

יוצא לאור לפרשת אמור הי' תהא שנת פלאות דגולות  
(מספר 33)

מפרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

# לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת  
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושתים לבריאה  
הי' תהא שנת נפלאות בכל  
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

לעילוי נשמת

החיילת ב"צבאות השם" חי' מושקא ע"ה  
בת - יבלחט"א - הרה"ת ר' מנחם מענדל שליט"א  
שפאלטער

נפטרה בדמי ימיה, בת י"א שנה,  
ביום י"ד אייר - פסח שני ה'תשע"ה  
ת. נ. צ. ב. ה.

\*

נדפס ע"י אנ"ש דלאס אנדזשעלעס שיחיו

\* \* \*

לעילוי נשמת

דודי הו"ח התמים אי"א נו"נ עוסק בצ"צ ר' בן ציון הלוי ע"ה  
בנו של הקדוש התמים ר' יצחק אלחנן הלוי הי"ד

שגלוב

נפטר ביום ועש"ק פ' בהר (באה"ק), י"ב אייר ה'תשע"ו  
ת. נ. צ. ב. ה.

\*

נדפס ע"י אחיינו

הרה"ת ר' יוסף יצחק הלוי וזוגתו מרת גיטל רחל שיחיו שגלוב

היי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!  
להקדשות ולפרטים נוספים:  
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)  
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner

In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula*!!!  
To Dedicate This Publication  
In Honor Of Your Family Or A Loved One  
For More Info. Call:  
(718) 753-6844 or (323) 934-7095  
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:  
<http://www.torah4blind.org>

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

## מפתח ותוכן

פ' אמור

א. איך "נטמא" הקב"ה לגאול את בני ישראל ..... 3

איך "נטמא" הקב"ה בקבורת משה (תוס' סנהדרין לט, א), והרי הקב"ה הוא בחי' "כהן גדול" שאינו מטמא אפילו לבנו

ב. גאולה - גילוי ("אלף") אלופו של עולם, אופנא, פלא בגולה ..... 7

בענין גאולה אותיות גולה בתוספת "אלף" יש ג' פירושים-דרגות למה רומז האלף: אלופו של עולם, אולפנא ולימוד, אלף אותיות פלא; ג' מדרגות בגילוי אלקות, ביצי"מ, בלימוד התורה, בפנימיות התורה, במשיח, ובכאו"א מישראל; הקשר ל"ג בעומר - רשב"י, האריז"ל, רבותינו נשיאינו, ובאופן "דמשכיל לאיתן האזרחי", עד למזמור צדי"ק שבתהלים

הוספה / בשורת הגאולה

ג. משיחות ש"פ אמור, כ' אייר ה'תנש"א ..... 21

החשת הגאולה ע"י הוספה מיוחדת בלימוד התורה, ובמיוחד פנימיות התורה כפי שנתגלתה בתורת החסידות; השפעה על אחרים ע"י הפצת התורה והיהדות, והפצת המעיינות

### לעילוי נשמת

הרה"ח הרה"ת אי"א  
ר' יקותיאל מנחם ע"ה  
ב"ר שרגא שליט"א

### ראפ

חסיד ומקושר בכל נימי נפשו  
לכ"ק אדמו"ר מה"מ  
משיגח ומשפיע  
בישיבת תומכי תמימים  
ליובאוויטש המרכזית 770  
ניהל הבית חב"ד  
בנמלי התעופה  
ובחברת "אל על" במיוחד  
וזכה שהרבי שלח המצות ע"י  
ואמר עליו "אונזער יקותיאל"  
נואם קבוע בסיומי הרמב"ם ב-770  
והדפיסם ב"תקות מנחם"  
ניהל "ועד המחנכים"  
פעל במרץ בענייני שלימות הארץ  
ראש מטה שירה וזמרה  
לקבלת פני משיח צדקנו  
קירב רבים אל רבנו ובדרכי נועם  
השאיר דור ישרים יבורך  
הולכים בדרכי רבותינו נשיאנו

נקטף בתאונת דרכים  
ביום השני לפ' "וקם שבט מישראל"  
י"ב תמוז ה'תשע"ה

ת. נ. צ. ב. ה.

(מנוסח המצבה)

\*

נדפס ע"י ידידיו

הרה"ת ר' יוסף יצחק הלוי וזוגתו מרת גיטל רחל שיחיו שגלוב

Reprinted with permission of:

"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,

a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.

602 North Orange Drive.

Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>

e-mail: [yys@torah4blind.org](mailto:yys@torah4blind.org)

Rabbi Yosef Y. Shagalov,  
Executive Director

Printed in the U.S.A.

## אמור

איך "יטמא" הקב"ה לגאול את בני ישראל

א. ידוע מ"ש במדרשי, שכל המצות שהקב"ה מצוה את ישראל לקיים, הוא מקיים בעצמו. מזה מובן גם בנוגע לאזהרה לכהנים שלא יטמאו, שגם הקב"ה - ש"אלקיכם כהן הוא" - נזהר כביכול מ"להטמא". ומבואר בתוספות<sup>3</sup> שאי אפשר לשאול: כיצד לקב"ה הי' "מותר" להטמא בקבורת משה רבינו - כיון ש"ישראל נקראו בנים למקום", ול"בנו" מותר לכהן להטמא.

ב. המהרש"א<sup>4</sup> מסביר, שבאמת טומאה למעלה אינה שייכת כלל, "כי דבר הרוחני לא יקבל טומאה". ומה שהגמרא<sup>5</sup> אומרת שהקב"ה (לאחר קבורת משה רבינו) "טבל" כביכול "בנורא", אין זה אלא מענה לפי השאלה והדיעה הכוזבת של המין, שסבר שהקב"ה הוא מציאות בציור גשמי.

ולפי הסבר המהרש"א מתורצת הקושי הנ"ל בשייכות לתירוץ התוספות, כיון שמצד האמת הענין של טומאה אינו שייך למעלה כלל;

וביאור התוספות הוא רק מדוע למין, לדעתו, לא הי' קשה, "היאך נטמא" - ובנוגע אליו מספיק התירוץ ש"ישראל נקראו בנים למקום", כיון שהוא ידע רק ש"אלקיכם כהן הוא", אבל לא שהקב"ה הוא כהן גדול.

עד"ז איתא גם בזהר<sup>6</sup> בנוגע לגאולה העתידה - שאז הקב"ה "יטמא", כביכול, בהוצאת בני" מגלות אדום (כמ"ש: "מי זה בא מאדום חמוץ בגדים גו' וכל מלבושי אגאלתי"<sup>7</sup>) - שבני" הם כביכול "אחותו (של הקב"ה) הבתולה הקרובה אליו אשר לא היתה לאיש", ולכן "לה יטמא".

וצריך להבין: הרי הקב"ה הוא (לא סתם כהן, אלא) "כהן גדול", ולכהן גדול אסור להטמא, "על כל נפשות מת" - אפילו לא לבנו ולאחותו הבתולה -

ממאמר ושיחת ש"פ 9 אמור, תשכ"ד. נדפס בלקו"ש ח"ז ע' 153 ואילך. תרגום מאידית.

- (1) שמו"ר פ"ל, ט. ירושלמי ר"ה פ"א ה"ג.
- (2) סנה' לט, סע"א.
- (3) ענין הכהונה למעלה עפ"י חסידות - ראה ד"ה ויקחו לי תרומה תרכ"ח.
- (4) סנה' שם.
- (5) פרשתנו פט, א. ונתבאר בד"ה ולאחותו הבתולה תרכ"ז ותרכ"ט.
- (6) ישע"י סג, א"ג.
- (7) ראה זח"ג יז, ב.

- (7) עיין בזה מהרש"ש מאוסטראפאלי (וכן בהג"ה לשם) ומתיר דמפורסם בזהר וכו' דמגדול חיבתן של ישראל הי' עושה א"ע ככהן הדיוט (בהג"ה שם: דרק בא"י נקרא (כהן) גדול) - נדפס בליקוטי שושנים שבסו"ס קרניים.
- (8) סנה' שם. ועד"ז ביד רמה: לדברך אפי" אם הי' צריך לטבול הוה יכילנא למימר לך דטביל בנורא ולא יכלת לי לאקשווי לי מקראי . . . מיהו חס ושלום דאיכא טומאה קמי" קב"ה ואין שום דבר מלכלכו כדי שיטבול באש או בדבר אחר.
- (9) וכלשון התוספות, "הא לא קשה לי' כו"י".

צריכה להיות גם הוספה מיוחדת באולפנא ולימוד התורה, ובמיוחד - בפנימיות התורה כפי שנתגלתה בתורת החסידות, באופן של הבנה והשגה, בחכמה בינה ודעת,

וגם - להשפיע על אחרים סביבו, ע"י הפצת התורה והיהדות, והפצת המעיינות.



# הוספה

## בשורת הגאולה

כד.

די הוראה דערפון בפשטות – בנוגע צו די פעולות וואָס אידן דאַרפן טאָן צו נאָכמער ממחר זיין די גאולה:

אין צוגאָב צו די פעולות אין חלקו בעולם, ביז בכל העולם, צו מגלה זיין ווי דער אויבערשטער איז אלופו של עולם אין דער וועלט און אין יעדער זאך אין וועלט, ובפרט דורך דעם וואָס מ'נוצט אויס אַלע עניני העולם „לשם שמים“<sup>1</sup> און אויף „דעהו“<sup>2</sup>, אַזוי אַז יעדע זאך בעולם איז מגלה „כבודו“ של הקב"ה –

דאַרף אויך זיין אַ הוספה מיוחדת אין אולפנא ולימוד התורה, ובמיוחד – אין פנימיות התורה כפי שנתגלתה בתורת החסידות, באופן של הבנה והשגה, בחכמה בינה ודעת,

און אויך – משפיע זיין אויף אַנדערע אַרום, דורך הפצת התורה והיהדות, והפצת המעינות.

(משיחות ש"פ אמור, כ' אייר תנש"א)

- (1) אבות פ"ב מ"ב. וראה רמב"ם הל' דעות ספ"ג. טושו"ע או"ח סרל"א.  
(2) משלי ג, ו. וראה רמב"ם וטושו"ע שם.



ההוראה מזה בפשטות – בנוגע לפעולות שבנ"י צריכים לעשות בכדי למהר עוד יותר את הגאולה:

בנוסף לפעולות בחלקו בעולם, עד בכל העולם, לגלות איך שהקב"ה הוא אלופו של עולם בעולם ובכל דבר בעולם, ובפרט ע"י שמנצלים את כל עניני העולם „לשם שמים“<sup>1</sup> ול„דעהו“<sup>2</sup>, כך שכל דבר בעולם מגלה את „כבודו“ של הקב"ה –

מלמעלה למטה<sup>14</sup>. ועד"ז גם בנוגע לנבראים האחרים.

ולכן הנבראים לגבי שרשם הם בבחינת „משל“, כיון שעל ידם תיתכן השגה מסויימת ב„נמשל“, בשרשם למעלה<sup>15</sup>.

היות שרצון העליון הוא שתהי' ידיעה והשגה במדריגות שלמעלה, גם באו"ס (כהלשון<sup>16</sup>: ש„יכירו גדולתו“

המשך תרס"ו ע' תעו"ח). וראה להלן הערה 18.  
ועפ"ז יובן מה שמבואר בד"ה ויהי בנסוע תרצ"ט בבאור מאמר המדרש מהיכן נבראת האורה כו' – דוה שמתמ" על בריאת האור יותר מכל הנבראים הוא, לפי שהאור „מצד העילוי שלו שהוא גילוי העצם, ה"ה בטבע העלי' לעלות למעלה... איך האור הוא בבחי' ירידה והמשכה היפך טבעו... בבחי' אור וגילוי אל העולמות. וע"ז אמר שנתעטף הקב"ה בשלמה כו"י

– דלכאורה, הרי התהוות האור שלמטה מבחי' האור שלמעלה הוא [לא שהאור שלמעלה נמשך למטה, כ"א – כמו התהוות כל הנבראים משרשם שלמעלה] בדרך יש מאין, וא"כ, מהו התמ" „מהיכן נבראת האורה“ – כי מכיון שבריאת האור הוא – מבחי' שלמעלה מהתלקות, לכן גם כמו"ש למטה יש לו שייכות להאור שלמעלה שממנו נתהווה\*. ולכן, בכדי שיהי' „נבראת האורה“ – הוא ע"י הלבוש ד„שלמה“ דוקא.

(14) אגה"ק ס"ה. ובכ"מ. וראה גם תניא ח"א פ"ד.

(15) ראה בארוכה ד"ה מי כמוך תרכ"ט. המשך והחרים תרל"א ס"ע כה ואילך.

(16) ע"ה שער הכללים בתחלתו: כשעלה ברצונו ית' שמו לברוא את העולם כדי... יכירו גדולתו. וראה ג"כ המשך תרס"ו בתחלתו.

(\* וע"ד העדר ההתחלקות שבאור הגשמי גופא, שגם כשמאיר בחדר קטן, הוא אותו האור ממש כמו שהוא בפלטרין גדול ומרווח, ורק שאינו מתפשט שם כ"כ (ד"ה כי עמד ש"ת פ"ו. ובכ"מ).

אמנם נוסף לזה, שקשה לומר שענין שלם ושקו"ט בגמרא, יהיו רק לדעת המין – הנה מוכח מהזהר הנ"ל<sup>17</sup> שגם למעלה שייך ענין של טומאה כביכול.

וא"כ, הרי הדרא קושיא לדוכתא: כיצד הקב"ה, כהן גדול, יכול „להטמא“ כביכול ל„בנו“ ו„אחותו הבתולה“.

ג. הביאור בזה:

זה שלמטה כל עניני הבריאה נקבעו באופן כזה או אחר, זהו כיון שכמו"כ הם למעלה, בשרשם, משם הם נמשכו. והגם שהשורש למעלה נעלה באין ערוך מההגדרות והציוורים של הנבראים למטה – אעפ"כ, מאחר שגם (שרשן) המדות שלמעלה [אינן בבחי' פשיטות בתכלית, כמו או"ס מצד עצמו שהוא פשוט בתכלית הפשיטות, אלא] יש להם גדר וציוור מסוים – חסד, גבורה וכו', לכן יש בהם כבר דמיון מסוים לנבראים הפרטיים שלמטה שנתהוו מהם<sup>18</sup> ואשר פרט זה שבשרשם מתבטא בהם באופן בולט ומוגדר. וכמו למשל, מים שטבע הירידה שלהם מלמעלה למטה<sup>19</sup> הוא בדוגמא למדת החסד (ושהיא השרש דבחינת המים<sup>19</sup>) שענינה הוא המשכה

(10) וכ"מ גם בשמו"ר פט"ו, ה. וראה יפ"ת שם.

(11) ועד שהמדות שלמעלה נקראים באותם השמות של הדברים שנתהוו מהם (דרמ"צ קטו, סע"א. ובכ"מ. וראה של"ה יג, סע"ב ואילך).

(12) תענית ז, סע"א.

(13) ראה גם שעהיוה"א פ"א (פח, ב). ושם (וכ"ה גם שם פ"י (פו, סע"ב ואילך)), שגם האור נברא ממדת החסד. אבל זהו – בכללותו. וראה לקלו"צ – הערות לתניא ס"ע כו, בבחי' החסד שממנו נברא האור הוא „החסד שברישי כתפין שלמעלה מהתחלקות“, וי"ל, שלכן הוא „משל“ להבין על ידו בחי' הפשיטות שלמעלה (ראה

פנימיות התורה, עד באופן של „והיו עיניך רואות את מורִיךְ“.

י. ההוראה מזה בפשטות – בנוגע לפעולות שבנ”י צריכים לעשות בכדי למהר עוד יותר את הגאולה:

בנוסף לפעולות בחלקו בעולם, עד בכל העולם, לגלות איך שהקב”ה הוא אלופו של עולם בעולם ובכל דבר בעולם, ובפרט ע”י שמשמשים בכל עיני העולם „לשם שמים“ ול„דעהו“, כך שכל דבר בעולם מגלה את „כבודו“ של הקב”ה –

צריכה להיות גם הוספה מיוחדת באולפנא ולימוד התורה, ובמיוחד – בפנימיות התורה כפי שנתגלתה בתורת החסידות, באופן של הבנה והשגה, בחכמה בינה ודעת,

וגם – להשפיע על אחרים מסביבו, ע”י הפצת התורה והיהדות, והפצת המצינות.

ויה”ר שע”י העבודה של לגמור „להכניס“ ולגלות את האל”ף ב„גולה“ – זה יביא מיד את הגאולה, תיכף ומיד ממש, כך שעוד כפי שבנ”י עומדים במעמד ומצבם עכשיו ממש, בלבושים ובגדים שלהם, אפילו אם הם עדיין „בגדים צואים“<sup>152</sup>, כי הגאולה באה

(152) ראה זכר”י ג, ג ואילך.

באופן שלא עכבן אפילו כהרף עין<sup>153</sup>, ומיד לאחרי הגאולה „ויאמר<sup>154</sup> גוי הסירו הבגדים גוי מעליו“<sup>154</sup>, ועאכו”כ כזוה מדובר כאשר מדובר על „ועמך כולם צדיקים“.

וכל בנ”י, „בנערינו ובזקנינו גוי בבנינו ובבנותינו“, הולכים ביחד עם כל עניניהם, „כספם וזהבם אתם“, ועאכו”כ עם כל הבתי כנסיות ובתי מדרשות<sup>155</sup> והספרי תורה שבהם

– כולל הספר תורה שסיימו השבוע, ע”י השתדלות של נשי ובנות ישראל, ביחד עם סיום וסדר הכנסת ספר תורה, בשמחה גדולה בריקודים וכו’, וקשור עם הוספתן בנתינת הצדקה, המקרבת את הגאולה<sup>156</sup> –

בארץ הקודש, בירושלים עיר הקודש, בהר הקודש, בביהמ”ק השלישי, „מקדש אד’ כוננו ידיך“<sup>157</sup>.

(153) ראה מכילתא ופרש”י בא יב, מא.  
(154) וע”ד המבואר בנוגע לתהה”מ, שכשם שאדם הולך כך הוא בא כו’, כשם שהוא הולך לבוש בא לבוש כו’ ואח”כ אני מרפא אותך (כ”ר רפצ”ה. זח”ג צא, א. וראה תשובות וביאורים סי”א ע’ 55).

(155) ראה מגילה כט, א.

(156) ב”ב י, א.

(157) בשלה טו, יו.

וכו’ – הגדולה שלו (שהוא) הפשוט בתכלית הפשיטות, לכן גם קבע הקב”ה בבריאה ענינים שהם בבחינת פשיטות (בערך הבריאה), בכדי שיהי אפשרי על ידם, כמו ע”י „משל“, להשיג השגה כלשהי כביכול בפשיטות של הקב”ה.

ד. למרות שגם בנוגע לעניני הבריאה שהם בבחינת פשיטות, המשמשים כ„משל“ על הפשיטות של הקב”ה, ה”ז (לא סתם משל בעלמא, אלא זהו) כיון שנבראים אלה נמשכו מהבחינות שלמעלה מהשתלשלות

[בדוגמת ההגבלות וציורים שהם משל על המדות שלמעלה – שזהו מצד זה ש„גשתלשו מהן“<sup>17</sup>, שהם השתלשו מהמדות העליונות, כנ”ל ס”ג],

מ”מ מובן, שמצד זה שהם נבראים, הרי מוכרח שיהיו בהם כמה גדרים והגבלות – ולכן כאשר משתמשים בענינים אלה שיש בהם פשיטות כ„משל“ על הפשיטות של הקב”ה, אין לערב בזה את הגדרים וההגבלות שלהם (המוכרחים להיות בהם, מאחר שהם נבראים) – כיון שבנוגע לזה הם אינם משל על אוא”ס ב”ה.

וכמו בנוגע לשמש – שבוה שהיא אינה משתנה ע”י האור והזיו היוצא ממנה ה”ה משל על „אני הוי’ לא שנית”<sup>18</sup> – [וע”פ הנ”ל – זה שהשמש

(17) ראה תניא רפ”ג.

(18) לקו”ת שה”ש יד, ג. ובכ”מ.

ובהמשך תרס”ו ע’ תעוזה, אשר (לא רק העדר השינוי שבהשמש הוא משל ל„אני הוי’ לא שנית“, אלא) גם הפשיטות והעדר השינויים שבהאור – הוא משל לפשיטות האור שלמעלה (וראה לעיל הערה 13).

ה. מזה מובן בנוגע לענינו – החילוק בין בחינת „כהן סתם“ ו„כהן גדול“ למעלה:

אמנם כהן גדול שלמטה הוא משל ודוגמא ל„כהן גדול“ שלמעלה – אבל מובן שהוא משל בנוגע לפרט של כהונה וקדושה נוספת שישנה בכהן גדול שלמטה; ואילו הענינים שבכה”ג

(19) שלכן, כמה פרטים שבו – כולל גם מדת גדלו – הם בדוגמת הענינים שב„שמש הוי” (ראה לקוטי לוי”צ הערות לתניא ריש ע’ כז).  
(20) להעיר מוסטו י, א וברש”י ותוס’ שם.  
(21) ראה המשך תרס”ו ס”ע תעו: כי באמת הרי השמש ג”כ נברא ובע”ג. וראה גם שעהיוה”א פ”י (פה, א): וגם נתלבש בעוה”ז שהוא בבחי’ גבול ותכלית.

(22) עפ”י מ”ש בפנים יובן מה שמבואר לפעמים (ד”ה להבין ענין אוא”ס תרכ”ז פ”ב. המשך וככה תרל”ז פ”ק) הטעם מה שהשפעת החיות ממנו ית’ נקרא בשם „אור“ (ולא בשם „שפע“), כי בדבר רוהני אין שייך התפשטות והתכווצות. . . כ”א גילוי והעלם. . . דהלא את השמים ואת הארץ אני מלא”

– דלכאורה, הרי אופן המשכת האור מן המאור הוא בדרך „התפשטות“ (שעהיוה”א פ”ג) ולא בדרך „גילוי“, ובמקום שהאור אינו מתפשט אינו נמצא שם כלל, גם לא בהעלם (ראה סה”מ תקס”ב ע’ רפ. סידור מח, ב. אמ”ב שער הק”ש פ”ב כג, סע”ד), ואיך שייך לומר שהתואר „אור“ יהי’ משל להבין על ידו הענין ד„את השמים ואת הארץ אני מלא” –

כי ענין „האור“ הוא בדרך „גילוי“, ורק שבאור השמש, להיותו גשמי ובגדר מקום, הוא בדרך „התפשטות“. ועצ”ע.

שלמטה שהם מצד זה שהוא נברא, נשמה בגוף – אינם משל על בחי' כה"ג שלמעלה.

ולכן מובן, שמאחר והכה"ג שלמטה, מצד הענין של כהונה גדולה שבו, הוא נעלה (ומובדל) מענין הטומאה<sup>23</sup>, עד שאפילו „לאביו ולאמו לא יטמא“,

[וזה ששייך שהוא יטמא, אין זה מצד ענין הכהונה גדולה שבו, אלא מצד זה שהוא מוגדר בהגבלות הגוף],

לכן בבחינת „כהן גדול“ שלמעלה לא שייך הענין של טומאה.

משא"כ הבחינה שלמעלה הנקראת „כהן“ סתם (שהיא „שרש“ לכהן סתם – הדיוט למטה): מאחר שבנוגע לכהן הדיוט למטה שייך הענין של טומאה גם מצד ענין הכהונה שבו – שלכן מותר לו והוא חייב<sup>24</sup> להטמא „לשאריו הקרוב וגו'“ – הרי עד"ז הוא כביכול גם בבחי' כהן הדיוט שלמעלה.

ע"פ הנ"ל יובן – כיצד התעסק כביכול הקב"ה בקבורת משה, והענין של „וכל מלבושי אגאלתי“ – כיון שבבחינת כהן גדול מלכתחילה לא שייך ענין הטומאה; השאלה היא רק מצד בחינת „כהן הדיוט“ שלמעלה – וע"ז בא המענה, כנ"ל, ש„ישראל נקראים בנים למקום“ ו„לאחותו הבתולה גו' לה יטמא“.

(23) להעיר שכה"ג אינו מחלל את העבודה כשהקריב אונן (רש"י פרשתנו כא, יב. סנה' פד, רע"א).

(24) טושו"ע יו"ד ס' שעג ס"ג.

ו. עוד ענין בזה:

ע"פ „ואתם תהיו לי ממלכת כהנים“<sup>25</sup> איתא בבבלי הטורים<sup>26</sup>, שהכוונה היא לכהנים גדולים. ז.א. שבשעת מ"ת כל יהודי נעשה בבחינת כהן גדול.

מזה מובן, שכשם שבבחי' כה"ג שלמעלה טומאה אינה שייכת כלל (כנ"ל ס"ה), עד"ז הוא גם בנוגע לבנ"י מצד בחי' כה"ג שבהם. [וע"ד הידוע<sup>27</sup> שבבחי' היחידה שבישראל, שום טומאה אינה יכולה „לגעת“].

מכ"ז רואים, את גודל החביבות של בנ"י המתבטאת ב„כל מלבושי אגאלתי“: בנוגע לעצם הנשמה, הרי מלכתחילה לא שייך ענין של חטא (וטומאה), ובמילא, גם לא הענין של גלות ואגאלתי; ענין הטומאה והגלות הוא רק בכחות הגלויים – ואעפ"כ הקב"ה „יטמא“, כביכול, בכדי להוציא מהגלות את הכחות הגלויים של בנ"י, כיון שגם אותם הוא אינו יכול, כביכול, להשאיר בגלות<sup>28</sup>, והוא גואל את כל בנ"י עם כל עניניהם בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו בב"א.

(25) יתרו יט, ו.

(26) ודלא כבמכילתא שם.

(27) ראה בארוכה ד"ה יהי ה"א עמנו השי"ת פכ"ג. ובכ"מ. וראה גם תניא ספכ"ד. היום יום ע' יט.

(28) ראה שמו"ר פט"ו, ה: להניח תרומתי אי אפשר.

ולאחרי זה מגיעים למזמור צדי"ק, „תפלה למשה איש האלקים“, עד לסיומו – „ויהי נועם ה' אלקינו עלינו גו'“, הגילוי עלינו מנועם ה', שלימות התענוג (עתיק<sup>143</sup>), עד „ומעשה ידינו כוננה עלינו ומעשה ידינו כוננהו“, בה(„נועם“ אותיות) „מעון“ האמיתי, ביהמ"ק השלישי.

ובפשטות – שע"י לימוד התורה בכלל, ובפרט פנימיות התורה, כפי שנתגלתה בתורת החסידות,

– כולל – ע"י המסתכל בפני הרב, במאור פניו (חכמת אדם תאיר פניו<sup>144</sup>), שזה מוסיף בהבנת הלימוד [כמאחו"ל<sup>145</sup> „אמר רבי האי דמחדדנא מחבראי דחזיתי לר' מאיר מאחורי, ואילו חזיתי מקמי הוה מחדדנא טפי, דכתיב<sup>146</sup> והיו עיניך רואות את מוריך“] –

הוא נעשה כלי גילוי אלקות בעולם, כולל גילוי כח הפועל בנפעל באופן של ראי' (חכמה), ועוד יותר – גילוי כח העצמות ביש הנברא, ש"הוא לבדו בכחו ויכלתו לברוא יש מאין ואפס המוחלט כו'“ (כמבואר באגה"ק<sup>147</sup> בספר תניא קדישא).

החל כפי שזה בעבודתו של יהודי (כמבואר בתחלת ספר התניא), שהעבודה אצלו היא לא רק בסור מרע

(143) ראה קובץ י"א ניסן שנת הצדי"ק אות ו, יח, כא. ועוד.

(144) קהלת ח, א.

(145) עירובין יג, ב. וראה ירושלמי ביצה פ"ה

ה"ב.

(146) ישע"י ל, כ.

(147) סימן כ קל, ריש ע"ב.

– „אל תהי רשע“, אלא גם „תהי צדיק“<sup>148</sup>, דאע"פ ש„אין כל אדם זוכה להיות צדיק ואין לאדם משפט הבחירה בזה כל כך כו'“<sup>149</sup> מצד זה שנמצאים למטה נשמה בגוף ונה"ב בעוה"ז הגשמי והחומרי – אבל עי"ז שיש כח העצמות בגוף הגשמי (של יהודי), כנ"ל, ה"ז נותן את הכח שגם למטה יגיעו לדרגות הכי גבוהות, עד „תהי צדיק“ (עכ"פ עי"ז ש„יעשה את שלו לקיים את השבועה שמשביעים תהי צדיק כו', ועוד שההרגל כו' נעשה טבע שני“, וכשירגיל כו' הרי באתערותא דלתתא אתערותא דלעילא וכולי האי ואולי יערה כו' ויזכה לבחי' רוח משרש איזה צדיק כו'“<sup>149</sup>), וי"ל שלאחרי כל הענינים – של בירור ויוכך כו' – שבנ"י עברו במשך דורות, יכול עכשיו כל יהודי בודאי להגיע לדרגות הכי גבוהות, עד „תהי צדיק“ בגלוי (הגילוי של „ועמך כולם צדיקים“<sup>150</sup>), כפי שיהי בשלימות הגילוי בגאולה האמיתית והשלימה<sup>151</sup>.

עד שע"ז – העבודה של הפצת המעיינות חוצה – יש את הכח לגלות ולהמשיך אלקות בעולם, עד בחוצה שאין חוצה ממנה.

וכל זה נעשה הכנה וכלי – ל„ונגלה כבוד הוי' גו'“<sup>100</sup> בגאולה האמיתית והשלימה, „ולא יהי עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד“, ולגילוי

(148) נדה ל, סע"ב.

(149) תניא פי"ד.

(150) ישע"י ס, כא.

(151) כמאחו"ל כל ישראל יש להם חלק

לעוה"ב שנאמר ועמך כולם צדיקים גו' (סנהדרין ר"פ חלק), וכפי שאומרים קודם פרקי אבות.



## אמור ב

גאולה – גילוי („אלף“) אלופו של עולם, אולפנא, פלא בגולה

א. בהמשך למדוברי ע"ד ענין הגאולה

הגאולה התבטאה בזה, שנוסף ע"ז שכל בני יצאו מצרים („בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו“) ובשלימות ועם כל הפציהם (ע"ד מ"ש: „כספם וזהבם אתם“), לקחו אתם וגאלו גם את הענינים ד„גולה“ (גלות מצרים) – „וישאלו מצרים כלי כסף וכלי זהב ושמלות גו' וינצלו (ורוקינו) את מצרים“, „שעשאוהו כמצודה שאין בה דגן . . כמצולה שאין בה דגים“<sup>11</sup> [וכן – וגם<sup>12</sup> ערב רב עלה אתם]<sup>13</sup>.

(5) כמובן ממאחז (כ"ר פט"ז, ד. ויק"ר פט"ז, ה) „כל המלכות נקראו על שם מצרים. וראה ד"ה כימי צאתך תש"ח רפ"ב (ע' 164).

(6) בא י, ט.

(7) ישעי' ס, ט.

(8) בא יב, לה-לו.

(9) ת"א, ת"י ופרש"י עה"פ. פרש"י ברכות

שבהערה הבאה (ד"ה כמצודה).

(10) ברכות ט, ב. פסחים קיט, א.

(11) „פי' שלקטו כל הניצוצין שנפלו בשבירה אליהם ונתרוקנו מצרים מהם עד שנשארו כמצולה כו' ולא השאירו שם אפי' ניצוץ א" (תו"א וארא נו, סע"ד).

(12) בא שם, לה.

(13) שוה (ר"ב) מרמו על הר"ב ניצוצים (מהרפ"ח ניצוצים) שנתבררו ועלו אתם מצרים (תו"א בא ס, ג). וע"פ המבואר בתו"א שבהערה 11, מובן, שבמצרים היו רק ר"ב ניצוצים, ונתבררו כולט\*, ושאר הפ"ו ניצוצים (בגימט' אלפים) נתבררו בגליות שלאחרי זה (ראה תו"א וישב כו, ד).

(\* ראה לקו"ת וספר הליקוטים להאריז"ל ר"פ

– שהמילה „גאולה“, אותיות „גולה“ בתוספת אל"ף, מדגישה את תוכן הגאולה (יותר משאר ד' – ה' הלשונות של גאולה); (א) הגאולה מכל עניני הגלות (גולה); גאולה לא שוללת את העבודה בגלות, אלא היא כוללת ומעלה את הגלות – ע"י הכנסת וגילוי האל"ף ד„אלופו של עולם“ ב„גולה“, איך שהקב"ה הוא הבעה"ב ומנהיג את כל עניני העולם גם בגלות, (ב) הגאולה „נעשית“ ע"י העבודה בגלות (כמו שהמילה „גאולה“ בנוי' – ורוב אותיותי הם – אותיות „גולה“, אלא בתוספת אל"ף) –

נתעכב על עוד כמה נקודות בזה, שזה מוסיף הסברה בעבודה שבנ"י צריכים לעשות בעמדנו ב„ערב הגאולה“.

ב. את החידוש של גאולה (ההוספה וגילוי האל"ף בגולה, ובשני הענינים הנזכרים לעיל) רואים מיד

משיחות ש"פ אמור, כ' אייר ה'תנש"א. נדפס בסה"ש תנש"א ח"ב ע' 520 ואילך. תרגום מאידית. (1) שיחת ש"פ אהו"ק, י"ג אייר (סה"ש תנש"א ח"ב ע' 504 (לעיל ע' 199) ואילך). (2) ראה ויק"ר פרשתנו ספ"ב. שהש"ר פ"ד, א (ז). קה"ר פ"ד, א (א). לקו"ת בהעלותך לה, ג. אוה"ת בא ע' רעג. בהעלותך ס"ע תכג ואילך. נ"ך ע' תקי. המשך מים רבים תרל"ו פקל"ד. (3) וארא ו, ו"ח. וראה סה"ש תנש"א ע' 504 (לעיל ע' 199) הערה 4. (4) ראה אוה"ת בא שם.

ועד"ז רשב"י ממשך בכל העולם כולו – כמאמר שלו<sup>135</sup>: „יכול אני לפטור את כל העולם כולו מן הדין“, שהוא יכול לפטור את כל העולם מלשון העלם והסתר מן הדין, כולל דין הגלות. ויש לקשר זה גם עם זה של"ג בעומר

הוא היום של „הוד שבהוד“ שמורה על הענין של (הוד מלשון) הודאה, והודאה שבהודאה – בחי' פלא (שלמעלה מהשגה), ומהו נמשך אח"כ באל"ף (הבנה והשגה). ולהוסיף, שהוד שבהוד הוא גם „סוף ותשלום הספירות בעיקר המדות“<sup>136</sup> – ז.א. שזה כולל את כל המדות (עשירי), עד מלכות שבמלכות (מכובד), נוסף על ההמשכה מהמוחין ע"י (חכם, וגבור). והוד היא גם הספירה החמישית, שמרמזת על בחי' חמישית לפרעה<sup>137</sup>, דאתפרעו ואתגליין מיני' כל נהורין<sup>138</sup>, בבחי' פרוע, שלמעלה מסדר והשתלשלות (בחי' פלא), וזה גופא נעשה הסדר הקבוע (בחי' אל"ף) לע"ל.

ט. ומרשב"י נמשך אח"כ גילוי פנימיות התורה בדורות שלאחרי זה, עד לדור האריז"ל, שמאז „מצוה לגלות זאת החכמה“<sup>139</sup>, ולאח"ז – נוסף בזה ע"י גילוי תורת החסידות ע"י הבעש"ט והמגיד (מייסדי תורת החסידות הכללית), ועוד יותר – ע"י אדמו"ר הזקן (מייסד תורת חסידות חב"ד) ורבותינו נשיאנו ממלאי מקומו – לימוד פנימיות התורה באופן דחכמה

ומזה נמשך הכח להמשיך ולגלות אלקות גם בעולם (אלופו של עולם) – כסיום המזמור פ"ט: ברוך ה' לעולם אמן ואמן.

(140) קונטרס לימוד החסידות ע' 5-6. (141) ראה ד"ה כי מראש צורים תשכ"ח (נעתק בקובץ י"א ניסן שנת הפ"ט אות טו). (142) ד"ה וייצר תרפ"ה (סה"מ תש"ח ע' 63. נעתק שם אות טו).

וכך מיתוסף בזה – ע"י רבותינו נשיאנו ממלאי מקומו מדור לדור, עד לכ"ק מו"ח אדמור נשיא דורנו. עד לגילויים דפנימיות התורה בדורנו זה, ובוה גופא – נוסף משנה לשנה, עד להגילויים בימים אלו ע"י כת"י דמאמרי דא"ח שנדפסו ונדפסים עתה.

ובאופן, כאמור, שממשיכים את הנפלאות שבתורה (בבחי' פלא) בהבנה והשגה, עד בכל כחות הנפש (חכמה, בינה, מדות ומלכות), ובלשון תורת אדה"ז הידועה<sup>140</sup> עה"פ „משכיל לאיתן האזרחי“ (תחלת מזמור פ"ט) – שאיתן שבנשמה (עצם הנשמה, בחי' פלא), יש לו משכיל, מה שע"י כח המשכיל הוא האזרחי, מזריח לכל הכחות והחושים, שכח המשכיל (שלמעלה משכל וביחד עם זה הוא מקור השכל) ממשך מלמעלה משכל בשכל<sup>141</sup>; והגם ששלימות זריחה זו תהי' לע"ל, ה"ז נפעל ג"כ כבר מעשיו<sup>142</sup>.

טו. ורשב"י נמשך אח"כ גילוי פנימיות התורה בדורות שלאחרי זה, עד לדור האריז"ל, שמאז „מצוה לגלות זאת החכמה“<sup>139</sup>, ולאח"ז – נוסף בזה ע"י גילוי תורת החסידות ע"י הבעש"ט והמגיד (מייסדי תורת החסידות הכללית), ועוד יותר – ע"י אדמו"ר הזקן (מייסד תורת חסידות חב"ד) ורבותינו נשיאנו ממלאי מקומו – לימוד פנימיות התורה באופן דחכמה

(135) סוכה מה, ב. (136) סידור עם דא"ח שער הל"ג בעומר דש, א ואילך. (137) ויגש מז, כד. (138) חז"א רי, א. (139) אגה"ק סכ"ו (קמב, ב).

ז.א. - הגאולה הייתה לא רק יציאה ממצרים, אלא גאולה גם דמצרים (גולה) עצמו, ע"י הכנסת וגילוי האל"ף (אלופו של עולם) בעניני הגלות - תכלית בריאת דברים אלו ע"י הקב"ה ונתינתם למצרים, בכדי שבנ"י יבררו אותם ע"י, וינצלו את מצרים" (ושע"י) יתקיים, ואחרי כן יצאו ברכוש גדול"<sup>14</sup>).

עד ש, וה' נתן את חן העם בעיני מצרים וישאילום"<sup>15</sup>, "אף מה שלא היו שואלים מהם היו נותנים להם"<sup>16</sup> המצריים בעצמם, ועוד יותר: "מלמד שהשאילום בעל כרחם. . בעל כרחם דישאילום"<sup>17</sup> - שלכאורה: (א) לשם מה המצריים, "מהרו" לתת מכליהם כו' (היפך טבע האדם)!! (ב) הציווי (וישאלו איש מאת רעהו גו"<sup>18</sup>) נאמר לבנ"י, לא למצריים? (ג) לאחרי שהקב"ה שבר את מצרים ע"י עשר המכות, למה כאן, "פתאום" הגישה של המצריים היא ש, וישאלו ממצרים גו", "וה' נתן את חן העם בעיני מצרים וישאילום" (ולא ע"י שבירתם)?

- (14) לך לך טו, יד. וראה בארוכה לקו"ש ח"ג ע' 823 ואילך. ועוד.  
(15) בא שם, לו.  
(16) פרש"י שם, ממכילתא עה"פ.  
(17) ברכות שבעה עה"פ.  
(18) בא יא, ב.

תצא בטעם האיטור לחזור למצרים (בשלח יד, יג. שופטים יז, טו. תבוא כח, סח) - כי "הגליות הוצרך לברר ניצוצי קדושה. . והנה במצרים באותו גלות ביררו כל הקדושה שהי' בקרבם ולא נשאר דבר. . ולכן צוה שלא לראותם עוד, ולא עשה כן בשאר גליות שעדיין לא ביררו כל מה שהי' בקרבם לגמרי".

אלא מכיון שגאולה פירושה (גם) הגאולה ועל"י של מצרים ("גולה") עצמו ע"י ההכרה שהקב"ה הוא אלופו של עולם ומנהיג את העולם, והמצריים (בהיותם כמה מהם) חכמים<sup>19</sup> הבינו והרגישו זאת (ס"ו) (ואלו שלא חזו - הרי "מזליהו חזו"<sup>20</sup>), "וידעו מצרים כי אני ה'"<sup>21</sup> - לכן זה היה צריך להעשות, ובפועל נעשה, לא בעל כרחם של המצריים, אלא ברצונם (נוסף על הפעולה של בנ"י בזה), באופן ד"וישאילום" (וכן, וה' נתן את חן העם בעיני מצרים"), עד ש, אף מה שלא היו שואלים מהם היו נותנים להם", עד ש, בעל כרחם" של ישראל.

ועד"ו רואים בזה - את הענין השני הנ"ל ב"גאולה" (שזה נעשה מ(המלה) "גולה" (בתוספת אל"ף)): דוקא ע"י הירידה בגלות מצרים ("ועבדום וענו אותם"<sup>22</sup>) - נפעלה עלית (גדלות) וגאולת מצרים, באופן ד"ואחרי כן יצאו ברכוש גדול"<sup>14</sup> (שכן אילו לא ירדו אבותינו למצרים לא היו (מקבלים) ומעלים את ה"כלי כסף וכלי זהב ושמלות" דמצרים).

מזה גם מובן בנוגע לכל הגאולות (שדומות ומקורן בגאולת מצרים<sup>6</sup>), עד לגאולה האמיתית והשלימה, שעלי

- (19) כמ"ש (מ"א ה, י) "ותרב חכמת שלמה. . מכל חכמת מצרים" (וראה לקמן ס"ו). וראה מקץ מא, ת. וארא ז, יא.  
(20) מגילה ג, א\*. סנהדרין צד, רע"א.  
(21) נסמן בהערה 24.  
(22) לך לך טו, יג.

(\* ובפרש"י שם ד"ה מזליהו (הובא בחדא"ג מהרש"א סנהדרין שם): שר של כל אדם למעלה.

של בחי' אל"ף במציאות העולם והגלות ("גולה").

ובהדגשה יתירה - בעמדנו ביום השבת, שהוא כנגד ספירת המלכות, ובפרט בימי הספירה בשנה זו (כשהספירה התחילה, ממחרת השבת<sup>128</sup> (גם) כפשוטה), שאז כל שבת מה, שבע שבתות תמימות<sup>128</sup> הוא כנגד מלכות מהספירה דשבוע ההוא: מלכות שבחסד, מלכות שבגבורה, מלכות שבתפארת, מלכות שבנצח, מלכות שבהוד, מלכות שביסוד, מלכות שבמלכות, ובשבת זו - מלכות שבהוד (שזה כבר כולל כל הספירות, עד מלכות שבמלכות, כדלקמן ס"ח), מלכות כמו שהיא קשורה עם השלימות של הודאה (בחי' פלא), כנ"ל.

ה. בכל זה ניתוסף עוד יותר בעמדנו בשבת אחרי ל"ג בעומר (ובתוך השלושה ימים של ל"ג בעומר<sup>129</sup>), יום ההילולא ויום שמחתו של רשב"י<sup>130</sup>:

(128) אמור כג, טו.

(129) ולהעיר מהחידוש בשנה זו בענין שלשה: מב' ימי ראש השנה נכנסו תיכף ליום השבת, וכן ביי"ט כסלו (שחל ביום חמישי בשבוע), ראש השנה לחסידות, שענינו נמשך בכ"ף כסלו, וממנו נכנסו תיכף ביום השבת. וכן בנוגע לל"ג בעומר, מ"ת דפנימיות התורה (המשך תרס"ו ע' ריט), שחל ביום חמישי, וענינו נמשך על ג' ימים (ראה שער הכוונות ענין ספה"ע דרוש יא. ועד"ו בפע"ח שער ספה"ע פ"ז). וימי הפורים שלפ"ז, וכהסימן פל"ג הובא בסידור (וטור או"ח סתכ"ח). ועד"ה הרמז י"ל שענין שלשה קאי על עבודת הג' מוחין מצ"ע, ענינה של פנימיות התורה (שנתגלתה ע"י הרשב"י, ובאופן של חב"ד ע"י אדה"ו) - מעין וטועמי של העבודה דלע"ל (כיבוש קיני קנייזי וקדמוני).

(130) נסמן בסה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 440.

ע"י רשב"י הי' גילוי פנימיות התורה (בחי' נפלאות שבתורה), ועיקר הגילוי הי' ביום הסתלקותו, נשמתא דנשמתא דאורייתא (פנימיות הסודות שגילה במשך כל ימי חייו)<sup>130</sup>, עד שע"י כתיבת דברים אלו (בספר הזהר), הי' נתגלה אח"כ לכל בנ"י, עד באופן דיתפרנסו<sup>131</sup> בהבנה והשגה - גילוי בחי' נפלאות שבתורה בחכמה בינה ודעת. ההתחלה - ומעין ובדוגמא - דגילוי פנימיות התורה לע"ל.

בנוסף לזה - רשב"י גם חיבר את פנימיות התורה עם נגלה דתורה<sup>132</sup>, וי"ל שבתורה עצמה נגלה דתורה ופנימיות התורה הי' ע"ד החילוק בין אל"ף מלשון אולפנא ולימוד (מוחין השייך למדות), לאל"ף אותיות פלא (מוחין בעצם). ורשב"י חיבר את שניהם.

וי"ל שבכח זה הוא פעל גם את הכח לגילוי אלקות (גם הדרגות שלמעלה מעולם) (באלופו של) עולם - כמאמר הידוע שלו<sup>133</sup>: "תניא ר"ש בן יוחאי<sup>134</sup> אומר כו' כל מקום שגלו (ישראל) שכינה עמהן כו' גלו לבבל שכינה עמהן כו' גלו לאדום שכינה עמהן", ז.א. שגם בהיותם (בבבל כו') "גולה" יש שם את הגילוי דאלופו של עולם, "שכינה עמהם".

- (130\*) (ראה בארוכה ד"ה גל עיני תשל"ז (סה"מ מלוקט ח"ה) שבעה עה"פ. 51. וש"נ.  
(131) ל' התקו"ז ת"ו בסופו. וראה הקדמת המק"מ לספרו. כסא לתקו"ז שם.  
(132) ראה המשך חייב אדם לברך תרל"ח פכ"ה.  
(133) מגילה כט, א.  
(134) כן הוא ("יוחאי" באל"ף) בעין יעקב. וי"ל שבוה מרומז הגילוי דבחי' אל"ף, ככפנים.



מכובד", וידוע שהם כנגד הארבע דרגות שמהם מתחלקים (עשר הספירות שמהם משתלשלים<sup>113</sup>) עשר כחות הנפש, כנגד ד' אותיות דשם הוי"ו<sup>114</sup>: איזהו חכם - חכמה, איזהו גבור - בינה, איזהו עשיר - תפארת (כללות המדות)<sup>115</sup>, איזהו מכובד - מלכות (שענינה כבוד).

היות שלכל יהודי יש חלק אלוקה ממעל ממש<sup>116</sup>, ועוד יותר, "חלק הוי" עמו"<sup>117</sup> - שהעצם כשאתה תופס בחלקך אתה תופס בכולו<sup>118</sup> - לכן כולו בו כל ארבע האותיות של "אלוה" (בחי' אלופו של עולם), ושל הוי" (אלקות שלמעלה מעולם).

והעבודה שלו מתבטאת בלגלות ארבעה ענינים אלו אצלו, עד לאופן של לפני משורת הדין, "מילי דחסידות"<sup>119</sup>, בחי' נפלאות (שבתורה). ועי"ז שיש לו בגלוי את כל ארבעת הענינים נעשית שלימות המלכות, שלימות כסא המלכות של ד' רגלים דוקא - "וישב שלמה על כסא הוי"ו", ומעין זה אצל כל יהודי, כי יהודים הם

(120) שבת סז, א.

(121) תקו"ז בהקדמה (א, ריש ע"ב).

(122) ברכות נח, א. רמב"ם הל' ברכות פ"י ה"א. טווא"ח סרכ"ד. שו"ע שם ס"ז. הל' ברכות הנהנין לאדה"ז סי"ג ס"ט.

(123) ראה מג"ע אופן קפו.

(124) ישעי' נד, יג.

(125) ואף שאמחז"ל (ברכות בסופה. וש"נ) "א"ת בניך אלא בוניך", ידוע (ראה ס' הליכות אלי ס"ג. ועיין מו"נ ח"ג פמ"ג. שו"ת הרדב"ז ח"ג תשובה אלף סח (תרמג). אנציקלופדי' תלמודית ח"ב ערך אל תקרי' ש"אל תקרי" מוסיף עוד פירוש, ואינו ממעט פירוש הראשון.

(126) ראה גיטין סב, א.

(127) ישעי' סו, א.

נאמר<sup>23</sup> "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות" - שהיא נקראת "גאולה" כיון שתוכנה הוא: (א) (לגאול) להעלות את עניני הגולה (ועי"ז שמגלים בהם את האלופו של עולם), (ב) דוקא ע"י העבודה בגולה מגיעה הגאולה.

ג. אבל צריך להבין:

נוסף ע"ז שע"י גאולת מצרים נפעל הגילוי דאלופו של עולם במצרים - "וידעו מצרים כי אני ה'" [שזה הי' אחד הטעמים על המכות<sup>24</sup>], שהקב"ה הוא הבעה"ב ומנהיג את העולם<sup>25</sup> - נפעלו גם ענינים נעלים יותר (לבנ"י), ש"נגלה עליהם מלך מלכי המלכים הקב"ה וגאלם"<sup>26</sup>, ו"בכבודו ובעצמו"<sup>27</sup> - עצמות א"ס ב"ה<sup>28</sup>,

עד שהכוונה<sup>29</sup> (ביציאת מצרים) היא מתן תורה, "בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלקים על ההר הזה"<sup>30</sup>, הגילוי ד"אנכי ה' אלקיך אשר הוצאתיך מארץ מצרים"<sup>31</sup>, ובאופן ד"פנים בפנים דבר ה' עמכם"<sup>32</sup>, שלמעלה מהגילוי

(23) מיכה ז, טו.

(24) ראה וארא ז, ה. יו. ח. ו. יח. ט. יד. כט.

בא יא, ז. בשלח יד, ד. יח. וראה לקו"ש חל"ו ע' 33 ואילך.

(25) ראה אברבנאל וארא ט, טו.

(26) הגש"פ פיסקא "מצה זו".

(27) שם פיסקא, "ויוציאו".

(28) ראה סה"מ אעת"ר ע' עה. המשך תער"ב

ח"ב ע' תתקכד. סה"מ תער"ב"תרע"ו ע' סז.

(29) "עיקר תכלית המכוון" - תו"א ר"פ שמות (מט, א).

(30) שמות ג, יב.

(31) יתרו כ, ב. וראה מכילתא ופרש"י שם.

שמו"ר פכ"ט, ג.

(32) ואתחנן ה, ה.

(33) בראשית א, א.

(34) כמבואר בכ"מ הטעם שבעשה"ד נאמר "אנכי ה' אלקיך אשר הוצאתיך מארץ מצרים" ולא "אשר בראתי שמים וארץ", כי הגילוי אלקות ביצי"מ (ומ"ת) הוא למעלה מהגילוי דבריאת שמים וארץ (ראה סידור עם דא"ח רפד, ב ואילך. ובכ"מ).

(35) ראה מדרש תהלים צ, ד. ב"ר פ"ח, ב. תנחומא וישב ד. ח"ב מט, א.

(36) רות ד, יח.

(37) ב"ר פי"ב, ו. שמו"ר פ"ל, ג.

(38) בראשית ב, ד.

(39) ראה ב"ר שם. פי"ד, ז. פי"ג, ג.

(40) ישעי' סה, יו.

(41) שם סו, כב. וראה בזה לקו"ת שה"ש בסופו (נא, ג). ספר הליקוטים דא"ח צ"צ ערך

לע"ל ע' תריב ואילך. ועוד.

(42) משא"כ כל הגילויים דעכשיו הם

מחיצוניות עתיק - פע"ח שער הק"ש רפט"ו, הובא בלקו"ת שם.

דעצמותו ית' למטה, בה, דירה לו יתברך בתחתונים<sup>43</sup>,

עד ש, לא יהי עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד ולפיכך יהיו ישראל חכמים גדולים ויודעים דברים הסתומים וישיגו דעת בוראם כפי כח האדם שנאמר<sup>44</sup> כי מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים<sup>45</sup>; ויהי אז חידוש בתורה: כשם וע"ד שגלות וגאולת מצרים היו הכנה למתן תורה, כך תביא הגאולה האמיתית והשלימה חידוש בתורה – גילוי פנימיות התורה<sup>46</sup>, „סוד טעמי ומסתר צפונותי“<sup>47</sup>, עד „תורה חדשה מאתי תצא“<sup>48</sup>.

וכיון שכל ענינים אלו – שהם נעלים שלא בערך מהגילוי עתה דאלופו של עולם – נכללים (בשם) גאולה, מוכרחים לומר שכל זה מרומז גם ב„גאולה“ – אותיות „גולה“ בתוספת אל"ף.

ד. הביאור בזה:

באותו אל"ף – שמתוספת (במילה)

(43) ראה תנחומא נשא טז. שם בחוקות ג. במדבר פ"ג, ו. תניא פל"ו.

(44) ישעי' יא, ט.

(45) רמב"ם בסיום וחותם ספרו.

(46) ראה תו"א ר"פ שמות (מט, א); „כמו שכל עיקר תכלית המכוון בגלות מצרים . . . הי' בכדי לזכות לקבלת התורה . . . כך כל אריכות הגלות הוה הוא כדי לזכות לגילוי פנימיות התורה שהי' לע"ל כו"י“.

(47) פרש"י שה"ש א, ב.

(48) ישעי' נא, ד. וביק"ר פ"ג, ג: חדוש תורה מאתי תצא. וראה קה"ר פ"א, א (ח): תורה שאדם למד בעוה"ז הבל היא לפני תורתו של משיח.

(49) בהבא להלן – ראה בארוכה ספר

„גאולה“ (לגבי „גולה“) – ישנם כמה פירושים: (א) אל"ף מלשון אלוף, אלופו של עולם. (ב) אל"ף מלשון אולפנא ולימוד, אאלפך חכמה<sup>50</sup> אאלפך בינה. (ג) אל"ף אותיות פלא.

בעבודה דלהפוך גלות („גולה“) לגאולה ישנם בכללות שלשה ענינים, שלש דרגות ושלבנים: גילוי אלקות בתוך ובערך לעולם (אלופו של עולם). גילוי אלקות שלמעלה מהעולם אבל יש לו איזה ערך ויחס לעולם, ובמיוחד – ע"י תורה שקדמה לעולם (אולפנא). וגילוי אלקות שלמעלה לגמרי מהעולם, באופן מופלא ומובדל, ובמיוחד – ע"י הנפלאות שבתורה<sup>51</sup> שיתגלו בגאולה האמיתית והשלימה<sup>52</sup> (פלא).

הדבר הראשון<sup>53</sup> מתבטא בגלות ככל עניני העולם (- בגלות) את האל"ף דאלופו של עולם, איך שהקב"ה הוא האלוף והבעה"ב של העולם ובעולם: העולם – מלשון העלם והסתרה<sup>54</sup> – נברא באופן שהוא (מצ"ע) מכסה על אלקות, הדבר ה' שתמיד מהוה, מחי' ומקיים אותו<sup>55</sup>. והעבודה

הערכים חב"ד מערכת אותיות – אל"ף (ע' עב ואילך). וש"נ.

(50) לשון הכתוב – איוב לג, לג.

(51) ראה רשימות הצ"צ לתהלים (יהל אור) ע' תסא. ובארוכה – ד"ה גל עיני תשל"ו (סה"מ מלוקט ח"ה ע' רעא ואילך). וש"נ.

(52) ראה שער האמונה פ"ס.

(53) בהבא להלן – ראה אמרי בינה פתח השער פ"א. שם ספ"ה.

(54) ראה לקו"ת שלח לו, ד. מאמרי אדהאמ"צ דברים ח"א ע' שג. ח"ג ע' אינט. וראה לקו"ת חל"ד ע' 112 הערה 63. וש"נ.

(55) שער היחוד והאמונה פ"א.

מלאה הארץ דעה גו"<sup>44</sup>, ע"ד הברור ע"י „עסק התורה דבחכמה אתברירו בביטול הרע בעצם כמו לע"ל דכתיב<sup>100</sup> וראו כל בשר בחי' ראי' דחכמה כו' וידע<sup>58</sup> כל פעול כו'“<sup>98</sup>.

וי"ל שזה נוגע לשלימות ענין המלכות, שלכן אצל שלמה היתה מלכות בשלימות, „וישב שלמה על כסא ה'“<sup>101</sup> במצב של מנוחה ושלוש (בכללות), בערך למלכות דוד שעלי' היו קטרוגים וערעורים כו'.

ואילו זכו היתה מלכות שלמה שלימות ענין המלכות ובית ראשון הי' הבית הנצחי, בגאולה נצחית; אבל בגלל שנתערבו בזה ענינים בלתי רצויים, הי' לאח"ז „קרוע אקרע את הממלכה“<sup>102</sup> (למלכות יהודה ומלכות ישראל), ואח"ז הי' החורבן, ולאח"ז – חורבן בית שני, וגלות זה האחרון – עד שתחזור שלימות ענין המלכות ע"י מלך המשיח, למעלה ממלכות שלמה, כש„מלך“<sup>103</sup> אחד יה' לכולם למלך גו' ולא יחצו עוד לשתי ממלכות עוד“,

„ודוד“<sup>104</sup> עבדי נשיא להם לעולם“<sup>105</sup>.

(100) ישעי' מ, ה.

(101) דה"א כט, כג.

(102) מ"א יא, יא.

(103) יחזקאל לו, כב.

(104) שם, כה. וראה לקו"ת חל"ה ע' 206 ואילך.

(105) ואולי יש לומר לחידודא, שענין זה מרומז גם בלשון „גאולה האמיתית והשלימה“: „אמיתית“ – רומזת לשלימות המלכות על כל בני ישראל, כי יעקב הוא מדת האמת (וח"א קלט, סע"א. קסא, א. תניא ספ"ג. ועוד) ונשמתו „כלולה מכל הנשמות שבישראל מעולם ועד עולם“ (אגה"ק ס"ו). ובתיבת „שלימה“ ישנם האותיות של „שלמה“.

עפ"ז י"ל ההדגשה שמשיח הוא „מבית דוד ומזרע שלמה“ – כי החידוש של משיח יהי' ממעלת דוד (מלכות) ומעלת שלמה (שלוש), ע"ז שלמשיח יהי' שלימות ענין המלכות, כולל חכמה שבמלכות (כפי שמתגלית ע"י „גולה“, חכמת מצרים), עד ש, אותו המלך שיעמוד מזרע דוד בעל חכמה יהי' יותר משלמה<sup>106</sup>, עד שלימות ענין המוחין (בבחי' פלא), נוסף על מוחין ומדות ומלכות – כמ"ש<sup>107</sup>, „ונחה עליו רוח ה' רוח חכמה ובינה רוח עצה וגבורה רוח דעת ויראת ה'“ וכידוע<sup>108</sup> שמשיח יהי' הן מלך והן רב, „וילמד כל העם“ תורה<sup>109</sup>, כולל הנפלאות של פנימיות התורה<sup>110</sup>.

ז. בכדי שאצל כל יהודי יהי' את הכח לקבל את הגילוי של משיח, צריך להיות אצלו מעין הדרגות הנ"ל באל"ף [כידוע שכל יהודי יש בו ניצוץ של משיח<sup>111</sup>, ולכן כאו"א אומר<sup>112</sup> „ויתקיים בנו מקרא שכתוב ונחה עליו גו"י“]: מלכות, מדות, מוחין השייך למדות, ומוחין בעצם.

ויש לומר, שזהו תוכן המשנה בתחלת הפרק הנוכחי (רביעי), שמפרט ארבעה דברים: „איזהו חכם כו', איזהו גבור כו', איזהו עשיר כו', איזהו

(106) רמב"ם הל' תשובה פ"ט ה"ב.

(107) ישעי' יא, ב.

(108) אוה"ת תוריע (כרך ג) ע' תתטז. ובארוכה – סהמ"צ להצ"צ מצות מינוי מלך.

(109) רמב"ם הל' תשובה שם.

(110) ראה סהמ"צ שם פ"ג. לקו"ת צו יז, א"ב. שער האמונה פנ"ו ואילך. ועוד.

(111) מאור עינים ס"פ פינחס.

(112) תפלת רבש"ע בעת הוצאת ס"ת ביו"ט.

שלמה<sup>85</sup>, דלכאורה אינו מובן: מה שהוא כותב, "מבית דוד" [כמו שהוא כותב ג"כ בספר היד<sup>86</sup>] ה"ז מפני שבבית דוד הוא "עיקר המלכות"<sup>87</sup>, "כיון שנמשח דוד זכה בכתר מלכות והרי המלכות לו ולבניו כו' עד עולם"<sup>88</sup>, "מלכי דוד הם העומדים לעולם"<sup>89</sup>; אבל מהו הרמז ב"ומזרע שלמה"<sup>90</sup>?

ויש לומר (בפנימיות הענינים): בימיו שלמה הי' מעין המצב של הגאולה האמיתית והשלמה. בזמנו של דוד היו מלחמות, עד ש"דם לרוב שפכת"<sup>92</sup> (ולכן הוא לא יכל לבנות את

שלאמין בתורת משה רבינו אלא מזרע דוד, מזרע שלמה דוקא" (ראה לקו"ש חכ"ה ע' 110 הערות 51-52). אגרת תימן פ"ג "א אי אפשר שלא יעמוד מזרע שלמה איש כו"י).

85 והוא ע"פ תנחומא ס"פ תולדות\*. אגדת בראשית פמ"ד (מה\*). וראה מפרשי זוהר ח"א קי, ב. וש"נ.

86 ה' מלכים פ"א ה"ד: ואם יעמוד מלך מבית דוד, ובהל' תשובה פ"ט ה"ב: אותו המלך שיעמוד מזרע דוד.

87 רמב"ם הל' מלכים פ"א ה"ח. וראה בכ"ז בארוכה לקו"ש חכ"ה ע' 110 ואילך. חכ"ח ע' 109 ואילך. ח"ל ע' 100-99.

88 רמב"ם שם ה"ו.

89 שם ה"ט.

90 דאם בא רק לשלול שאר בני דוד, הו"ל לפרש גם שם בנו של שלמה (ראה שוה"ג להערה 85), שהי' גם לשלמה היו כמה בנים.

91 בהבא להלן ראה ד"ה פדה בשלום בס' שערי תשובה לאדאמ"צ (שער התפלה) פ"א (נה, ד ואילך).

92 דה"א כב, ה. וראה גם שם כח, ג.

(\* ושם: ממי הוא מדוד, שנאמר (דה"א ג, י) וכן שלמה רחבעם (בנו), אבי' בנו וגו'.

דבנ"י היא לגלות בעולם איך שהקב"ה הוא אלופו של עולם, הן בכללות העולם והן בפרטי העולם - "כי אראה שמיך מעשה אצבעותיך ירח וכוכבים אשר כוננת"<sup>56</sup>, וכך גם בכל פרטי הנבראים - הגילוי של כח הפועל בנפעל<sup>57</sup>.

שע"י הגילוי דאלופו של עולם ב"גולה" - נפעלת הגאולה, שאז יהי' וידע כל פעול כי אתה פעלתו<sup>58</sup>.

ענין נעלה יותר בגילוי האל"ף הוא - הענין דאל"ף מלשון אולפנא ולימוד, אאלפך חכמה אאלפך בינה; גילוי האלקות בגאולה האמיתית והשלמה יהי' - נוסף על בחי' אלקות בבריאה (אלופו של עולם), כח הפועל בנפעל - גם, אלקות שלמעלה מהעולם (כנ"ל), שזה בא מאל"ף שבבחי' מוחין (חכמה ובינה), שלמעלה מהמדות שמהם נעשה העולם<sup>59</sup> (עולם חסד יבנה<sup>60</sup>); ובמיוחד - ה"ז נפעל ע"י גילוי התורה (שמתגלית לאחר

ובלשון החסידות - בספירות למעלה: (א) אלופו של עולם הוא כנגד ספירת המלכות, גילוי מלכותו ית' בעולם - "אחד"<sup>61</sup>, "אמליכתי למעלה ולמטה ולארבע רוחות"<sup>62</sup>. ובכללות יותר - ענין המדות, שמהם הוא המקור על הנהגת העולם. (ב) אולפנא ולימוד (אאלפך חכמה אאלפך בינה) הוא בחי' (56) תהלים ת, ד.

(57) במכ"ש ממעשה בשר ודם, "שהוא יש מיש", וכאשר יצא לצורף כלי שוב אין הכלי צריך לידי הצורף" (שעהיוה"א רפ"ב), שגם שם ישנו כח הפועל בנפעל, "כידוע בהרב המגיד ז"ל . שאמר בפירוש על מה שהכיר לפועל הכלי מתוך הכלי כו"י" (שער האמונה ספכ"ז), ועאכו"כ ב"מעשה ה' עושה שמים וארץ", "שהוא יש מאין", ו"צריך להיות כח הפועל בנפעל תמיד להחיותו ולקיימו" (שעהיוה"א שם).

(58) תפלת העמידה דר"ה (ברכת, אלקינו כו' מלך כו").

(59) אוה"ת תבוא ס"ע תתש"ו ואילך, וראה ספר הערכים ח"ב שבהערה 49 ע' עג. וש"נ.

(60) תהלים פט, ג. וראה סה"מ תש"ח ריש ע' 273. וש"נ.

(61) לקו"ת שה"ש א, סע"ד. המשך והחרים תרל"א ע' כו. סה"מ תש"ח ס"ע 273.

(62) ראה אוה"ת נ"ך עה"פ (ע' תפז). וש"נ.

(63) תהלים קיט, יח.

(64) ומתאים גם עם זה שאל"ף אותיות "אפל", בחי' חושך (ישת חושך סתרו - תהלים יח, יב) שלמעלה מאור וגילוי (אוה"ת יתרו ע' תתקלג).

(65) ראה ספר הערכים שם ע' עב. ע' צה. ע' קט. ע' קכט. וש"נ.

(66) שהוא גימט' של א'.

(67) ברכות יג, ב. וראה ספר הערכים שם ע' עט. וש"נ.

המוחין (חכמה ובינה), מוחין השייכים למדות, שזה למעלה מעולם, אבל עכ"ז ההתחלה ומקור לעולם<sup>66</sup>. (ג) פלא הוא בחי' מוחין (חכמה) מצ"ע, עצם המוחין<sup>69</sup>, עד כפי שזה קשור עם כתר (עד עם פנימיות הכתר), שמופלא ונבדל לגמרי מעולם<sup>70</sup>.

וידוע<sup>71</sup> שכעת עיקר העבודה היא בכירור השבע מדות (כיבוש שבע ארצות), ובמוחין השייכים למדות; משא"כ בגאולה האמיתית והשלימה יהי' (גם) העבודה דמוחין מצ"ע (כיבוש שלש ארצות, קניני<sup>72</sup> קניזי וקדמוני<sup>73</sup>).

ועד"ז גם בגילוי אלקות בגאולה האמיתית והשלימה: נוסף לגילוי דכח הפועל בנפעל, וגילוי אלקות שלמעלה מהבריאה, יהי' גם הגילוי דעצמותו ית' למטה, ואדרבה - כח העצמות יתגלה דוקא ביש הנברא<sup>74</sup>.

ה. עפ"ז מובן שהפעולה של גאולה - „גולה” בתוספת אל"ף - כוללת את

68) ראה אמרי בינה שבהערה 53.

69) ראה סה"מ ה'ש"ת ע' נה. ספר הערכים שם ע' קכ. וש"נ.

70) ראה אמרי בינה שם. ספר הערכים שם ע' קט ואילך. וש"נ.

71) מאמרי אדהאמ"צ דברים ח"א בתחלתו (ע' ג ואילך).

72) לך לך טו, יט. ובפרש"י: עתידים להיות ירושה לעתיד.

73) וי"ל שגילוי הג' מוחין מצ"ע (בחי' פלא) דלע"ל נעשה דוקא ע"י בירור (חכמות) העולם, קניזי וקדמוני שלמטה (שנשתלשלו לאחרי צמצום ופרסא כו' מג' מוחין) - ע"ד שגאולה נעשית דוקא ע"י גילוי האל"ף שב„גולה”. וע"ד המבואר לקמן בפנים (ס"ו) בענין „ותרב חכמת שלמה . . . מכל חכמת מצרים”.

74) ראה לקמן ס"ט.

(\* ראה שמות ג, כ. ועוד.)

כל שלשת הענינים גילוי האל"ף (בעבודה בגלות): אלופו של עולם, אולפנא, פלא;

ודוקא ע"י העבודה בגלות, ע"י הכנסת האל"ף (שלשת הענינים שבו) ב„גולה” - נפעלת הגאולה, וכל שלשת הענינים והדרגות שבה (גם) הענינים הכי נעלים שבה): גילוי כח הפועל בנפעל, „וידע כל פעול כי אתה פעלתו” (מלכות), גילוי שלימות האולפנא ולימוד התורה, גילוי אלקות שלמעלה מהבריאה (מוחין), עד לגילוי הנפלאות (מוחין בעצם, כתר)<sup>75</sup>.

75) ומעין זה והתחלה בזה בגאולת מצרים - כנ"ל בפנים, שנוסף לגילוי אלופו של עולם במצרים („וידעו מצרים כי אני ה'", אפילו „בקרב הארץ” (וארא ת, יח)), כפי שבא לידי ביטוי גם בזה ש„ה' נתן את חן העם בעיני מצרים וישאלום” - היו שם נפלאות\* (עד שמדמים ה„אראנו נפלאות” שלע"ל ל„כימי צאתך מארץ מצרים” - מיכה ז, טו), עד להגילוי ד„בכבודו ובעצמו” שהי' במצרים,

ועוד ועיקר, שגלות מצרים היא ההכנה למתן תורה, גילוי האל"ף ד„אנכי ה' אלקיך” (בחי' כתר), הכולל כל התורה כולה (תניא רפ"כ), גם פנימיות התורה, ואדרבה - במ"ת הי' גילוי מעשה מרכבה („ויראו את אלקי ישראל גו' ויחוו את האלקים” (משפטים כד, י"א. וראה גם שמו"ר פ"ג, ב. ושב"ג)), מעין הגילוי אלקות בגאולה האמיתית והשלימה, כמ"ש (ותתנן ד, לה) „אתה הראית לדעת כי ה' הוא האלקים אין עוד מלבדו”, „הראית ממש בראי' חושיית” (תניא פל"ו - מו, א).

ובפרטיות יותר: הגילוי דמ"ת בא לאחרי ההכנה דמ"ט ימים, ימי הספירה, שלאחרי ציאת מצרים, שענינם (בעבודת האדם) - בירור הו' מדות (ובשלימות - ז' מדות כלולים מו') במ"ט יום, ועי"ז מגיעים - „תספרו חמשים יום” (אמור

ז.א. - לא מסתפקים בזה שמגלים ב„גולה” בחי' אלופו של עולם (אלקות בערך הבריאה), ע"י שמשמשים בעניני העולם „לשם שמים”<sup>76</sup> ובשביל „דעהו”<sup>77</sup>, אלא ששם גם מגלים וממשיכים בחי' אולפנא (מוחין השייכים למדות), ע"י לימוד התורה, ועד גם - בחי' פלא, ע"י לימוד פנימיות התורה (נפלאות שבתורה), כדלקמן (ס"ח ואילך).

ויש לומר, שנוסף על העבודה (דלימוד פנימיות התורה) בגלות, ה"ז נפעל גם ע"י עצם הענין (ירידה) ד„גולה” (ע"י גילוי האל"ף בגולה, הכוונה העליונה בירידה) - כמ"ש<sup>78</sup> „ואמרת ביום ההוא אודך ה' כי אנפת בי”, דלכאורה: במה מתבטאת ההודאה ע"ז ש„אנפת בי”? אפ"ל שההודאה היא עמש"כ בהמשך הכתוב „ישוב אפך ותנחמני”, כי אז אי"ז הודאה בשלימות: אם ההודאה היא ע"ז ש„ישוב אפך”

כג, טז - לגילוי שער הנו"ן (דבינה) שבערך להמ"ט שערים (ע"ד בחי' מוחין השייכת למדות), ועד לבחי' ה' בשער הנו"ן שהיא שלא בערך - מופלא ומובדל - מהמ"ט שערים (ראה בארוכה לקו"ת במדבר יב, א ואילך), בחי' נפלאות, ג' נפלאות (וח"א רסא, ריש ע"ב) - שנתגלה במ"ת. אבל ביצי"מ ומ"ת הי' בגילוי לפי שעה. ובגילוי הי' במ"ת בעיקר הנתינה דתורה הנגלית (ראה תו"א ר"פ שמות), בחי' אולפנא ולימוד. משא"כ בגאולה האמיתית והשלימה תהי' שלימות הגילוי באופן תמידי ונצחי (ראה המשך תערי"ב ח"ב ע' תתקל ואילך), וגילוי פנימיות התורה (תו"א שם - נעתק לעיל הערה 46), בחי' נפלאות שבתורה.

76) אבות פ"ב מ"ב. וראה רמב"ם הל' דעות ספ"ג. טושו"ע או"ח סרל"א.

77) משלי ג, ו. וראה רמב"ם וטושו"ע שם.

78) ישע"י יב, א.

(הביטול ושליה ד„אנפת בי”) הי' יותר טוב - והודאה יותר גדולה - שמלכתחילה לא הי' „אנפת בי”! מזה מוכח, שההודאה היא דוקא ע"ז ש„אנפת בי”.

והביאור בזה, כיון שדוקא ע"י הירידה בגלות באופן ד„אנפת בי” באה העלי' דהגאולה, עד לענינים הכי נעלים שבה - גילוי בחי' אל"ף אותיות פלא; וכאשר מגלים ב„גולה” את האל"ף (דפלא) - הכוונה העליונה שבוה - מתגלה ה„אודך ה'” ב„אנפת בי”, בחי' הודאה דוקא על דבר פלא שלמעלה משכל וחכמה (של האדם), ע"ד מ"ש<sup>79</sup> „אודה שמך כי עשית פלא”, שזה קאי על אריכות הגלות שהוא דבר פלא, ו„אינו מושג בשכל כלל, זהו מכלל במופלא”<sup>80</sup> ממך אל תדרוש”<sup>81</sup>, וזה גופא נמשך אח"כ בגילוי בבחי' „כי עשית - אלף”<sup>82</sup>, בשכל וחכמה (אאלפך חכמה)<sup>83</sup>. ודוקא ע"י העבודה בהתגברות על חושך הגלות מגיעים לשלימות הגילוי דפנימיות התורה בגאולה האמיתית והשלימה<sup>84</sup>.

ו. מכיון שהגאולה האמיתית והשלימה באה ע"י משיח צדקנו, מובן, שגם במשיח יש את שלושת הענינים (באל"ף) של גאולה.

ובהקדים הדיוק בדברי הרמב"ם<sup>85</sup> שמלך המשיח הוא „מבית דוד ומזרע

79) שם כה, א.

80) חגיגה יג, א.

81) ביאורי הזר להצ"צ ע' תקלא.

82) זח"ג קצד, ב.

83) המשך תערי"ב ח"א פרכ"ה ואילך.

84) בפיה"מ סנהדרין פ' חלק יסוד הי"ב.

ועד"ז בסהמ"צ שלו מל"ת שסב („אין מלך למי