

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

שניאורסאהן

מליובאוויטש



נח

מתורגם ומעובד לפי השיחות של לקוטי שיחות חלק טו
(תרגום הפשי)



יוצא לאור על ידי
"מכון לוי יצחק"
כפר חב"ד ב'

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים ושבע לבריאה
שנת המאה לנאולת כ"ק אדמו"ר (מורחיי"צ) נ"ע

לעילוי נשמת

מרת חנה רבקה בת הרה"ח ר' אהרן ע"ה (תומרקין)

גורעוויטש

נפטרה ביום י"א מ"ח ה'תשס"ג

ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י יו"ח שיחיו

היי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula*!!!
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved One
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
<http://www.torah4blind.org>

To DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

הכתובת להשיג השיחות באינטרנט:
<http://www.torah4blind.org>

א. פירוש רש"י על ב"חרון", והשאלה על כך

בסוף הפרשה מצטט רש"י את המילה "בחרן" ומפרש: "הנו"ן¹ הפוכה² לומר לך עד אברם חרון אף של מקום (בעולם³)".

בפשוט מובן שאין הכוונה לכך שמשמעות הנו"ן ההפוכה היא "עד אברם חרון אף של מקום", שהרי אין קשר בין ענין זה לבין נו"ן הפוכה, אלא שהנו"ן ההפוכה רומזת לכך, שבנוסף למשמעות הפשוטה של "בחרן" – בעיר חרן, יש למילה זו משמעות נוספת – "חרון אף". ומהו הקשר של חרון אף לפסוקנו? על כך מפרש רש"י שעד אברם היה חרון אף של מקום.

אך אין מובן: פירוש רש"י למילה בחרן "חרון אף" – צריך להתאים לפסוק זה, והנה בפסוק אין מדובר על אברם אלא על תרח:

(1) יש מפרשים (מנחת שי. מושב זקנים) דלא קאי על נו"ן דחרן, כ"א שיש נו"ן הפוכה לאחרי תיבת "חרן". אבל מ"ש רש"י "הנו"ן הפוכה" – בה"א הידיעה – מוכרח שכוונתו להנו"ן שבתיבת חרן (וכמ"ש בס' הזכרון (להרא"א בקראט הלוי), מהר"ק, ועוד בכוונת רש"י). וראה פרש"י בהעלותך (י, לה) שכשהוא לאחרי התיבה אומר "מלאחריו".

(2) ראה מנחת שי שאינה "הפוכה" ממש, עיי"ש, ולפי' אחד – שהיא כפופה (ולא פשוטה) – אבל בפרש"י א"פ לפרש כן, וכפי שדובר כמ"פ, שרש"י כתב פירושו (גם) בשביל בן ה' למקרא ולכן מובן שצ"ל בלשון ברור, וגם בנדר"ד: "הפוכה" – פירושו כפשוטו, השינוי הוא רק זה שנהפכה.

והנה לכאורה עדיין אינו ברור כיון שבזה גופא אפ"ל ב' אופנים: (א) מימין לשמאל – שהיו"ד שבראשה של הנו"ן פשוטה הוא על צד ימין (ע"ד מ"ש במחזור ויטרי – בסופו); (ב) מלמעלה למטה – היו"ד הוא בתחתיתו של הקו ואינו, כי לרש"י הפוכה פ' פשוט – מלמעלה למטה, ועד כדי כך שמספיק כתבו "הפוכה" – ראה פרש"י וירא (יט, כה). ושם מתרץ זה שלא נאמר "כל הערים" והחדוש הוא שבסלע אחד יושבות.

אבל "הנו"ן (הפוכה)", שהיא של תיבת "חרן" (כבהערה הקודמת), היא נו"ן סופית כדיתה, פשוטה. וראה לקמן ס"ג. (3) כ"ה בכמה דפוסים. וראה לקמן הערה 7.

"וימת תרח בחרן" – מדוע, אפוא, אומר רש"י "עד אברם חרון אף". לכאורה צריך היה לקשר את הענין של "חרון אף" לתרח?⁴

ב. חרון אף בעולם – עד אברם

ההסבר לכך הוא: בפסוק נאמר "וימת תרח בחרן", ואילו היינו מסבירים ש"חרון האף" של מקום היה לגבי תרח, צריך היה להסביר שהיה זה עד למותו⁴. אך אי אפשר להסביר כך, כי לפי שיטת רש"י⁵ חזר תרח בתשובה זמן רב לפני מותו⁶.

(4) כברד"ק כאן: כי בחרן אף הא"ל המיתו. (5) לך טו, טו. (וראה רד"ק: ויש דרש אחר שעשה תשובה כו'). וכ"מ פשוטו של מקרא כאן – ע"פ פרש"י (יא, כח) המאורע באור כשדים ולאח"כ נאמר ויקח תרח ג' ויצאו אתם מאור כשדים – שהוא ע"ד פרש"י לפני זה (י, יא) במן הארץ הריא יצא ג'.

(6) ראה פרש"י לך שם שבזמן ברית בין הבתרים (כבר) עשה תרח תשובה (ולא שנתבשר אברם עד"ו כבישמעאל שם) * והברית ה' בהיות תרח בן קמ שנים (רש"י בא יב, מ). ומה שפרש"י בד"ה "וימת תרח בחרן" – "שלא יא הדבר מפורסם לכל ויאמרו לא קיים אברהם כבוד אביו .. שהרשעים אף בחייהם קרויים מתים כו", היינו שאו ה' רשע** – והרי לפי פרש"י הנ"ל כבר עשה תשובה לפניו, כשה' אברהם בן שבעים שנה; ולאידך: ע"פ פרש"י שתרע עשה תשובה למה נצטוו אברהם "לך לך ג' מבית אביך"? וי"ל בהקדים התמ': כיון שתרע עשה תשובה: (1) למה נתעכב (תרח) בחרן? (2) למה לא נזקק (ע"י נמרוד) לכבשן כמו הר"ן ועכצ"ל – שה' תשובתו בחשאי [ועד"ו] בנוגע לאשור וכו' (ראה הערה הקודמת)]. ועפ"י גם יומתק ל' רש"י "שלא יא הדבר מפורסם לכל ויאמרו וכו'".

ויש להאריך בכהנ"ל. וראה לקו"ש ח"ה ע' 307 ואילך בכ"ז בא"ר.

(*) וי"ל שסודו של רש"י לפרש כן (ולחלק בין תרח וישמעאל) הוא מהנאמר כאן ויצאו אתם מאור כשדים. וכבהערה הקודמת.

(**) אם גרסין "ועוד" (כברמב"ן) לכאור' רק לפי פ' השני ה' רשע. אבל מפשטות ל' רש"י ("ועוד שהרשעים" ולא כ' "ועוד שה' רשע כו") משמע שפ' השני לא פליג על פ' הא' אם ה' רשע, אלא רק בהטעם למה קרא הכתוב מת.

להביא את 770 הביתה!

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל

הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש

כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

קבצים גרפיים וקבצי טקסט:

דבר מלכות: שיחות כ"ק אד"ש מה"מ מהשנים תנש"א-תשנ"ב.

יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ"ק אד"ש מה"מ (החל משנת תשמ"ח).

שיחת הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת "האגודה למען הגאולה האמיתית והשלימה".

מעייני חיי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.

האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

קבצים גרפיים בלבד:

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ היו"ל לקראת כל שבת ב-770,

על-ידי "ועד להפצת שיחות".

חדש לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ הגדפס בספרי

לקוטי שיחות, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.

להקהיל קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלת קהילות בשבת,

בהוצאת צא"ח העולמית, ניו-יורק.

קבצי טקסט בלבד:

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את"ה בארץ הקודש.

ליקוט ניעונים: שתי חוברות על תניינים שניגן וביאר כ"ק אד"ש מה"מ, בהוצאת קה"ת (תשנ"ב).

דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

לעבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת

"אהלי תורה", ניו-יורק.

דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו"ל על-ידי מוסד חינוך "אהלי תורה", ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את "קונטרס בית רבינו שבבבל"

ושיחת ש"פ שופטים ה'תנש"א

מדור מיוחד לספרים וחברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע"י הרה"ת ר' יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

להזמן דקידוש לבנה – שמצינו בזה חילוקי מנהגים: אחר ג' ימים למולד¹⁰, אחר ז' ימים למולד¹¹, ובמוצאי שבת¹², אם ליל מוצאי שבת הוא קודם י' בחודש. אבל אם הוא אח"כ אין ממתנין עד מוצאי שבת, שמא יהיו ב' לילות או ג' או ד' עננים ולא יראו הלבנה ויעבור הזמן¹³, ובפרט במדינות שרגיל יותר שהשמים מכוסים בעננים, ובפרט בימות החורף¹⁴ – ונהרא נהרא ופשטי, ובכל מקום ומקום לפי ענינו (ובמקום שיש שאלה וספק יעשו כהוראת רב מורה-הוראה שעל אתר).

ועוד ועיקר – קידוש לבנה מתוך כוונה מיוחדת למהר ולזרז ולפעול תיכף ומיד ביאת דוד מלכא משיחא, ע"י ההוספה בדרישה ובקשה על הגאולה, כסיום וחותם קידוש לבנה: „ובקשו את ה' אלקיהם ואת דוד מלכם אמן“.

(משיחות ש"פ נח, ד' מרחשון תשנ"ב)



(10) ראה ט"ז שם סק"ג.

(11) שו"ע שם ס"ד. ובסידור אדה"ז „עפ"י הקבלה אין לקדש הלבנה עד אחר ז' ימים למולד“ (וראה בארוכה הגהות כ"ק אדנ"ע (בסידור תורה אור רמב, איב. ובסידור עם דא"ח שכא, א"ב). שער הכולל פל"ג ס"ב. וש"נ).

(12) שו"ע שם ס"ב.

(13) רמ"א שם.

(14) ראה הגהות כ"ק אדנ"ע ושער הכולל שם, שמתעם זה לא ה' הצ"צ מקפיד (בימות החורף) להמתין עד אחר ז' ימים. אבל פשוט שחילוק בזה באם דרים במדינה ש(כו"כ מ)חדשי החורף אינם מעוננים.

לכן מוכרח רש"י להסביר ש"חרון האף" של הקדוש-ברוך-הוא, הרמז בפסוק זה, אינו בקשר לתרח, אלא בעולם בכלל⁷.
אך אז מתעוררת השאלה: מהו הקשר בין "חרון האף" בעולם לבין הפסוק "וימת תרח בחרן" – חרון האף אינו קשור במיוחד לתרח, ובמיוחד כאשר הוא חוזר בתשובה לפני מותו? על כך אומר רש"י "עד אברם..." זה קשור ל"אברם" – לפסוק המופיע מיד לאחר הנו"ן ההפוכה – "ויאמר ה' אל אברם לך לך". כלומר, על ידי הנו"ן ההפוכה במילה "בחרן" רומזת התורה לכך, שעד אברם היה חרון אף של מקום, אך אברם התחיל להאיר⁸ את העולם באלקות, כנאמר⁹ "ויקרא שם בשם הוי' אל עולם", ואז הוסר חרון האף מן העולם.

ג. נו"ן סופית – הפרדה והפסקת החרון

אך עדיין יש להבין: אמנם, מיד לאחר המילה "בחרן" מופיע הפסוק "ויאמר ה' אל אברם..." – אך בכל זאת קשה להסביר שהנו"ן ההפוכה של "בחרן" מוסבת לפסוק הבא¹⁰? וההסבר לכך הוא: נו"ן פשוטה היא אות סופית המציינת סוף מילה, ובין האותיות הסופיות עצמן היא נראית¹¹ כקו ארוך המפריד בין שני צדדין, באופן של הפרדה מוחלטת. כי

(7) בפרט להגירסא (ראה לעיל הערה 3) „חרון כו' בעולם“.

אבל גם אם לא גרסין תיבת „בעולם“ – צ"ל שכוונת רש"י היא שה"חרון אף של מקום" לא ה' על תרח, כ"א על הדור בכללותו, כיון שלא העתיק רש"י בתחילת הדיבור תיבת „תרח“ (רק „בחרן“).

(8) שמו"ר פט"ו, כו. וראה ב"ר פ"ב, ג.

(9) וירא כא, לג. וראה ג"כ פרש"י יב, ה. ולהעיר מבפרשתנו יא, כט: שכחת את צלמי.

(10) גם את"ל (כנ"ל הערה 1) דפירוש „נו"ן הפוכה" הוא שישנו נו"ן לאחר תיבת „בחרן“, אינו מובן – שדרי נו"ן זה מרמז דהפירוש של „חרן“ הוא מל' חרון אף.

(11) ראה פרש"י (ב, ד) שלמדים מצורת האותיות.

בנו"ן סופית¹² אין רווח (כפי שיש, למשל, באות קו"ף בין הרי"ש לבין התג השמאלי) שבאמצעותו ניתן לעבור מן הצד האחד למשנהו.

ומכך שהתורה שנתה דוקא את הנו"ן של "בחרן" כדי להצביע על חרון-אף,

ויותר מכך – רק את הנו"ן, למרות שלכאורה צריך היה לשנות את כל המילה, שהיא המילה "חרון", שאף כתובה מספר פעמים בתורה¹³ ללא וא"ו,

זוהי הוכחה שיחד עם זאת נרמז כאן שהחרון נפסק בסוף פרשה זו¹⁴. ולכן מפרש רש"י "עד אברם חרון אף..."

ד. הפסקת החרון – לפני מות תרח – "עד אברם"

אך עדיין ניתן לשאול: למרות שהנו"ן רומזת להפרדה בין שני צדדים – ובענינו, הפרדה בין סוף פרשת נח לבין תחילת פרשת לך לך – בכל זאת, הרי ישנן שתי דרכים כדי להביע את ההפסק: א) להדגיש את הצד החיובי – ש"חרון האף" היה קיים ונמשך עד לסוף תקופת פרשת נח. ב) את הצד השלילי – ש"חרון האף" נפסק לפני פרשת לך לך.

כיון שרש"י מפרש את המילה "בחרן", הוא היה צריך, לכאורה, להתבטא בדרך הראשונה, שחרון האף נמשך עד לסוף פרשת נח – ומדוע הוא אומר "עד אברם..." – באופן המדגיש את ביטול "חרון האף"?

אך לאמתיו של דבר אין זו קושיא כלל: תקופת פרשת נח מסתיימת בפסוק "וימת תרח

(12) ואף שכ"ה גם באותיות הסופיות „ך“, „ף“, „ץ“ – הרי באותיות הנ"ל יש ציור נוסף על הקו, שזה מורה שיש בהן עוד תוכן בהוספה להתוכן של „הפסק“; משא"כ באות נו"ן פשוטה שאינה רק קו ארוך, היינו שווה כל תוכנה.

(13) בשלח, טו, ז. ועוד.

(14) וראה ברש"י כת"י: לומר לך עד כאן עד אברם כו'.

בחרן" – ומוותו של תרח היה, כפי שמפרש רש"י לפני כן, יותר משישים שנה לאחר בואו של אברם לארץ כנען. ואם כך, אין רש"י יכול לומר שחרון האף של הקדוש-ברוך-הוא נמשך עד מות תרח, כי כאשר הגיע אברם והאיר את העולם – לפחות שישים שנה לפני מות תרח – כבר פסק חרון האף.

לכן מדייק רש"י ואומר "עד אברם..." – בכך הוא מבהיר שלמרות שהפסקת חרון האף רמוזה על ידי הנו"ן בסוף הפרשה, בכל זאת אין היא קשורה לתקופה של "יומת תרח", אלא באופן כללי לסיום התקופה "עד אברם". בעשרת הדורות – עד לתחילת תקופת אברם.

ה. חרון האף היה בעולם למרות

שהאריכו ימים

אך דרוש הסבר: בשביל מה צריכה התורה לכתוב נו"ן הפוכה, ולספר שבמשך עשרת הדורות עד אברם היה חרון אף של הקדוש-ברוך-הוא בעולם – הרי זה דבר המובן מעצמו: הם הרי חטאו כל כך הרבה, עבדו עבודה זרה¹⁵ וכדומה, ומובן¹⁶ שהקדוש-ברוך-הוא לא היה מרוצה מהתנהגותם והיה חרון אף בעולם? ההסבר לכך הוא: כאשר לומדים בפרשה על דורות אלו ורואים שהאנשים האריכו ימים הרבה יותר ממאה-ועשרים שנה¹⁷, וקשה להבין: כיצד ייתכן שרשעים יאריכו ימים כל כך?

ונתין להגיע על ידי כך למחשבה שלמרות חטאיהם מצאה התנהגותם חן בעיני הקדוש-ברוך-הוא (מסיבה כל שהיא, כגון: עם אחד ושפה אחת לכולם, שלום. כבוד אב – כדברי

(15) פרש"י ד, כו. י, ט. ועוד.

(16) במכש"כ וק"ו מחטא עץ הדעת, ענין קין וכו'.

(17) להעיר ממש"ג (בראשית ו, ג) "והיו ימי מוא ועשרים שנה". אבל ראה פרש"י שם.

רש"י כאן), והוא היה מרוצה מהם. מחשבה כזאת שוללת התורה על ידי כתיבת נו"ן הפוכה, שלא זו בלבד שהקדוש-ברוך-הוא לא היה מרוצה מהם, אלא להיפך: היה חרון אף של מקום. ואם כך, כיצד האריכו ימים כל כך? אלא, כך עלה ברצונו של הקדוש-ברוך-הוא, ואין אנו יודעים את הטעם לכך¹⁸.

או (בדרך הפשט): מובן והגיוני שאדם הראשון, יצור כפיו של הקדוש-ברוך-הוא צריך להאריך ימים ביותר (לולא חטא עץ הדעת), וככל שהדור מתרחק ממנו הוא חלש יותר ודמה יותר באורך-חייו לדורותיו.

ו. הדורות שלפני מתן תורה

ניזונין בחסדו של הקב"ה

למרות שבפירוש, בדרך הפשט, אין רש"י מסביר כאן את הטעם לאריכות הימים של עשרת (או עשרים) הדורות, בכל זאת הוא רומז לכך בדרך הסוד שבתורה. וכאמור פעמים רבות שבפירוש רש"י מוסתר "יינה של תורה"¹⁹ – פנימיות התורה.

חז"ל אומרים²⁰, שעשרים וששה הדורות שלפני מתן תורה היו ניזונין בחסדו של הקדוש-ברוך-הוא. מבואר בחסידות²¹ שהם ניזונו וקבלו השפעה מדרגת החסד שמעל ל"סדר ההשתלשלות" והירידה לעולם, ששם

(18) ופשט שאין רש"י צריך לתרץ "למה דרך רשעים צלחה" (אבל צריך לשלול פ' מוטעה בהפרשה לומר שלא ה' חרון אף כו').

ועוד י"ל שגם קושית "מדוע דרך כו'" מתורצת ע"י ההודעה שה' "חרון אף בעולם", כי פשוט שהחרון כו' מביא עונשין בעולם (אף שלא נתפרשו – ראה פרש"י לעיל ד, טו. ה, כט).

ובלאה"כ צ"ל כן וגם ע"ד הפשט ופשטו ש"מ דאם לא תאמר כן – מהו תוכן הענין דחרון אף בעולם? (19) היום יום ע' כד.

(20) פסחים ק"ה, א.

(21) אוה"ת בראשית רפה, א. קונ' ומעין מאמר ח' ואילך. וראה בארוכה ד"ה ויהי בשלח בסה"מ תקס"ב (ע' קמו), תר"א, תר"ח ואוה"ת (ע' שסג). ועוד.

עשירות שנים, יותר מארבעים שנה ש"נתן ה' לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע"².

ועאכו"כ בשנה זו – ה'תשנ"ב – שהר"ת שלה (לאחרי ובהוספה לשנה שלפני, ה'תנש"א, ה' תהא שנת נפלאות אראנו) "הי' תהא שנת נפלאות בה", ו"נפלאות בכל", "בכל מכל כל"³ (בגמטריא "קבץ"⁴), שכולל כל הענינים כולם (נוסף לכך שהאות ב' היא אות השימוש לכל הענינים), ולכל לראש ובעיקר ה"נפלאות" דהגאולה האמיתית והשלימה, "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות"⁵. . הרי בודאי ובודאי שכבר כלו כל הקיצין, וכבר עשו תשובה, ועכשיו אין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו!

* * *

כשעושים חשבון-צדק בסיומו של השבוע הראשון לעבודה בעולם בשנת ה'תשנ"ב, "הי' תהא שנת נפלאות בה", ובאים למסקנא שאין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו – צריך הדבר להתבטא בתוספת זהירות והידור בקידוש לבנה, "שהם עתידים להתחדש כמותה"⁶, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י דוד מלכא משיחא, "דוד מלך ישראל חי וקיים"⁷.

ובפרטיות יותר:

לכל לראש – להזהר ולהשתדל יותר בקידוש לבנה, בבגדים חשו-בים ונאים, ברחוב וברוב עם הדרת מלך⁸, גם באותם מקומות שעד עתה לא הקפידו על זה (לפי שדרים בין הגוים⁹), כולל גם הזהירות בנוגע

(2) תבוא כט, ג.

(3) ראה ב"ב טו, סע"ב ואילך.

(4) ראה חידושי חת"ס שם.

(5) מיכה ז, טו.

(6) נוסח ברכת קידוש לבנה (סנהדרין מב, א).

(7) ר"ה כה, א.

(8) פרטי הדינים דקידוש לבנה – ראה בטושו"ע או"ח סתכ"ו, ובנ"כ שם.

(9) ראה מג"א שם סקי"ד.

הוספה

בשורת הגאולה

מד.

והדגשה יתירה בכהנ"ל – בנוגע לחשבון-צדק בשבת פרשת נח בשנה זו:

ובהקדמה – שכיון שהעיד כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו שכבר סיימו כל עניני העבודה, כולל גם צחצוח הכפתורים, ועומדים מוכנים («עמדו הכן כולכם») לקבל פני משיח צדקנו, הרי, מסקנת החשבון-צדק (חשבון-צדק דייקא, חשבון אמיתי) שעושים בימינו אלו, היא, שתיכף ומיד ממש צריכה לבוא הגאולה האמיתית והשלמה בפועל ממש!

ובפרטיות יותר:

גם כשידע איניש בנפשי מעמדו ומצבו שיש אצלו ענינים הצריכים תיקון, אין זה בסתירה ח"ו לעדותו של נשיא דורנו שכבר נשלמה העבודה ועומדים מוכנים לקבל פני משיח צדקנו, כי, העבודה דכללות בנ"י במשך כל הדורות שצריכה להיות בזמן הגלות כדי לבוא להשלימות דהגאולה (שתלוי' במעשינו ועבודתינו (ד) כל זמן משך הגלות¹ – נסתיימה ונשלמה, ואין ביאור והסבר כלל על עיכוב הגאולה, ולכן, גם אם חסר בעבודתו של הפרט במשך הזמן שמתעכבת הגאולה מאיזו סיבה שתהי', ה"ז ענין פרטי שבודאי צריך לתקנו ולהשלימו, אבל, אין זה גורע ח"ו בגמר ושלמות «מעשינו ועבודתינו» דכלל ישראל שעומדים מוכנים להגאולה, וכיון שכן, גם התיקון והשלמות דהפרט היא בנקל יותר, ומתוך שמחה, בידעו שתיכף ומיד ממש באה הגאולה האמיתית והשלמה.

... ואם הדברים אמורים בזמנו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו בחיים חיותו בעלמא דין, על אחת כמה וכמה לאחר שיעברו כמה

(1) תניא רפ"ז.

לקוטי

נח

שיחות

"אם חטאת... ורבו פשעיך מה תעשה לו, אם צדקת מה תתן לו..."²²: זוהי דרגה הנעלית מכדי כך שמצוות או עבירות ישפיעו עליה²³. ולכן גם עוברי עבירות יכולים לקבל חיות מדרגה זו.

וכשם שיש הבדל כללי בין כ"ו הדורות שלפני מתן תורה לבין אלו שלאחר מתן תורה, כך יש הבדל גם בתוך כ"ו הדורות עצמם: עשרים הדורות הראשונים, לפני "שני אלפים תורה"²⁴, ניוונו בחסדו של הקדוש-ברוך-הוא שלמעלה מהשתלשלות – יותר מאשר ששת הדורות האחרונים²⁵.

לענין זה רומז רש"י במילים "חרון אף", שהרי, לכאורה, יש לשאול: לשם מה מוסיף רש"י את המילה "אף"? הרי רק המילה "חרון" חשובה כאן, ורמזה ב"חרן"²⁶.

אלא, במילה "אף" נרמז הענין של היו ניוונו בחסדו של הקדוש-ברוך-הוא, בחינת חסד שלמעלה מהשתלשלות, כי המילה "אף"

(22) איוב לה, ו"ז.

(23) אף שאפ"ל שמעשה התחוננים אין להם שום תפיסת מקום (כדמוכח מזה גופא שה' "חרון אף של מקום" וכן מעונשי דור המבול וההפלגה. וראה בארוכה תו"ח שם) – בכ"ז "מוותרים להם ביתר מכפי המדה והדין והמשפט כו" (תו"ח שם).

(23*) ראה תקו"ז (ת"ע בסופו. וראה לקו"ת ברכה צג, ריש ע"ב) דאריכות ימים דדורות הראשונים היא מבחי' אריך אנפין.

(24) מנהדרין צו, סע"א. ע"ז ט, א.

(25) ראה אה"ת בראשית שם. ולהעיר, דבמשנה אבות (פ"ה מ"ב) עשרה דורות כו' עשרה דורות מנח ועד אברהם כו' להודיע כמה ארך אפים לפניו – שהפ' בזה הוא (כמבואר במקומות שבהערה 21) שקבלו מבחי' "ארץ אפים" שלמע' מהשתל' – כלל רק עד אברהם. וראה תקו"ז שם (בנוגע לאריכות ימים) ובגין דא באברהם אתמר כו'. וראה שם לפני' ב' הנוסחאות – "ומאברהם" או "ומנח" (ובלקו"ת שם – "עד נח").

(26) לכא' ה' אפשר לתרץ ע"פ מ"ש רש"י בבשלח (טו, ח): כשאדם כועס יוצא רוח מנחיריו כו' וכל אף וחרון שבמקרא אני אומר כן חרה אף כו' – אבל עדיין אינו מובן כ"כ (נוסף לזה שהתלמיד עדיין לא למד פ' בשלח): כדי להדגיש ד"חורן" מלשון חרון, ה' מתאים יותר לכתוב חרון (ולא חרון אף).

מצביעה על דרגת האור שלמעלה מהשתלשלות, כפי שיוסבר להלן.

ז. חרון אף – השפעה מדרגה שמעל להשתלשלות

בפרשת בשלח²⁷ אומר רש"י שחרן הוא משרש "חרה", ואת המילה "חרה" אין מוצאים רק לגבי אף (חרה אף²⁸), אלא גם לגבי "גרון", כנאמר²⁹ "נחר גרוני", וכפי שרש"י מפרש ש"נחר" הוא מלשון "חרה" – הגרון יבש.

שני פירושים אלו קיימים גם בענין "חרן": (א) כפי שמפרש רש"י כאן: חרון אף של מקום. (ב) חרן (עם הכולל) בגימטריא גרון³⁰ – וחרן, אותיות נחר, רמז לענין של "נחר גרוני"³¹, הגרון יבש והקול אינו יכול לעבור דרך הגרון כראוי.

ההבדל בין שני ענינים אלו הוא:

"גרון" הוא המקשר בין הראש – המוח, לבין הלב³². כלומר, ההשפעה היורדת מהשכל שבמוח אל המדות (הרגש) שבלב עוברת באמצעות הגרון. כאשר הגרון הוא במצב של "נחר גרוני" אין הוא מאפשר את ירידת ההשפעה מהמוח ללב. לעומת זאת האף, הוא מעל לגרון, והענין של "אף" נעלה מן החכמה, כי החכמה היא תחילת ההשתלשלות, ואילו הריח הוא מעל להשתלשלות³³.

(27) שם.

(28) כפרש"י שם.

(29) תהלים סט, ד.

(30) לקו"ת להאריז"ל ר"פ ויצא. פ' וישב. תו"א וארא נח, ג. ועוד.

(31) לקו"ת שם פ' וישב. תו"א ויצא כא, ג. ועוד.

(32) לקו"ת שם. תו"א ותו"ח וארא (ביאור לד"ה לכן אמור). ובכ"ח.

(33) ד"ה והריחו תקס"ב (ע' סד). לקו"ת מסעי צ, ד. שה"ש כג, א. ובכ"ח. וראה אד"ר קל, ב. אד"ר רפט, א. רצד, א.

וראה שערי אורה ד"ה בכ"ה בכסלו (פי"ג ופכ"ה), וד"ה

את זאת מבהיר רש"י בדייקן בפסוקנו בביטוי "חרון אף": אין הכוונה כאן ל"חרון" שמלשון "נחר גרוני", כי מדובר על הדורות שלפני שני אלפים תורה, שניזונו מחסד שלמעלה מהשתלשלות, למעלה מהחכמה – ולכן אין חשיבות למצבו של הגרון שמקשר בין החכמה ולמטה הימנה. לכן מדגיש רש"י "חרון אף", המצביע על דרגת האור שמעל להשתלשלות. ועל כך אומר רש"י, שהשפעה מדרגה שמעל להשתלשלות לעוברי רצונו היתה רק "עד אברם", כי זו היתה הנהגה של שני אלפים תהו. אך כאשר התחילו שני אלפים תורה, פסק "חרון אף" – ההשפעה שמעל להשתלשלות: אז התחילה מדידה והגבלה על-פי תורה, שכל ההשפעות חייבות להגיע לפי החישוב של "שכל התורה"³⁴.

ח. נו"ן סופית – המשכת אור עליון ביותר לדרגות נמוכות ביותר

זהו ההסבר והטעם הפנימי לכך שהענין של "עד אברם חרון אף של מקום" רמוז דוקא בשינוי של נו"ן סופית³⁵:

והוא כחתן תרנ"ז (פי"א ואילך) דיש ב' בח' בריח: (א) ריח דקרבנות שהוא ע"ד ריח המאכל (השייך לפה); (ב) ריח דקטורת (שעליו נאמר (ברכה לג, י) "שימו קטורה באפיך" (א"ק)) – שהוא ריח שהנשמה נהנית ממנו, בח' עצם הנשמה שלמעלה מהתלבשות בגוף. (34) ראה אוה"ת בראשית שבהערה 21 לענין ב' אלפים תורה. וראה בארוכה מקומות שבהערה הנ"ל. (35) להעיר מבחי' כאן, דנו"ן הפוכה "יורה על התהו, ועד כאן נמנים שני אלפים תהו ומאברהם ואילך נמנים שני אלפים תורה וכו'".

(*) וראה לקו"ש ח"ה ע' 402 (בהערה 102), דברפסות, בריח עצמו: ריח דקרבנות הוא נבדק הימני (חיין), ודקטורת – בשמאלי (חיין דחיין). עיי"ש. אבל בסידור שער התפילין (ט. ג) משמע ד"חרון אף" לא שייך לענין הריח שבאף (נקב השמאלי, בחי' חיין דחיין), אלא לענין נשימה שבו (נקב הימני, בחי' חיין). ואכ"מ.

דרגת העשיה תהיה "כולו קודש לה", ואז "לא יהיה יניקה לסטרא אחרא וחיצונים כלל". ושני אלפים תורה הם הכנה לשני אלפים ימות המשיח, שאז יומשכו כל המקיפים לפנימיות⁴⁴, והתוצאה היא, כפי הסיום בלקוטי (44) ויומשכו שמים חדשים, מקיפים חדשים* (ונעלים יותר, שאין שייך בהם יניקה ללעומ"ז).

(* ד"ה כי כאשר השמים (לקו"ת בסופו. ועוד).

תורה שם, "ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ"⁴⁵ בביאת משיח צדקנו⁴⁶ בקרוב ממש. (משיחת ש"פ נח תשכ"ז)

(45) זכר' יג, ב.
(46) שהוא בחי' מקיף ובחי' פני'. משמונה נסיכים ומבחי' רועה* (תו"א לד, א ואילך. יהל אור ע' תרסז), מלך ורב (סהמ"צ להצ"צ מצות מינוי מלך פ"ג).

(* ובש"ס (סוכה נב, ב) נחשב בנסיכים – י"ל מפני שזוהו העיקר בו.

לזכות

כ"ק אדוננו מורנו ורבינו

מלך המשיח



ויה"ר שע"י קיום הוראת

כ"ק אדמו"ר מלך המשיח (בשיחת ב' ניסן ה'תשמ"ח)

להכריז יחי, יקויים הבטחתו הק',

שההכרזה תפעל ביאת דוד מלכא משיחא'



יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח

לעולם ועד