחרון של פסח.

## ד. בפסח – אסור; בשבועות – חובה

ויש לומר, שנקודת ההסבר לכך בפנימיות הענינים היא:

ידוע<sup>23</sup> ההבדל בין פסח לבין שבועות בענין

(16) סוכה לב, סע"ב.

(17) לשון רש"י שם ד"ה תרי.

(18) רש"י שם ד"ה מהדר.

(19) ולהעיר לענינו ממשנ"ת בתניא פל"ב, והן לא לא הפסיד שכר מצות אהבת רעים, ש"יל שלאחר שגילה אדה"ו עיניו זה, יש בוה לא רק שלילת השכר „לא הפסיד“, כ"א גם „ריח“ גדול שמקיים ציווי דאה"ו, שעני"ו מתקשר עם אדה"ו (ראה בפנים בענין הואיל ונפיק מפומי' דר"כ) – ראה לקו"ש [המתורגם] ח"י"ע' 239 הערה 68.

(20) לקו"ש ח"כ"ב ע' 58. וש"נ.

(21) ירושלמי שם.

(22) ח"א ס"ט.

(23) בהבא לקמן – ראה תו"א ס"פ ויקהל ד"ה קחו (פט), ג. צ, ריש ע"ב) וביאורו בהוספות בתו"א שם (קיד, ג ואילך. קטו, ג. קטו, ב). אה"ת ד"ה הא לחמא (ויקרא כרך ב) ע' תנו ואילך. ובכ"מ.

(24) אמור כג, יז. מנחות נב, ב.

(25) ראה מנחות סח, ב. תוד"ה כבשי (שם מה, ב). ועוד.

(26) וראה צפע"ג הל' גדרים ח, ד.

(27) והמנחות שמביאין מן הישן – הותרו ע"י שתה"ל דאשתקד.

(28) בא יג, ז.

(29) שם יב, יט.

(30) דה"ב יז, ו. וראה ר"ח שער הענה פ"ו (רלד, רע"א):

שיה"ל יקר רוח וגבה נפש בעניני עוה"ב כו'. לקו"ת במדבר (טו, ג). ועוד. וראה פירוש המלות (מהדו"ב) פקמ"ז.

(31) עפ"ז מובן אריכות ודיוק סיפור חז"ל: אותן מצעות

כו' הציעה לו בהיתר (מנחות מד, א).

(32) ראה חז"ג קג, א"ב. קצא, ב.

ומוסבר בתורת החסידות<sup>40</sup>, שהעובדה שאכילת המצה בשביעי של פסח היא „רשות“, הרי זה למעליותא. עצם העובדה שאכילת המצה ביום זה היא „רשות“ מצביעה על כך שאכילת המצה בשביעי של פסח מגיעה לדרגה נעלית יותר מאשר אכילת המצה בלילה הראשון שהיא חובה, בדומה<sup>41</sup> לענין של תפלת ערבית רשות<sup>42</sup>.

וכשם שהדברים קיימים בהמשכה מלמעלה, כך מובן גם לגבי עבודת האדם<sup>43</sup>: אכילת מצה של חובה, או מצוה<sup>44</sup>, מצביעה על כך, שהאדם אינו יכול להגיע בכוחות עצמו לעבודה הרוחנית של מצה, לחם עוני – התבטלות ואתכפאי, ולכן חלה עליו הזהירות בכך באופן של חובה ומצוה. לעומת זאת כאשר הדבר הוא „רשות“, ומשאירים זאת לקיום לפי רצונו, הרי זוהי הוכחה שסומכים עליו. כלומר, שאין צורך לחייבו בהזהרות ובעבודה רוחנית של התבטלות. העבודה של אכילת מצה כבר יכולה להיעשות, ואף להתבצע, בכחות עצמו<sup>45</sup>.

הענין קשור לכך שיום זה הוא שביעי של פסח: כפי שהוסבר לפני כן לגבי אחרון של פסח, שכיון שכבר סופרים את הספירה השביעית, סיום הבידור והזיכרון של המחזור הראשון של כל שבע המדות, וכבר נמצאים במצב ובדרגה שמשוגלים, ומשום כך חייבים, להדר ולאכול מצה שרויה,

בדומה לכך בשביעי של פסח – כיון שהוא היום השביעי מהיום שבו נגלה עליהם מלך מלכי המלכים הקב"ה בכבודו ובעצמו וגאלם<sup>45\*</sup>, ואשר

40) שער האמונה שם. דרמ"צ כד, ב. ביאורו "להצ"צ ע' צה ואילך. ד"ה וע"פ כו' ששת ימים תרס"ח. לקוטי לוי"צ (להרח' ח"ב ס"ע פו.

41) ביאורו "להצ"צ וד"ה וע"פ כו' ששת ימים הנ"ל. לקוטי לוי"צ שם.

42) מבואר בלקו"ט סוכות פ, ג. שה"צ כד, ב. ביאורו "לאדהאמ"צ (יג, ס"ע"ד ואילך) ולהצ"צ (ע' פה ואילך).

וראה במקומות שנשמנו בהערה 40 ששייך לזה שבשש"פ ה' קרי"ס שבה נאמר (בשלה יד, יד) ואתם תחרישון, בעתיקא תליא מילתא (וח"ב מת, א). אלא שלכאורה זהו למעלה לגמרי מעבודת ועשיית האדם גם מבחי' רשות (ראה ביאורו "להצ"צ שם ע' צג. לקו"ש [המתורגם] ח"ח ע' 383. וש"ג).

43) ראה גם לקו"ש ח"ז ע' 275 ואילך (באופן אחר).

44) ראה מכות (ח, א) כו"כ דוגמאות דחובה או מצוה.

אנציקלופדיא תלמודית ערך חובה מצוה רשות.

45) ועוד אופן ודרגה דרשות – שנתעלה כ"כ עד שאינו מוכרח עוד לעש"ו זו ותועלתה.

45\*) נוסח ההגדה פיסקא מצה זו ושם לפני"ז פיסקא ויוציאנו.

וכו') – הרי למרות שעדיין לא הגיעו לדרגה של שבועות, שאת החמץ עצמו הופכים לקדושה ולמצוה, כיון שעדיין לא התקיים ה„בירור“ והזיכרון הפרטי של כל המדות לפרטן.

בכל זאת כבר אין צורך כל כך להזהר ולהשמר אז בעבודה הרוחנית מן הסוג של „מצה“ (לחם עוני – התבטלות ואתכפאי), ולהשמר אפילו מחשש חמץ של מצה שרויה.

אז כבר אפשר לנצל לעבודת ה' גם דבר שאיננו בטל ושפל לחלוטין, ולכן צריך לעשות זאת, ומשום כך מהדרים לאכול מצה שרויה<sup>32</sup>, עד אשר אכילת השרויה גורמת, בפשטות, למצוה של „שמחת יום טוב“.

## 1. אכילת מצה רשות – למעליותא

כיון שכל דברי רבנן לקוחים מן התורה<sup>33</sup>, וכל דתקון רבנן כעין דאורייתא תקון<sup>34</sup>, יש לומר גם בענייננו, שהמשמעות והאופן של אכילת מצה באחרון של פסח נובעת, והיא מעין המשמעות והאופן של אכילת מצה מדאורייתא בשביעי של פסח.

ההסבר לכך הוא: מן הפסוק<sup>35</sup> „ששת ימים תאכל מצות וביום השביעי עצרת לה' אלקיך“ לומדים<sup>36</sup>, „מה שביעי רשות אף ששה ימים רשות“. פירוש הדבר<sup>37</sup>, שלמרות שכל שבעת הימים, חוץ מליל יום טוב הראשון של פסח, שווים לגבי ההלכה של רשות, בכל זאת כיון שלומדים זאת משביעי של פסח<sup>38</sup> מובן, שעיקר הענין של רשות קיים בשביעי של פסח, ומשביעי של פסח הוא „גמשך“ וחל<sup>39</sup> גם בששת הימים האחרים של פסח.

32) ועפ"ז יש לפרש הלשון בשה"ש שם, בכדי להראות – להראות ענינו ותוכנו דאחש"פ.

33) ראה אה"ק סכ"ט (קנ, א); ד' מצות דרבנן .. יוצאות ונמשכות ממצות התורה הכלולות בהן כו'.

34) פסחים ב, ב. וש"ג.

35) ראה טו, ח.

36) פסחים קכ, א. ש"ע אה"ז סת"ע"ה סל"ב.

37) ראה שער האמונה פ"כ"בא.

38) ע"ד החילוקים (ועד להלכה בפועל) – בין הדבר

שנאמר הדין בו בפירוש ואלו – שנלמדין ממנו (תו"ו יומא ג, ב. חינוך מצוה שם. וראה אנציקלופדיא תלמודית כרך ו' ע' קא. וש"ג).

39) וכמדובר כמה פעמים בכל הענינים שבתורה שהדבר הנלמד הוא, המקור"ש שממנו נמשך הדבר הנלמד (ראה לקו"ש [המתורגם] ח"ה ע' 241).

משלימים את הספירה והבירור של המחזור הראשון של שבע המדות, הספירות (דחסד) של ספירת העומר. אך מובן שהמנהג להדר בלאכול שרויה קשור גם לעצם מהותו של אחרון של פסח, יום אשר כשמו כן הוא, שהוא מסיים ומשלים את זמן חרותנו, חג הפסח, וכן גם לגבי שביעי של פסח, כדלהלן.

כדי להבין זאת יש להקדים את אמרתו של אדמו"ר הצמח צדק, אשר כ"ק מו"ח אדמו"ר מביא באחת משיחותיו<sup>50</sup>, ואלה דבריו: היום האחרון של פסח נקרא בשם זה, כי בו מסתיים הענין אשר התחיל בלילה הראשון של פסח. הלילה הראשון של פסח הוא החג אשר בו הוציאנו הקב"ה ממצרים, וגאלנו בגאולה הראשונה על ידי משה רבינו, שהיה הגואל הראשון – וזו היתה ההתחלה. אחרון של פסח, הוא החג שלנו על הגאולה האחרונה, אשר הקדוש-ברוך-הוא יגאלנו מן הגלות האחרונה על ידי משיח צדקנו שהוא הגואל האחרון. היום הראשון של פסח הוא יום שמחתו של משה רבינו, ואחרון של פסח הוא יום שמחתו של משיח.

דבר זה, שאחרון של פסח קשור לגאולה העתידה, נרמז, כבכל הענינים שבפנימיות התורה, גם בנגלה שבתורה – בכך שהפסחה של אחרון של פסח היא, "עוד היום... ויצא חוטר..."<sup>51</sup>.

הפסחה זו עוסקת בהרחבה בגאולה העתידה על ידי משיח צדקנו, ומדובר בה על פרטי היעוד שיקוימו או. כמבואר בכמה מדרשי חז"ל, וכמובא גם בדברי הרמב"ם<sup>52</sup>, שהנהגה בימות המשיח תהיה באופן של, "וגר זאב עם כבש..." ועד, "כי

משום כך לא הספיק בצקת של אבותינו להחמיץ – נעשה או, ביום השביעי, הגילוי של הענין ש, לא הספיק...". – וזהו, "עצרת", אז נקלט ענין זה בפנימיותו של כל יהודי ולכן אכילת המצה או היא רשות בלבד<sup>46</sup>.

## ז. שביעי של פסח – מלמעלה; אחרון של פסח – מלמטה

אך מובן שיש הבדל בין שביעי של פסח לבין אחרון של פסח: שביעי של פסח הוא היום השביעי של יציאת מצרים, באמצעות "נגלה עליהם", אז חל הגילוי מלמעלה<sup>47</sup>. וכפי שהיה בפשוטם של דברים, שבקריעת ים סוף הושלמה יציאת מצרים, כי עד אז עדיין היתה אימת מצרים עליהם<sup>48</sup>.

וכאשר הגיע היום השביעי, נעשה הגילוי מלמעלה מופנם באופן של, "עצרת" וקליטה, והביא משום כך לידי אמירת שירה על ידי בני ישראל. ולכן אכילת מצה היא כבר בפנימיות או, ומשום כך היא רשות, כדלעיל.

לעומת זאת, אחרון של פסח הוא היום השביעי של ספירת העומר, של העבודה מלמטה, הבירור והזיכור של שבע מדות האדם על ידי האדם עצמו, וכפי שנעשה הדבר כפשוטו בפעם הראשונה, שביציאת מצרים התחילו בני ישראל מעצמם לספור את הימים לקראת קבלת התורה, שאז יגיעו ל, "תעבדון את האלקים על ההר הזה"<sup>49</sup> –

שכאשר כבר מגיעים ליום השביעי של הספירה ושל העבודה מלמטה, הרי אז לא זו בלבד שהעבודה רוחנית של אכילת מצה – ביטול הישות העצמית – היא רשות, אלא כבר אפשר אז לאכול, ואף צריך להדר ולאכול מצה שרויה, שיש בה חשש חמץ, כי מעלים גם דרגה זו בעבודת ה', כדלעיל.

## ח. אחרון של פסח – הגאולה העתידה

זהו הסבר רק לפרט באחרון של פסח, כזמן שבו

46 ראה בכל הנ"ל (נוסף על הנ"ל הערה 40) בדרושים ד"ה ששת ימים בלקו"ת צו, סידור, אה"ת. ועוד.

47 ראה לקו"ת צו יד, ד.

48 וראה לקו"ש [המתורגם] ח"ג ע' 131. ח"ז ע' 270.

49 "הגדה" הובאה בר"ן סוף פסחים. וראה לקו"ש חכ"ב ע' 114.

50 סה"ש ה'ש"ת ע' 72.

51 ואף שהטעם בזה איתא (בשו"ע אדה"ו סת"צ סי"ג) לפי שבלייל פסח היתה מפלתו של סנהריב, הרי מפלת סנהריב היתה בלייל ראשון של פסח (שנאמר השיר יהי לכם כליל התקדש חג ג'ו).

ו"ל שמרומה בו כי בהפסחה זו (בנוב לעמוד ג'ו) מבואר נצחוננו של חזק"ל, שביקש הקב"ה לעשותו משיח (סנהדרין צד, א). וזה שייך לאחש"פ כדלקמן בפנים.

52 הלכות מלכים פ"ב. אלא שלשיטתו ביד ה"ו רק משל וקאי על אה"ע, ולדעת הראב"ד כו' אינו משל (ראה נ"ב שם). – וגם הרמב"ם עצמו מפרש דבריו בידו וז"ל באגרת תחיית המתים פ"ו: משיח דמשל הן, "אין דברינו זה החלטי כו' ואם הוא כפשוטו הרי יהי" נס כו' כעין אמרם לא הויק נחש ועקרב בירושלים". וראה ג"כ הגש"פ (קה"ת תשמ"ז ושלאה"ו) ע' תרגם בהערה, ובארוכה – לקו"ש חכ"ו ס"ע 203 ואילך. וראה גם לקו"ש [המתורגם] חט"ז ע' 452 ואילך.

## י. אחרון של פסח – אתהפכא ממש

יותר מכך: בגאולה האחרונה, בנוסף לכך שיתקיים העניין של „ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ“, שלא תהיה יותר מציאות של רע, אלא ייווצר העניין של אתהפכא באמת,

וכפי שאומרים בהפטרה של אחרון של פסח „ושעשע יונק... ועל מאורת צפנוני גמול ידו הדה“, שגם הנחש הצפעוני – היצר הרע<sup>60</sup>, יתהפך לטוב – והארה וגילוי מענין זה קיימים באחרון של פסח,

ומשום כך מהדרים לאכול שרויה בכל המאכלים, כי החשש הקיים במצה שרויה מתהפך אז לטוב ולקדושה, ואפשר לנצל לעבודת ה', ואף בשמחה<sup>61</sup>, החל בשמחת יום טוב.

וגם ענין זה מתבטא בהלכה בנגלה שבתורה: לפי ההלכה<sup>62</sup>, מי שנמשכה סעודתו במוצאי יום טוב האחרון של פסח עד לאחר צאת הכוכבים מותר לאכול חמץ בסעודה אף שעדיין לא התפלל ערבית ולא הבדיל כלל<sup>63</sup>. כלומר, בסעודה של אחרון של פסח אוכל היהודי במקרה זה חמץ<sup>63</sup>, למרות שהוא אומר לאחר מכן בברכת המזון „ביום חג המצות הזה“<sup>64</sup>.

60 סוכה גב, א.

61 וזה למעלה יותר מהבחי' דמצה עשירה שאינה באה לידי חימוץ (המבואר במקומות הנ"ל הערה 23, 54).

62 שו"ע אדה"ז סתצ"א ס"ג ממג"א וחק יעקב שם. במשנה ברורה שם (סק"א) כתב, ואמנם אם עדיין לא בירך בהמ"ז\* בודאי אין לו לאכול חמץ דהרי יצטרך לומר יעלה ויבוא משום דאולינן בתר התחלת הסעודה כדאייתא לעיל בסו"ס קפה וא"כ יח' תרתי דסתרי" – אבל צע"ג, כי הדין שבמג"א וחי' אפטר"ו רק לפני ברהמ"ז, שהרי משתחשך אסור לאכול אחרי ברהמ"ז קודם מעריב והבדלה (שו"ע או"ח סי' רצט). וראה גם כף החיים (סק"ח) שמתס'ימות לשון הפוסקים משמע שגם קודם ברהמ"ז שרי. וראה הערה 64.

63 אלא ש"ע"פ נגלה הטעם בזה „לפי שאיסור חמץ אינו תלוי בהבדלה כלל כיון שחשכה הוא לילה לכל דבר וכבר הלכה ממנו קדושת יו"ט כו" – אכילת חמץ שאינו תלוי כלל בקדושת היום" (שו"ע אדה"ז שם). ולהעיר מט"ז או"ח סו"ס תרסח. וראה לקמן ע' 128. ואכ"מ.

64 כן משמע במשנ"ב שם, מדכתב, וצטרך לומר יעלה

(\* בדפוס ראשון דמשנ"ב במקום התיבות „אמנם .. בודאי" איתא „ולענ"ד נראה פשוט דבודאי" (ולפ"ו פליג על דין המג"א). אבל בדפוס תרס"א (ושלאח"ז) – שהוגה ותוקן ע"י המחבר עצמו – היא כפנינים.

מלאה הארץ דעה את ה", ועל קבוץ הגלויות מתואר בפסוקי ההפטרה: „והיה ביום ההוא... לקנות את שאר עמו... ומאיי הים“.

וכידוע<sup>53</sup> שהבעל-שם-טוב נהג לאכול באחרון של פסח שלש סעודות, והסעודה השלישית, שהתקיימה לפנות ערב, נקראה „סעודת משיח" – מהסיבה שצויינה לעיל, כי באחרון של פסח מאיר גילוי הארת המשיח.

## ט. בגאולה העתידה אין בריחה מהרע

ההבדל הכללי בין הגאולה הראשונה ביציאת מצרים, לבין הגאולה האחרונה העתידה לבוא, הוא<sup>54</sup>:

ביציאת מצרים נאמר „כי ברח העם“<sup>55</sup>, כי „הרע שבנפשות ישראל עדיין היה בתקפו“<sup>56</sup>, והיה צורך לברוח מן הרע – טומאת מצרים<sup>56</sup>. ובמצב זה נמצאו בני ישראל עד קריעת ים סוף בשביעי של פסח, כפי שמובן גם בפשטות הענינים, שעד אז היתה אימת מצרים עליהם, כדלעיל.

ומשום כך „לא תאכל עליו חמץ שבעת ימים תאכל עליו מצות לחם עוני כי בחפזו יצאת מארץ מצרים“<sup>57</sup>, יש צורך בזהירות רבה מפני חמץ, ובחפזו – ברח, וזוהי העבודה של מצה, לחם עוני – ביטול ואתכפיא.

בגאולה האחרונה שלעתיד לבוא נאמר „לא בחפזו יצאו“<sup>58</sup>, כי אז יהיה „ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ“<sup>59</sup>, לא תהיה כלל מציאות של רע ושל טומאה שממנה צריך להמלט.

וכיון שאחרון של פסח הוא חג הקשור לגאולה האחרונה, ואז מאיר אורו של משיח, לכן אין צורך בזהירות מפני חשש שרויה – כי נמצאים בדרגה נעלה יותר, כמוסבר לעיל.

53 ראה היום עם יו"ט ע"ז מז.

54 בכל הבא לקמן ראה (נוסף על הנ"ל הערה 23) לקו"ש (המורגמן) חט"ז ע' 134 ואילך. וש"נ.

55 בשלח יד, ה.

56 תניא פל"א.

57 ראה טו, ג.

58 ישע"י נב, יב. וראה המשך וככה תרל"ז בתחלתו. שם פרק קכט.

59 זכרי' יג, ב.

## יא. גם שביעי של פסח – הגאולה העתידה

התורה נאמרה בכללות ובפרטות, וכך בענייננו: האמור לעיל, שהלילה הראשון של פסח הוא החג של הגאולה הראשונה – יציאת מצרים, ואחרון של פסח הוא חג הקשור לגאולה העתידה – הוא ההבדל הכללי בין שני ימי החג הראשונים של פסח לבין שני ימי החג האחרונים. כלומר, גם שביעי של פסח, שהוא הסיום של חג הפסח קשור לגאולה העתידה<sup>65</sup>.

[ובארץ ישראל הרי זה הסיום ממש, ומקיימים ביום זה את סעודת המשיח, בשביעי של פסח].

וכפי שהדבר מתבטא גם בכך שדוקא בקריעת ים סוף, בשביעי של פסח, התבטלו המצרים ו"קליפת מצרים" באופן ש, לא נשאר בהם עד אחד<sup>66</sup>, שזה מעין ביטול הרע והסרת הטומאה בכל העולם לעתיד לבוא, ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ".

וכך גם לגבי בירור ניצוצות הקדושה של מצרים, שהשלימות של בירור כל ניצוצות הקדושה שבמצרים – לא תסיפו עוד לראותם<sup>67</sup>, היתה בקריעת ים סוף, וגדולה היתה ביות הים מביות מצרים<sup>68</sup>, וזאת בדומה לשלימות של בירור כל ניצוצות הקדושה שבכל העולם לעתיד לבוא.

ומשום כך היה גילוי אלקות בקריעת ים סוף באופן של "מראין<sup>69</sup> אותו באצבע ואומר זה אֱלֹהֵי ו, ראתה שפחה על הים מה שלא ראו הנביאים<sup>70</sup>,

ויבוא כו' וא"כ יהי' תרתי דסתי"ן [ולא – ולא יוכל לומר יעלה ויבוא .. כי יהי' תרתי דסתי"ן] וע"ד הדין בסקפ"ח שמביא, דמי שנמשכה סעודתו למוצ"ש והתפלל ערבית אינו מוזכר של שבת]] – ומשמע מזה, שגם לדבריו אין ב, סתירה"ה זו לפטרו מאמירת יעלה ויבוא.

ויש לומר שאינו דומה לדין הנ"ל [בסקפ"ח], כי שם דבריו סותרים כלשון אדה"ו בשולחנו שם (ס"ו), שתחלה התפלל תפלת יום שלאחריו ואח"כ מוזכר יום העבר"ה משא"כ בתנוד"ת, שהמדובר באכילה (אכילת חמץ). ועצ"ע.

(65) אלא שזהו ענין גאולה העתידה שביצי"מ (ראה לקו"ש ח"ו ע' 271 ואילך. ובכ"מ).

(66) בשלח יד, כח.

(67) ראה ל"ת להארז"ל (וס' הלקוטים) ר"פ תצא. שהמצ"ץ ס"פ ראה.

(68) מכילתא בא יב, לו. פרש"י בשלח טו, כב.

(69) בשלח טו, ב. מכילתא ופרש"י שם. מדרש תהלים (באבער) סו, די. חז"ב סו, ב. ח"ג כב, סע"ב.

(70) וראה גם לקוטי לוי"צ שם: ובקרי"ס היו הכל בשוה

בדומה למה שיהיה לעתיד לבוא<sup>71</sup>: „ונגלה כבוד ה' וראה כל בשר יחדיו"<sup>72</sup>, ו"אשפוך<sup>73</sup> רוחי על כל בשר (גם על עבדים ושפחות)<sup>74</sup> ונבאו..."

וכך התחדש בעולם בקריעת ים סוף גם הענין של אתהפכא – „ויהי הענן והחשך ויאר את הלילה"<sup>75</sup>, שהחושך עצמו האיר, בדומה למה שיהיה לעתיד לבוא, כאשר „ולילה<sup>76</sup> כיום יאיר"<sup>77</sup>.

ויש לומר, שגם ענין זה – הקשר שבין שביעי של פסח לבין הגאולה העתידה – קשור לענין של אכילת מצה רשות. כי גילוי זה של שביעי של פסח „נקרא רשות ועלמא דחירו"<sup>78</sup>.

וגם אופן עבודה זה של רשות, הוא בדומה לעבודה בזמן ההוא שלעתיד לבוא, „שנים אשר תאמר אין לי בהם חפץ"<sup>79</sup>, „שאין בהם לא זכות ולא חובה"<sup>80</sup>, לא יחול אז הענין של חוב ומצוה, ובכלל „באותו<sup>81</sup> הזמן לא יהיה שם לא רעב ולא מלחמה ולא קנאה ולא תחרות... ולא יהיה עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד... שנאמר כי מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים".

(משיחות אחרון של פסח תשכ"ו, תשל"ז)

כו' אפילו עוברין שבמעי אמן אמרו ג"כ שירה כמו הגדולים שהיו הכל בשוה.

וראה לקו"ש ח"א ע' 70 ואילך.

(71) ראה המשך תער"ב ח"ב ע' תתקלה ואילך.

(72) ישע"י מ, ה. דכמו לעת"ל שהבשר עצמו יראה כבוד

ה' כמבואר במ"א (וראה תו"ח תצוה תפב, א ואילך. שער האמונה פכ"ה), עד"ו ה' בקרי"ס דראתה שפחה על הים, ולא שהיתה על"י במדריגתה. וראה שער האמונה פכ"א. המשך תער"ב שם.

(73) יואל ג, א. וראה דב"ר ס"פ תצא: לעת"ל שאני עוקר

יצה"ד מביניכם שנאמר והסירותי את לב האבן מבשרכם אני מחזיר שכינתי ביניכם מנין שנאמר והי' אחר כן אשפוך את רוחי על כל בשר וגו'. ראה אוה"ת נ"ך ע' תנט. טיט. ועוד.

(74) שם, ב.

(75) בשלח יד, כ.

(76) תהלים קלט, יב. ראה שערי אורה מג, ב. המשך

תער"ב שם ע' תתקלד ואילך ובכ"מ.

(77) להעיר מבי"ר ר"פ מקץ. נתבאר באוה"ת מקץ

(בראשית כרך ה) תתקעד, ב ואילך.

(78) דרמ"צ שם. וראה בארוכה שער האמונה שם.

(79) קהלת יב, א.

(80) שבת קנא, ב.

(81) רמב"ם סוף חותם הל' מלכים.

# הוספה

## בשורת הגאולה

### ב.

ע"פ האמור לעיל ע"ד הדגשת ענין הגאולה (במיוחד) בזמן זה – מתעוררת תמיהה הכי גדולה: היתכן שמבלי הבט על כל הענינים – עדיין לא פעלו ביאת משיח צדקנו בפועל ממש?! ... דבר שאינו מובן כלל וכלל!

ותמיהה נוספת – שמתאספים עשרה (וכו"כ עשירות) מישראל ביחד, ובזמן זכאי בנוגע להגאולה, ואעפ"כ, אינם מרעישים לפעול ביאת המשיח תיכף ומיד, ולא מופרך אצלם, רחמנא ליצלן, שמשיח לא יבוא בלילה זה, וגם מחר לא יבוא משיח צדקנו, וגם מחרתיים לא יבוא משיח צדקנו, רחמנא ליצלן!!

גם כשצועקים „עד מתי“ – ה"ז מפני הציווי כו', ואילו היו מתכוונים ומבקשים וצועקים באמת, בודאי ובודאי שמשיח כבר הי' בא!!

מה עוד יכולני לעשות כדי שכל בני"י ירעישו ויצעקו באמת ויפעלו להביא את המשיח בפועל, לאחר שכל מה שנעשה עד עתה, לא הועיל, והראי', שנמצאים עדיין בגלות, ועוד ועיקר – בגלות פנימי בעיני עבודת השם.

הדבר היחידי שיכולני לעשות – למסור הענין אליכם: עשו כל אשר ביכלתכם – ענינים שהם באופן דאורות דתוהו, אבל, בכלים דתיקון – להביא בפועל את משיח צדקנו תיכף ומיד ממש!

ויה"ר שסוכ"ס ימצאו עשרה מישראל ש„יתעקשו“ שהם מוכרחים לפעול אצל הקב"ה, ובודאי יפעלו אצל הקב"ה – כמ"שי „כי עם קשה עורף הוא (למעליותאי, ולכן) וסלחת לעוננו ולחטאתנו

---

(1) תשא לד, ט.

(2) ראה שמריר ספמ"ב. הובא בתר"א מג"א קכג, סע"ב. לקרית בלק סז, ד.



ונחלתנו" – להביא בפועל את הגאולה האמיתית והשלימה תיכף ומיד ממש.

וכדי למהר ולזרז עוד יותר ע"י הפעולה שלי – אוסיף ואתן לכאור"א מכם שליחות-מצוה ליתן לצדקה, ו"גדולה צדקה שמקרבת את הגאולה"<sup>3</sup>.

ואני את שלי עשיתי, ומכאן ולהבא תעשו אתם כל אשר ביכלתכם.

ויה"ר שימצא מכם אחד, שנים, שלשה, שיטכסו עצה מה לעשות וכיצד לעשות, ועוד והוא העיקר – שיפעלו שתהי' הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש, תיכף ומיד ממש, ומתוך שמחה וטוב לבב.

(משיחת אור ליום ועש"ק פ' שמיני, כ"ח ניסן תנש"א)



---

(3) ב"ב י"ד, א. וראה תניא פל"ז.

### **לעילוי נשמת**

ותיק וחסיד אי"א עוסק בצ"צ באמונה  
מסור ונתון לעשות צדקה וחסד  
בעל מעשים ומרץ ורב פעלים  
הרה"ח התמים ר' **שניאור זלמן** ע"ה  
בן הרה"ח התמים ר' **יצחק אלחנן** הלוי הי"ד

### **שגלוב**

מקושר מאוד לכ"ק אדמו"ר מה"מ מליובאוויטש  
ממיסדי ומנהלי הארגון "פרי"  
לקרב את היהודים עולי רוסיא לאביהם שבשמים  
ולהכניסם בבריתו של אאע"ה  
המדריך והמשפיע שלהם ורבים השיב מעון  
הפיץ תורה ע"י שיעוריו הרבים  
ממנהלי ופעילי מבצע תפילין וכו'  
השקיע כוחות רבים לטובת שכונת המלך  
ולחיזוק כבוד רבני ליובאוויטש  
זכה להעמיד דורות חסידים ואנשי מעשה  
נפטר בשם טוב  
כ"א תמוז ה'תשס"ו  
ת' נ' צ' ב' ה'

# להביא את 770 הביתה!

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

## קבצים גרפיים וקבצי טקסט:

דבר מלכות: שיחות כ"ק אד"ש מה"מ מהשנים תנש"א-תשנ"ב.  
יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.  
המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ"ק אד"ש מה"מ (החל משנת תשמ"ח).  
שיחות הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת "האגודה למען הגאולה האמיתית והשלימה".  
מעייני חיי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.  
האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

## קבצים גרפיים בלבד:

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ היו"ל לקראת כל שבת ב-770, על-ידי "ועד להפצת שיחות".

**חדש** לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ הנדפס בספרי לקוטי שיחות, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.  
הקהילה קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלת קהילות בשבת, בהוצאת צא"ח העולמית, ניו-יורק.

## קבצי טקסט בלבד:

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את"ה בארץ הקודש.  
ליקוט ניגונים: שתי חוברות על הניגונים שניגן וביאר כ"ק אד"ש מה"מ, בהוצאת קה"ת (תשנ"ב).  
דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.  
עבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת "אהלי תורה", ניו-יורק.  
דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו"ל על-ידי מוסד חינוך "אהלי תורה", ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את "קונטרס בית רבינו שבבבל"

ושיחת ש"פ שופטים ה'תנש"א

מדור מיוחד לספרים וחוברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע"י הרה"ת ר' יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

## לעילוי נשמת

אי"א נו"נ עוסק בצ"צ

איש אמת תם וישר מלאכתו מלאכת שמים

הרה"ח הרה"ת ר' מנחם אהרן

ב"ר יוסף הכהן ע"ה

### ראדאל

אהוב לבריות וחביב לכל אדם

קיבל את כולם בסבר פנים יפות

אוהב שלום ורודף שלום

זכה להיות שליח כ"ק אדמו"ר מה"מ

מסר נפשו לעניני חנוך עטה"ק

קירב משפחות רבות לתורה ומצוות

נטע הכרת הבורא ע"י גילוי נפלאות הבורא

לתלמידים הרבה באהבה

זכה לגדל ולראות בנים ובני בנים

דור ישרים יבורך

עוסקים בתורה ומצוות בדרכי החסידות

ומהם שלוחי המלך

נפטר ביום שני לסדר וטיהרו הכהן

כ"ח ניסן ה'תשע"ז

ת. נ. צ. ב. ה.

(מנוסח המצבה)

\*

נדפס ע"י משפחתו שיחיו