

יוצא לאור לפרשת צו הי' תהא שנת פלאות דגולות
(מספר 25)

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושתים לבריאה
הי' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פרשת צו

א. גילוי עצמותו ית' לע"ל (מחשבה תחלה)

ע"י עבודת בני" (סוף מעשה) 3

בקרבנות הנשיאים נרמזת כללות עבודת בני" בעשיית דירה לו ית', עד ל"יום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי", "סוף מעשה", שבו מתגלית מעלתן העצמית של ישראל, "ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר", "מחשבה תחילה"; "סוף מעשה במחשבה תחילה" בשייכות לקץ הגאולה - שעם היותו חתום וסתום ("מחשבה תחילה") נמשך ומתגלה ב"סוף מעשה", בדורנו זה ובתקופתנו זו; השייכות למזמור פ"ט בתהלים - "משכיל לאיתן האזרחי" (מחשבה תחילה), "אשר חרפו עקבות משיחך", "ברוך ה' לעולם אמן ואמן" ("סוף מעשה"); השייכות לפ' השבוע - פ' צו: (א) זירוז בנוגע לקרבנות שיוכלו להקריבם בפועל ממש בביהמ"ק השלישי, (ב) דברי האוה"ח הק' בנוגע לבוקר הגאולה בשנת ה'ת"ק, וכ"ש וק"ץ בשנת ה'תש"נ, חצות היום דאלף הששי; ההוראה בפועל: להוסיף בצפי' לגאולה, בלימוד פנימיות התורה ובצדקה

הוספה / בשורת הגאולה

ב. משיחות ש"פ צו, שבת הגדול, ח' ניסן ה'תשנ"א 16

"הגיע זמן גאולתכם"

Reprinted with permission of:

"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,

a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.

602 North Orange Drive.

Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>

e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,

Executive Director

Printed in the U.S.A.

צו

גילוי עצמותו ית' לע"ל (מחשבה תחלה) ע"י עבודת בני" (סוף מעשה)

הנשיאים בחודש ניסן⁸ קשור עם כללות ענין הגאולה שבחודש ניסן:

חודש ניסן הוא „חודש של גאולה“⁹, „בניסן נגאלו בניסן עתידין להגאל“¹⁰, כמרומז גם בשם „ניסן“ – מלשון נס¹¹, ויתירה מזה – שיש בו ב' נונין, שרומז ל„נסי נסים“¹², מתחיל ועיקר מהנסים דגאולה האמיתית והשלימה, „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות“¹³.

ולכן קורין בחודש ניסן קרבנות הנשיאים¹⁴ לחנוכת המשכן – כיון שחודש ניסן הוא זמן מסוגל ביותר לגאולה האמיתית והשלימה, שאז תהי' חנוכת ביהמ"ק השלישי¹⁵, תכלית השלימות דהמשכן והמקדש¹⁶.

(8) להעיר, שקריאת פרשת הנשיאים מר"ח ניסן עד י"ב בו פועלת על כל חודש ניסן – שבגלל זה אין אומרים תחנון בכל החודש (שוי"ע אדה"ז שם ס"ט).

(9) שמו"ר פט"ו, יא.

(10) ר"ה יא, רע"א. שמו"ר שם.

(11) ראה פסיקתא זוטרתיא בא יב, ב: ניסן שבו נעשים נסים לישראל.

(12) ראה ברכות נו, רע"א ובפרש"י וחדא"ג מהרש"א שם.

(13) מיכה ז, טו.

(14) ויש לומר, שבוה נרמז גם שנעשה מעמד ומצב של נשיאות אצל כל ישראל – כלשון הכתוב (בתחלת פרשת הנשיאים), „נשא את ראש בני ישראל“, אשר, שלימות המצב דנשיאת ראש יהי' בגאולה העתידה.

(15) להעיר גם מ"ש בנבואת יחזקאל (מה), יח, „בראשון באחד לחודש תקח פר בן בקר תמים ותטאת את המקדש וגו'“.

(16) כולל גם השלימות דבית ראשון ובית שני

א. מהענינים המיוחדים שבחודש ניסן – ש„נוהגין . . לקרות פ' הנשיא שהקריב בו ביום“²: מר"ח ניסן – „ויהי המקריב ביום הראשון . . למטה יהודה“³, עד י"ב ניסן – „ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי“⁴, וביום י"ג ניסן קורין „וזאת חנוכת המזבח גו“⁵, וממשיכים בפ' בהעלותך את הנרות, עד „כך עשה את המנורה“⁷.

ויש לומר, שהמנהג דקריאת פרשת

משיחות ש"פ צו, שבת הגדול, י"ב ניסן ה'תש"נ. נדפס בסה"ש תש"נ ח"ב ע' 393 ואילך.

(1) שו"ע אדה"ז או"ח סתכ"ט סט"ו – משל"ה מס' פסחים קמ, ב. וראה לקו"ש ניסן תשמ"ז בתחלתו. וש"ב.

(2) ולאח"ז אומרים ה„יה רצון“, שבו מודגשת הפעולה דאמירת הנשיא על כאו"א מישראל – „שבאם אני עבדך משבט . . יאירו נא עלי כל ניצוצין קדישין וכל האורות הקדושות הכלולות בקדושת זה השבט כו“ (וראה בארוכה לקו"ש הנ"ל ס"ב ואילך).

(3) נשא ז, יב.

(4) שם, עח.

(5) שם, פד.

(6) בהעלותך ת, ד.

(7) „שהוא כנגד שבט לוי“ (שו"ע אדה"ז שם). וצ"ע בנוגע לגריס – כמ"ש „וגם ערב רב עלה אתם“, תערוכות אומות של גרים (בא יב, לח ובפרש"י), שנעשו חלק מכלל ישראל, ועד שנקראו „עמד“ (של משה רבינו), „שקבלת מעצמך וגיירתם“ (תשא לב, ז ובפרש"י), ובפרט ע"פ המבואר במדרשי חז"ל (מכילתא בא שם. וראה תו"ש שם. וש"נ) שמספרם של ה„ערב רב“ הי' יותר משישים ריבוא בני" – באיזה אופן היתה ההשתתפות שלהם בקרבנות הנשיאים לחנוכת המזבח. ואכ"מ.

בהדגשה יתירה בתקופתנו זו, שנמצאים בסוף הגלות ובסמיכות ממש לגאולה האמיתית והשלימה, כדלקמן.

ב. ויובן בהקדם ביאור העילוי ד, "ביום שנים עשר יום נשיא גוי", היום האחרון שבו נעשה סיום וגמר חנוכת המשכן - שנוסף לכך יש בו כל פרטי קרבנות הנשיאים בפועל²⁴ (לא רק (בכו"כ ענינים) דבפועל שהם), "בכח" כביום הראשון²⁵, יש בו גם העילוי ד, "סוף²⁶ מעשה במחשבה תחלה":

הפירוש ד, "סוף מעשה במחשבה תחלה" הוא²⁷ - לא רק שע"י סוף מעשה נשלמת הכוונה שבהתחלת המחשבה, כיון שהתחלת המחשבה היא בשביל סוף המעשה, וע"ד "נעוץ תחלתן בסופן וסופן בתחלתן"²⁸, אלא יתירה מזה - שע"י "סוף מעשה" מתגלה בחי' "תחלה" שלפני ולמעלה גם מתחלת המחשבה.

וכפי שרואים במוחש במחשבה ומעשה שבאדם למטה - שאע"פ שהמעשה בא לאחרי וע"י הקדמת המחשבה (שתחילה מתעורר ברצון על

ובעומק יותר - שבקרבנות הנשיאים לחנוכת המשכן נכללת כללות העבודה דבנ"ר¹⁷ שתוכנה, "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם"¹⁸, "בתוכם" דייקא, בתוך כאו"א¹⁹, בלבנו פנימה, בביתו ובד' אמותיו ובחלקו בעולם, ועי"ז בכל העולם כולו, כמודגש גם בהמשך הקריאה (דפרשת הנשיאים) בפ' בהעלותך את הנרות, שכל שבעת הנרות, ז' הסוגים שבנשמות ישראל²⁰ (כפי שהם מציאות אחת²¹), "עד ירכה עד פרחה מקשה היא"²²), מאירים, אל מול פני המנורה, ועי"ז אורה יוצאה לעולם²², שהעולם כולו נעשה זירה (תוכן המשכן ומקדש) לו ית', כפי שיתגלה לעתיד לבוא.

ועפ"ז יש להוסיף, ש"ביום שנים עשר יום נשיא גוי", סיום וגמר פרשת הנשיאים, מודגש סיום וגמר "מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות"²³, שתיכף ומיד לאח"ז באה הגאולה האמיתית והשלימה. וענין זה הוא

- כדרשת הו"ל, "משכן משכן שני פעמים, רמו למקדש שנתמשכן בשני חורבניו" (פרש"י ר"פ פקודי), בדוגמת המשכון שחוזר לבעליו בשלימות, כי, בביהמ"ק השלישי תהי' גם השלימות דבית ראשון ובית שני (ראה חז"ג רכא, א).

17) שהרי כל נשיא ונשיא הקריב עבור כל שבטו (אף ש"משלו הביא" (פרש"י נשא ז, יב)).
18) תרומה כה, ת.

19) ראה אלשיך עה"פ. של"ה סט, א. ועוד.

20) ראה לקו"ת ר"פ בהעלותך. ובכ"מ.

21) כלומר, לא רק באופן ד"ואהבת לרעך כמוך", שעדיין ניכרת ההתחלקות בינו לבין חבירו, אלא באופן שנעשים מציאות אחת ממש.

22) ירושלמי ברכות פ"ד סה"ה. ועוד.

23) תניא רפ"ז.

24) עוד לפני שקורין הסך-הכל דקרבנות הנשיאים (זאת חנוכת המזבח וגו') ביום י"ג ניסן. - ולהעיר מלשון אדה"ז בשו"ע שם: "וביום י"ג פ' בהעלותך כו", ואינו מזכיר (בפירוש) שקורין בו גם, "זאת חנוכת המזבח", שזוהו משמע קצת שהסך-הכל דקרבנות הנשיאים ישנו בפועל כבר ביום י"ב, ורק הקריאה כדיבור היא ביום י"ג. וראה לקמן הערה 51.

25) ראה לקו"ש חכ"ש ע' 245. וש"נ.

26) פיוט, "לכה דודי".

27) בהבא לקמן - ראה תו"ח ויגש פט, סע"א ואילך. המשך תערוב"ח"ב ע' א'יקט ואילך. סה"מ מלוקט ח"ג ע' רכו. וש"נ.

28) ספר יצירה פ"א מ"ז.

מבחי' הגילויים), מהותו ועצמותו ית' ממש.

וענין זה מודגש בסיום וגמר הנוכת המשכן («ביום שנים עשר גו'»), שרומז על סיום וגמר כללות עבודתם של ישראל בעשיית משכן ומקדש לו ית' (כנ"ל ס"א) - שע"ז מתגלה העילוי ד, «סוף מעשה במחשבה תחלה».

ג. ויש להוסיף ולבאר הקשר והשייכות שבין העילוי ד, «סוף מעשה» ל, «נשיא לבני נפתלי» דוקא:

ענינו של נפתלי מודגש בשמו - שנקרא ע"ש «נפתולי אלקים נפתלתי»³¹, מלשון חיבור³², שזהו"ע התפלה³³.

והענין המיוחד שבתפלה - שבה מודגש החידוש שנעשה ע"י עבודת המטה, שהרי, כל ענין התפלה הוא שהאדם מצ"ע מתפלל להקב"ה ומבקש צרכיו³⁴, ועי"ז פועל שתהי' המשכה חדשה מלמעלה³⁵.

ועפ"ז יש לבאר הטעם שהעילוי ד, «סוף מעשה» מודגש «ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי» - כיון שהעילוי ד, «סוף מעשה» הוא מצד מעלת עבודת המטה (כנ"ל ס"ב), שזהו"ע התפלה, ענינו של נפתלי.

(31) ויצא ל, ח.

(32) ראה פרש"י עה"פ - בשם מנחם בן סרוק.
(33) ראה פרש"י שם: «ואויקלוס תרגם לשון תפלה, נפתולי אלקים נפתלתי, כמה בקשות כו'». וגם לפי פירוש רש"י, «ואני מפרשו לשון עקש ופתלתול נתעקשתי והפצתי פצירות ונפתולים הרבה למקום» - ה"ז שייך לתוכן ענין התפלה.

(34) ראה רמב"ם הל' תפלה פ"א ה"ב. ועוד.

(35) ראה תניא קו"א קנה, א. ובכ"מ.

דבר מסויים, ומהרצון נמשך לשכל ומדות, ועל ידם נמשך במחשבה ודיבור עד למעשה בפועל, שאז המעשה הוא באופן מסודר ובשלמות), מ"מ, כשנשלם המעשה בפועל ממש, ועד ל, «סוף מעשה», לא רק העשי', אלא הדבר שנפעל ע"י העשי', אזי מתגלה תענוג נעלה יותר שלא הי' במח' הגלוי', כי אם, במחשבה הנעלמת, ועד לתכלית ההעלם בעצם הנפש.

ודוגמתו כביכול אצל הקב"ה - שדוקא ע"י «סוף מעשה», עבודתם של ישראל בקיום התומ"צ במעשה בפועל, מתגלה בחי' «תחלה» שלפני ולמעלה מתחלת המחשבה (על ההתהוות דכל סדר ההשתלשלות²⁹), בחי' שלמעלה מגילויים, עד למהותו ועצמותו ית' ממש.

וההסברה בזה³⁰ - שבעבודת המטה, ובפרט העבודה בתחתון שאין תחתון למטה ממנו לבררו ולזככו עד שיתהפך לקדושה, יש עילוי לגבי המשכה והגילוי מלמעלה («מחשבה»), שמציאות התחתון מצ"ע (לא רק מצד הגילוי והמשכה מלמעלה) נעשה חדור באלקות, שכוונה זו אינה מצד בחי' הגילויים, אלא מצד עצמותו ית' ממש, שנתאוהו להיות לו ית' דירה בתחתונים, ולכן, ע"י העבודה למטה במעשה בפועל, «סוף מעשה», מגיעים בבחי' שלמעלה ממחשבה (למעלה

(29) ואדרבה - עבודתם של ישראל במעשה בפועל היא הסיבה שבגללה באה ההתעוררות ותחלת המחשבה על בריאת סדר ההשתלשלות, כמארז"ל במי נמלך בנשמותיהם של צדיקים (ראה המשך תרס"ו ע' כ').

(30) ראה גם לקו"ש ח"ו ע' 19 ואילך. ועוד.

העצמית דישראל עם הקב"ה. וכמרומו גם בכך שהקריב קרבנו „ביום עשתי עשר יום“, כידוע⁴⁴ ש„אחד עשר“ מורה על דרגא שלמעלה מעשר ספירות, „אנת הוא חד“⁴⁵, ודוגמתו בנפש - בחי' היחידה, „יחידה לייחדך“⁴⁶.

ועפ"ז יש לבאר ההמשך ד„ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר גו' ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי גו'“ - שההתקשרות העצמית דישראל עם הקב"ה (ענינו של אשר) מתגלית ע"י עבודת המטה (ענינו של נפתלי)⁴⁷, כאמור, שע"י „סוף מעשה“ (נפתלי) מתגלית ה„מחשבה תחלה“ (אשר), בחי' תחלה שלפני תחלת מחשבה, שרשם של ישראל בעצמותו ית' (בחי' „אנת הוא חד“), כפי שנמשך ומתגלה למטה בפועל ממש⁴⁸, ועד לאופן ד„מראה באצבעו ואומר זה“⁴⁹ („זה“ בגימטריא י"ב, „ביום שנים עשר יום“).

ד. ויש לומר שהעילוי ד„סוף מעשה“ שמגיע „במחשבה תחלה“ (תחלה שלפני תחלת המחשבה), נרמו גם בהמשך ד„ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי“ ליום שלפניו³⁶, „ביום“³⁷ עשתי עשר יום נשיא לבני אשר³⁸;

ענינו של אשר מודגש בשמו - שנקרא ע"ש „באשרי כי אשרוני בנות“³⁹, וכתיב⁴⁰ „מאשר שמנה לחמו והוא יתן מעדני מלך“ - ענין התענוג⁴¹, שקשור עם בחי' היחידה, עצם הנפש⁴².

ויומתק יותר ע"פ המבואר במדרש⁴³ ש„אשר נקרא שמו לשם גאולתן של ישראל“, „אין אישורן של ישראל אלא על שבחרו בהקב"ה להיות להם לאלקים והקב"ה בחר בהם להיות לו לעם סגולה. . הקריב קרבנו ע"ש הבחירה שבתר הקב"ה בישראל מכל האומות“, היינו, שבענינו של אשר מודגשת ההתקשרות

(44) ראה יהל אור ע' מת. אה"ת דברים ע' יט.

סה"מ עטר"ת ע' תקנב. תקפו.

(45) תקו"ז בהקדמה (יו, א).

(46) נוסח ההושענות דיום ג' דחגה"ס.

(47) להעיר מדברי המדרש (שבהערה 38) בביאור הסדר דאשר ונפתלי - „כשם שמחשבת ישראל עלתה תחלה לפני המקום ואח"כ תיקן להם תורה, לכך הקדים אשר לנפתלי“; ולאידך, מעלתן של ישראל מתגלית ע"י העבודה בפועל - „לפי שאישורן של ישראל הי' תלוי על התורה לפיכך הקריב נפתלי אחר אשר“. וראה הערה הבאה.

(48) ויש לומר, שכיון שהכוונה היא שיומשך בגילוי בפועל ממש, הרי, ע"י ההמשכה בגילוי בפועל ממש („סוף מעשה“) ניתוסף עליו גדול יותר („מחשבה תחלה“).

(49) ראה תענית בסופה. שמו"ר ספכ"ג. פרש"י בשלח טו, ב.

(36) ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו - שיום עשתי עשר חל בערב שבת, שה„אכילה“ שלו („מי שטרח בערב שבת יאכל“) בשבת, ביום שנים עשר.

(37) נשא ז, עב.

(38) ובלשון המדרש (במדב"ר פ"ד, יא) - „למה הקריב נפתלי אחר אשר כו“.

(39) ויצא ל, יג.

(40) ויחי מט, כ.

(41) ראה תו"א תולדות יח, סע"ב. שמות נג,

ב. יתרו ע, ריש ע"ב. תצוה פ, א. ובכ"מ.

(42) להעיר ש„אשר“ בגימטריא תק"א - ת"ק (סדר השתלשלות) בתוספת א' - שמורה על בחי' שלמעלה מסדר השתלשלות (ראה לקו"ש חכ"ו ע' 207).

(43) במדב"ר פ"ד י"ד. וראה סה"מ מלוקט

ח"ג ע' צט ואילך.

„משלהם“), שקדמו לתורה⁵⁵, בבחי' „מחשבה תחלה“⁵⁶.

ה. והנה, הענין ד„סוף מעשה במחשבה תחלה“ (שב„סוף מעשה“ מתגלית בחי' תחלה שלפני ולמעלה מתחלת המחשבה, שלא נתגלתה גם בתחלת המחשבה) מודגש במיוחד בנוגע לענין הגאולה:

זמן הגאולה, „קץ הימין“⁵⁷, הוא סתום וחתום, כמ"ש „סתום הדברים וחתום הספר עד עת קץ“⁵⁸, „כי סתומים וחתומים הדברים עד עת קץ“⁵⁹. וטעם הדבר - כיון שהגאולה עצמה הו"ע סתום וחתום, היינו, שהגילויים דימות המשיח הם מדרגא נעלית ביותר שהיא באופן של סתימות, ובלשון הרמב"ם⁶⁰ ש„באותו הזמן כו' יהיו ישראל חכמים גדולים ויודעים דברים הסתומים“, ובגלל זה נעשה גם זמן הגאולה סתום וחתום.

ויתירה מזה - שהסתימות דהגאולה היא לא רק ביחס לנבראים, אלא גם ביחס להקב"ה (כביכול), כדרשת חז"ל⁶¹ על הפסוק⁶² „יום נקם בלבי ושנת גאולי באה“, „ללבי גליתי לאברי לא גליתי“ („לא הוצאתי דבר מפי שהיו

וענין זה מודגש גם בהמשך ביום י"ג ניסן (בגימטריא אחד⁶⁰), שבו קורין „זאת חנוכת המזבח וגו'“, וממשיכים בפ' בהעלותך את הנרות - שבזה מודגש גמר ושלימות העבודה, „סוף מעשה“, הן בנוגע לסך-הכל דקרבנות כל י"ב הנשיאים⁶¹, והן בנוגע להדלקת המנורה ופעולתה בכל העולם כולו; ועי' מתגלית מעלתם העצמית של ישראל, מצד שרשם בבחי' „מחשבה תחלה“.

ויש לומר, שמעלתם של ישראל מצד שרשם בבחי' „מחשבה תחלה“ נרמזת גם בדרשת חז"ל (ע"ד סמיכות פרשת הנשיאים לפרשת המנורה), „שלך גדולה משלהם“⁶² - דיש לפרש גם (כפי שמצינו בכיו"ב⁶³) שהגדלות „שלך“ היא „משלהם“, היינו, שמעלת העבודה בעניני התומ"צ שמרומים בהדלקת המנורה („שלך“), „נר מצוה ותורה אור“⁶⁴, היא, לאחרי (וכתוצאה מזה)קדמת מעלתם העצמית של ישראל

50) ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו - שי"ג (אחד) בניסן חל ביום הראשון בשבוע, שנקרא „יום אחד“ (בראשית א, ה).

51) ומעלה גם לגבי י"ב ניסן - דאף שנשלמו בפועל הקרבנות דכל י"ב הנשיאים, הרי, ביום הי"ב מודגש (בעיקר) קרבנו של נשיא הי"ב בפ"ע (לא רק בתור סיום י"ב הנשיאים), משא"כ ביום י"ג ניסן, שבו קורין בגלוי ובפועל הסך-הכל דקרבנות כל י"ב הנשיאים.

52) פרשי ר"פ בהעלותך.

53) ולדוגמא: „יפה כח הבן מכת האב“ - שהעילוי ד„כח הבן“ הוא „מכח האב“, מכחו העצמי של האב (ראה לקו"ש חכ"ג ע' 222. וש"נ).

54) משלי ו, כג.

55) ב"ר פ"א, ד. ועוד.

56) ובלשון המדרש (לעיל הערה 47) - „מחשבת ישראל עלתה תחלה לפני המקום ואח"כ תיקן להם תורה“.

57) דניאל בסופו. וראה או"ת ר"פ מקץ. וש"נ.

58) שם, ד.

59) שם, ט.

60) ה' מלכים בסופו.

61) סנהדרין צט, א.

62) ישע' סג, ד.

כיון שזמן הגאולה הוא סתום וחתום (כנ"ל), ה"ז שייך לחלק הזמן דעתיד - גאולה העתידה לבוא.

וביחד עם זה, הרי, הצפי" לגאולה היא באופן ד"אחכה לו בכל יום שיבוא"⁶⁷, שביאת המשיח היא בכל יום ממש, ולא רק בהמשך היום (בחלק העתיד שבו), אלא באופן ש"לא עיכבן כהרף עין"⁶⁸, ברגע זה ממש - רגע ההוה, ועד שברגע שלאח"ז ה"ז רגע של העבר.

וההסברה בזה - ע"פ האמור שעניני הגאולה הם מדרגא שלמעלה מהגדרים דהעלם וגילוי שעי"ז נעשה החיבור דהעלם וגילוי, ודוגמתו בנוגע לזמן הגאולה - למעלה מגדרי הזמן, שעי"ז נעשה החיבור דעתיד עם הוה ועבר, שהגאולה העתידה היא ברגע ההוה ועד לרגע העבר, היינו, החיבור דהגילוי מלמעלה (גאולה העתידה) עם עבודת המטה (זמן ההוה).

ז. והביאור בזה באותיות פשוטות - בנוגע להנהגת האדם:

בהיחס של האדם לדבר העתיד והשפעתו על ההוה, יש חילוק בין דבר העתיד שזמנו ידוע לדבר העתיד שזמנו אינו ידוע - שדבר העתיד שידועים שיבוא בזמן מסויים, הרי, עד בוא זמן מסויים זה מתייחסים אליו כדבר העתיד, ובמילא, אין זה פועל שינוי (כ"כ) בהמצב שבזמן ההוה (כי אם כפי הדרוש בתור הכנה להעתיד), משא"כ דבר העתיד שזמנו אינו ידוע, אלא יכול

איברי יכולין לשמוע אבל בלבי הי' טמון הדבר"⁶³, "סתום וחתום שלא הוציא אותו הקב"ה בפיו"⁶⁴, "לבא לפומא לא גליא"⁶⁵, היינו, שעניני הגאולה הם בדרגא נעלית כל כך שגם אצל הקב"ה ה"ז בבחי' העלם ("בלבי") שלמעלה מגילוי (בדיבור בפה"⁶⁶) - ע"ד "מחשבה תחלה", "תחלה" שלפני ולמעלה מהגילוי דתחלת המחשבה.

ודרגא נעלית זו, העלם שלמעלה מגילוי, "מחשבה תחלה" - נמשכת ומתגלית ב"סוף מעשה", בסיום וגמר מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות, שעי"ז פועלים העילוי והשלימות דימות המשיח, ש"דברים הסתומים", סתימות והעלם שלמעלה מגילוי, יומשכו ויתגלו למטה בפועל ממש.

ו. ובעומק יותר - שהגילוי ד"מחשבה תחלה" ב"סוף מעשה" (שגם ה"דברים הסתומים" נמשכים ומתגלים למטה) מדגיש עוד יותר גודל מעלת עניני הגאולה, שנמשכים מדרגא נעלית שהיא למעלה (לא רק מבחי' הגילויים, בחי' ההעלם שלמעלה מגילוי, אלא גם למעלה) מהגדרים דהעלם וגילוי, שעי"ז נעשה החיבור דהעלם וגילוי, שגם הענינים הכי נעלמים נמשכים בגילוי.

וענין זה מודגש גם בנוגע לזמן הגאולה:

63 פרש"י סנהדרין שם.

64 תדא"ג מהרש"א שם.

65 זו"ח בראשית ח, א. מדרש תהלים ט, ב.

66 וכיון שהכוונה כאן לשלילת הדיבור (לא לזולת, אלא) גם לעצמו ("לא הוצאתי דבר מפי שהיו איברי יכולין לשמוע") - ה"ז ע"ד ענין המחשבה.

67 עיקר הי"ב מ"ג העיקרים. וראה לקו"ש

חכ"ג ע' 394 ואילך.

68 מכילתא ופרש"י בא יב, מא.

השלימות דמעשינו ועבודתינו בהפצת המעיינות חוצה ע"י רבותינו נשיאינו בדורות שלפנינו, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר, שהעיד בזמנו (לפני עשרות שנים) שכבר סיימו כל עניני העבודה, אפילו „צחצוח הכפתורים”⁷⁰, ועומדים מוכנים („עמדו הכן כולכם”⁷¹) לביאת משיח צדקנו, ועאכ"כ לאחרי שנשלמו ארבעים שנה בדורנו זה (ארבעים – לאחרי הסתלקות כ"ק מו"ח אדמו"ר) שבהם „קאי איניש אדעתי” דרבי⁷², שע"ז ניתוסף עוד יותר בכל עניני תומ"צ כולל ובמיוחד בהפצת המעיינות חוצה בתכלית השלימות.

זאת ועוד:

התקופה דארבעים שנה קשורה עם זמן הגאולה – כדאיאת בזהר⁷³, „זמן גאולתם של ישראל בשנת הארבעים הוא”, ועד"ו איאת בגמרא⁷⁴ (באותה סוגיא שבה נתבאר שהקץ הו"ע נעלם שלא נתגלה בדיבור) „ימות המשיח ארבעים שנה שנאמר⁷⁵ ארבעים שנה אקוט בדור”, „אקח את ישראל ואמלוך עליהם. . היינו משיח ששינויין גדולים יהיו בדורו”⁶³, „קרא⁶⁴ איירי במשיח, דכתיב לעיל מיני⁷⁵ היום אם בקולו תשמעו וגו' דהיינו היום אתי משיח אם בקולו תשמעו כדאמרינן לעיל”⁷⁶.

ובפרט שהשלימות דארבעים שנה

לבוא בכל עת, ה"ז באופן שהעמיד משפיע ומשנה את ההוה, שהנהגה בהוה נקבעת בהתאם למצב העתיד.

ומזה מובן גם בנוגע להיחס לגאולה העתידה לבוא והשפעתה על זמן הזה:

אילו הי' הקץ ידוע – אזי היחס להגאולה הי' כמו לדבר השייך לעתיד שאינו פועל שינוי (כ"כ) בזמן ההוה; משא"כ כשהקץ אינו ידוע, וביחד עם זה, יודעים בוודאות שיכול להיות בכל רגע ומצפים שיהי' ברגע זה – אזי היחס להגאולה הוא כמו לדבר השייך להוה, היינו, שהנהגה בהוה היא באופן המתאים למעמד ומצב דגאולה העתידה, דכיון שהגאולה יכולה לבוא תיכף ומיד ממש, הרי, בכל רגע ורגע צריכים להיות מוכנים להגאולה.

ובסגנון אחר קצת – שנעשה החיבור דגלות עם גאולה, שבזמן הגלות עומדים מוכנים להגאולה, ולא עוד אלא שמהפכים הגלות לגאולה, שהאותיות ד„גולה” מתהפכות להיות חלק מ„גאולה” (עי"ז שממשיכים בהם האל"ף, אלופו של עולם)⁶⁹, כיון שמתגלית בחי' הכי נעלית שלמעלה מגולה וגאולה שעל ידה נעשה החיבור ועד להפיכת גולה לגאולה.

ה. וענין זה מודגש במיוחד בדורנו זה ובתקופתנו זו:

דורנו זה הוא דור האחרון של הגלות – בסוף זמן הגלות, לאחרי שישנה כבר השלימות ד„מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות”, „סוף מעשה”, כולל גם

(70) שיחת שמח"ת תרפ"ט.

(71) אג"ק שלו ח"ד ריש ע' רעט.

(72) ע"ז ה, ריש ע"ב.

(73) ח"א קלו, סע"ב – במדרש הנעלם.

(74) תהלים צה, יו"ד.

(75) שם, ז.

(76) צח, א.

(69) ראה ויק"ר ספלי"ב. לקו"ת בעלותך לה,

ג. ובכ"מ.

המזמור תהלים שאמירתו⁸¹ מתחילה „ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר” בשנה זו – מזמור פ”ט⁸²:

בסיום מזמור פ”ט מדובר אודות סיום וגמר העבודה בזמן הגלות, „סוף מעשה” – „אשר חרפו אויבך ה’ אשר חרפו עקבות משיחך”⁸³, דקאי על העבודה בסוף זמן הגלות, „עקבות משיחך”⁸³ („סופי מלך המשיח”⁸⁴), שהירידה היא גדולה ביותר עד כדי כך שישנם אלה ש„חרפו עקבות משיחך”, תחתון שאין תחתון למטה ממנו, אשר, הכוונה בזה היא כדי לברר גם התחתון שאין תחתון למטה ממנו.

וכיון ש„סוף מעשה במחשבה תחלה”, כאמור לעיל (ס”ב) שהכוונה דבירור התחתון („סוף מעשה”) היא בעצמותו ית’ („במחשבה תחלה”), לכן, ע”י העבודה דבירור התחתון שאין תחתון למטה ממנו שב„סוף מעשה” מתגלה קץ הגאולה שב„מחשבה תחלה”⁸⁵ – כמודגש בחתימת המזמור

היא בשנת ה’תש”נ, „הי’ תהי’ שנת נסים”, זמן מוכשר ומסוגל לנסים, מתחיל מהנס העיקרי דגאולה האמיתית והשלימה, ולאחרי כמה חדשים בשנת תש”נ – בחודש שבט⁷⁷, ולאח”ז כבר עבר כל חודש אדר, שבו מרבים בשמחה⁷⁸, שפורצת כל הגדרים⁷⁹, החל מגדרי הגלות, ונמצאים כבר בעיצומו של חודש ניסן, חודש של גאולה באופן ד„נסי נסים”, ובי”ב ניסן, כשישנה כבר השלימות דכל י”ב הנשיאים⁸⁰ – הרי בודאי שנמצאים כבר ב„סוף מעשה”, ובמילא, מתגלית בחי’ „מחשבה תחלה”, כאמור, שקץ הגאולה שסתום ותתום מתגלה בגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש.

ומזה מובן שהשליחות המיוחדת של דורנו זה, שמודגשת ביותר בתקופתנו זו, מתבטאת בהענין ד„סוף מעשה במחשבה תחלה” – לגלות את קץ הגאולה („מחשבה תחלה”) בסוף זמן הגלות („סוף מעשה”) ע”י הצפי’ וההכנה להגאולה עד שמביאים את הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש.

ט. ויש לקשר האמור לעיל עם

81 ע”פ המנהג המקובל מהבעש”ט לומר בכל יום מזמור תהלים המתאים למספר שנתיו (אג”ק אדמור” מהור”צ ח”י ע’ נג. וש”נ).

82 בהבא לקמן – ראה גם קובץ י”א ניסן שנת הפ”ט (קה”ת, ברוקלין. תש”נ).

83 פסוק נב.

84 פרש”י עה”פ.

85 ודוגמתו בגאולה מצרים שהתחלתה בשבת הגדול שבו „היתה התחלת הגאולה והנסים” (שו”ע אדה”ז או”ח סת”ל ס”ב) – הנס ד„למכה מצרים בבכוריהם” (שו”ע אדה”ז שם ס”א), שבו מודגשת הפעולה בבירור בכורי מצרים, התוקף דמצרים, תחתון שאין תחתון למטה ממנו.

ועפ”ז יש להוסיף בביאור טעמו של רבינו הקדוש שמביא רק נס זה, ולא הנסים שנעשו

77 שנקרא בכתוב „עשתי עשר חודש” – בחי’ אחד עשר, כנ”ל ס”ד (וראה בארוכה סה”ש תש”נ ח”א ע’ 251 ס”ה).

78 תענית כט, סע”א. מג”א או”ח סו”ס תרפו.

79 ראה בארוכה סה”מ תרנ”ז ס”ע רכג ואילך.

80 כולל ובמיוחד – העילוי ד„ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר”, ההתקשרות העצמית דישראל עם הקב”ה, כפי שמתגלית למטה בפועל ממש, „ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי” (כנ”ל ס”ד).

באופן נצחי - גאולה שאין אחרי גלות⁹³ (דכיון שכבר נתברר התחתון שאין תחתון למטה ממנו, בטלה האפשרות לענין של גלות).

והכח לזה מבואר בהתחלת המזמור - „משכיל לאיתן האזרחי“⁹⁴:

מבואר בדרושי חסידות ש, איתן הוא עצם הנשמה שדבוקה בהעצמות חלק אלקה ממעל⁹⁵, ונקרא „האזרחי“, „מלשון אזרח הארץ שיש בכל אחד ואחד בחי' זו מאז מעולם כי ישראל עלו במחשבה⁹⁶, „מחשבה תחלה“⁹⁷. וענינו בעבודה - „איתן הוא התוקף דנשמה הבא בגילוי בהכח דמס"נ⁹⁸,

ב, ברוך ה' לעולם אמן ואמן⁹⁶, „ראה המשורר ברוח הקודש ביאת המשיח על כן נתן תודות לשם“⁹⁷.

ויש להוסיף, שבפסוק „ברוך הוי' לעולם אמן ואמן“ נרמז גם תוכן העבודה שב, סוף מעשה“ שעיי"ז מתגלה קץ הגאולה שב, מחשבה תחלה - שממשיכים (ברוך מלשון המשכה⁹⁸) הגילוי דשם הוי' בהעלם (עולם מלשון העלם⁹⁹) והסתר דחושך הגלות, ועד שמנצחים חושך הגלות, כמרמוז ב, „אמן“ שמורה על נצחון המלחמה¹⁰⁰, ומורה גם על „קיום הדבר ואמיתותו“¹⁰¹, ומוסיף „(אמן) ואמן“, „כפל¹⁰² הדבר לחיזוק“¹⁰¹, שמדגיש תוקף הנצחון

93) מכילתא בשלח טו, א. הובא בתוד"ה הג' ונאמר - פסחים קטז, ב.

94) להעיר שב, משכיל לאיתן האזרחי מרומז גם החיבור דעבר הוה ועתיד (כיון שהגאולה היא מבחי' שלמעלה מהגדרים דהעלם וגילוי, ובמילא גם למעלה מגדרי התחלקות הזמן, כנ"ל ס"ו) - כי, נוסף על הפירוש ד, „אזרחי“, „מלשון אזרח הארץ, שיש בכל אחד בחינה זו מאז מעולם“, בלשון עבר, יש גם הפירוש ד, „אזרחי“ בלשון עתיד, „שעתיד להזריח“, „ושני הפירושים אמת שלעתיד יורית ויאיר בחינה זו בגילוי בכל אחד מישראל“ (לקו"ת ר"פ, ראה), היינו, ש„עיקר גילוי זה יהי לע"ל כנועד, אמנם גם עתה (בהוה) הוא זורח ומאיר כו" (סה"מ תרפ"ה ע' סא).

95) קונטרס לימוד החסידות ע' 5.

96) לקו"ת שם.

97) ראה גם מאמרי אדהאמ"צ (דברים כרך ב' ע' שע ואילך) ש, עלו במחשבה היינו, במו"ס, כי הרצון נקרא מחשבה . . . ויש רצון המלוּבש במחשבה וחכמה ויש רצון הפשוט שלמעלה מן החכמה ונק' מוחא סתימאה, רצון סתום ונעלם בהעלם עצמות אוא"ס . . . ישראל כבר עלו במו"ס הנ"ל ובשבילים נמשך כל ההשתלשלות דאבי"ע כארו"ל במי נמלך בנשמותיהם של צדיקים, כידוע דסוף מעשה עלה במו"ס הנ"ל.

לישראל (ראה בארוכה לקו"ש חל"ז ע' 7 ואילך. וש"ג) - כדי להדגיש שהגאולה קשורה עם העילוי דבירור התחתון דוקא.

86) להעיר גם מיל"ש עמוס בסופו (רמו תקמט) „אם ראית דור אחר דור מתרף צפה לרגליו של משיח, ומאי טעמא, אשר חרפו אויבך ה' אשר חרפו עקבות משיחך, ומה כתיב בתרי' ברוך ה' לעולם אמן ואמן“ (וראה גם שיחת כ"ק אדנ"ע שמח"ת תרס"א* נדפסה בלקו"ד ח"ד תשפו, ב ואילך. ועוד) בקשר לשיבת תומכי תמימים, שתלמידיו יוצאים למלחמת בית דוד, עד שפועלים התגלות וביאת דוד מלכא משיחא.

87) פיי הראב"ע עה"פ.

88) תו"א מקץ לו, ג. ובכ"מ.

89) לקו"ת שלח לו, ד. ובכ"מ.

90) ראה נזיר בסופה. וש"ג.

91) חדא"ג מהרש"א לסנהדרין קי, סע"ב.

92) להעיר גם מהשייכות ד, „כפל“ לגאולה (ראה יל"ש ר"פ לך לך (רמו סד). אוה"ת לך לך עדרת, א. סה"מ תרכ"ז ע' טו ואילך. תר"ל ע' ט' ואילך).

(* ולהעיר, שבשנה זו (שמח"ת תש"ו) מלאו פ"ט שנה לאמירת שיחה זו.

עבדיי¹⁰⁶, „מצאתי¹⁰⁷ דוד עבדי בשמן¹⁰⁸
קדשי משחתיו¹⁰⁹, ביאת דוד מלכא
משיחא בפועל ממש¹¹⁰.

(106) פסוק ד.

(107) „מצאתי“ דייקא, דכיון שקין הגאולה
הוא חתום וסתום, התגלותו היא באופן של
מציאה.

(108) להעיר מהשייכות ל„נשיא לבני אשר“ -
„מאשר שוננה להמו“.

(109) פסוק כא.

(110) ולהעיר, שע”פ האמור לעיל (בהערות
שלפניו) השייכות המזמור פ”ט ל„נשיא לבני
אשר“, יש לבאר ההמשך במזמור שלאח”ו, מזמור
צ’, ל„נשיא לבני נפתלי“ - כי, התחלת המזמור
„תפלה למשה“ הוא ענינו של נפתלי, וסיומו
„ויהי נועם ג’ ומעשה ידינו כוננה“, שבו
מודגשת מעלת עבודת המטה דוקא, „סוף מעשה“
(כנ”ל ס”ג).

ויש לומר, שלאחרי סיום הגלות במזמור פ”ט
מתחילה במזמור צ’ תקופה חדשה - התקופה
שלאחרי הגאולה* (כמובן גם מהמשך המזמורים
- „מזמור שיר ליום השבת“ (מזמור צב), „ליום
שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים“ (תמיד
בסופה), והתחלתה בענין התפלה („תפלה
למשה“), החיבור וההתאחדות עם הקב”ה בכבודו
ובעצמו** בתכלית השלימות, שכן לאחרי כל
העילויים שלפניו ניתוסף עליו גדול יותר שבאין
ערוך***.

ונקרא „האורחי“, שקאי על אברהם
אבינו⁹⁸, „אחד ה’ אברהם“⁹⁹, שפתח
הצינור דמס”נ לכל ישראל¹⁰⁰. והפירוש
ד„משכיל לאיתן האורחי“ - ש„איתן
יש לו משכיל (מקור השכל, והוא
לשון מפעיל¹⁰¹), מה שע”י כח המשכיל
הוא האורחי, מזריח לכל הכחות
והחושים“¹⁰².

ועפ”ו מובן הקשר והשייכות
דהתחלת וסיום המזמור - שהכח
לעבודה ב„סוף מעשה“ במעמד ומצב
ד„אשר חרפו עקבות משיח“, הוא,
מצד ההתקשרות העצמית דישאל עם
הקב”ה, בחי’ איתן האורחי, שבח’ זו
מתגלית בזמן הגלות, ובפרט בחושך
כפול ומכופל שבסוף הגלות, „סוף
מעשה“, שאז מאיר ומתגלה בכאו”א
מישראל כח המס”נ¹⁰³, ובאופן שחודר
בכל מציאותו, „מזריח בכל הכחות
והחושים“.

ועוד ועיקר - שע”ז מגלים קין
הגאולה¹⁰⁴, כמ”ש בהמשך המזמור
„כרתי ברית לבחירי¹⁰⁵ נשבעתי לדוד

(98) ראה ב”ב טו, א. זח”א רל, ב. פרשי
עפ”פ.

(99) יחזקאל לג, כד.

(100) ראה סה”מ מלוקט ח”א ע’ קפה. וש”נ.

(101) מאמרי אדהאמ”צ שם.

(102) קונטרס לימוד ההסידות ע’ 6.

(103) ראה סה”מ מלוקט ח”ג ע’ קכג, וש”נ.

(104) להעיר מהשייכות דגאולה ל„יום עשתי
עשר יום נשיא לבני אשר“ (שבו מתחילים אמירת
מזמור זה) - „אשר נקרא שמו לשם גאולתן של
ישראל“ (כנ”ל ס”ד). וראה גם לקוטי לוי”צ אג”ק
ע’ טיט.

(105) להעיר מהשייכות לענין הבחירה
שבקרבו של אשר ש„הקריב קרבנו ע”ש הבחירה
שבחר הקב”ה בישראל מכל האומות“ (כנ”ל ס”ד).

י. ויש להוסיף ולקשר האמור לעיל גם עם פרשת השבוע - פ' צו:

בהתחלת פ' צו מדובר אודות "תורת העולה", החל מ"עולת תמיד" שהיא התחלת וסיום כל הקרבנות, כמ"ש¹¹¹ "וערך עלי' העולה והקטיר עלי' חלבי השלמים", "עולת תמיד היא תקדים . . . שלא יא דבר מאוחר לתמיד של בין הערביים"¹¹², ובהמשך הפרשה מדובר אודות שאר קרבנות (מנחה, חטאת ואשם ושלמים), ולאח'ז' פרשת ימי המילואים דהנוכת המשכן.

ושם הפרשה - "צו" - מדגיש ענין הזריזות, "אינ¹¹³ צו אלא לשון זירוז מיד ולדורות"¹¹⁴, ו"מגיד דבריו ליעקב גו"¹¹⁵, "מה שהוא עושה הוא אומר לישראל לעשות"¹¹⁶ - הזירוז דהקב"ה (כביכול) להביא תיכף ומיד את הגאולה האמיתית והשלימה, שאז יקיימו הציווי "צו את אהרן גו' זאת תורת העולה וגו'" בפועל ממש¹¹⁷, ע"י הקרבת הקרבנות ע"ג המזבח שבביהמ"ק השלישי באופן תמידי ונצחי, כמ"ש¹¹⁸ "אש תמיד תוקד על המזבח לא תכבה". ובפרט לאחר שלימות עבודתם של ישראל בנוגע למזבח שבלבם פנימה

(כידוע¹¹⁹ שהלב רומז על המזבח), עד לפנימיות הלב (בחי' איתן¹²⁰), אשר, ענין זה הוא בהדגשה יתירה בשנת הארבעים, ש"נת¹²¹ ה' לכם לב לדעת וגו'¹²² - הרי בודאי שהקב"ה צריך ליתן ונותן להם האפשרות שתהי' עבודת הקרבנות ע"ג המזבח שבביהמ"ק כפשוטו ממש.

ויש להוסיף בזה ע"פ המבואר בפ"י האוה"ח הקדוש ש"בדרך רמז תרמוז כל הפרשה על גלות האחרון שאנו בו כו"י:

בפירוש פרטי עניני הפרשה ושייכותם לגלות האחרון, מפרש גם הפסוק "כל הלילה עד הבוקר" - ש"ביאר עד מתי יהיו ישראל (בגלות) . . . כל הלילה שהוא זמן הגלות שנמשל ללילה . . . עד הבוקר שהוא זמן שיריק עלינו כבודו ואתא בוקר", ומפרש שזמן הבוקר הוא "אחר עבור ת"ק לאלף הששי . . . כי יומו של הקב"ה אלף שנה . . . ת"ק ראשונים מדת לילה ות"ק שניים מדת יום".

ואם בנוגע לשנת ה'ת"ק כותב האוה"ח שזהו הזמן דבוקר הגאולה - הרי עאכ"כ בנוגע לשנת ה'תש"נ, שזמן זה הוא (לא רק בוקר, אלא) כבר חצות היום (דאלף הששי)¹²³, וכיון שכן, בודאי שצריכה לבוא הגאולה האמיתית

(111) ו, ה.

(112) פרש"י עה"פ.

(113) תו"כ ופרש"י ריש פרשתנו.

(114) להעיר, ש"מיד ולדורות" רומז על החיבור דהיה ועתיד (כנ"ל ס"ו). וראה גם הערה (94).

(115) תהלים קמו, יט.

(116) שמו"ר פ"ל, ט.

(117) לא רק באופן ד"ונשלמה פרים שפתינו" (הושע יד, ג).

(118) ו, ו.

(119) ראה לקו"ת דרושי סוכות עה, ג. ובכ"מ.

(120) מכתב י"א ניסן שנה זו (תש"נ).

(121) תבוא כט, ג.

(122) ראה בארוכה מכתב הנ"ל.

(123) ולכמה דעות - שנת ה'ת"ק היא חצות

היום, ושנת ה'תש"נ היא שעה שלישית אחר חצות, בסמיכות ממש לכניסת "יום שכולו שבת" (ראה סה"ש תש"נ ח"א ע' 254 ואילך ס"ח"ט).

והשלימה תיכף ומיד ממש, בתכלית הזירון, „לא עיכבן כהרף עין“⁶⁸.

ומפ' צו באים לפ' שמיני (שמתחילים לקרוא במנחת שבת) - „ויהי ביום השמיני“, „שמיני למילואים הוא ר"ח ניסן שהוקם המשכן בו ביום“¹²⁴, ועד לסיום וגמר הקמת המשכן בתכלית השלימות - השראת השכינה, כמ"ש¹²⁵, „ויצאו ויברכו את העם“, „אמרו ויהי נועם ה' אלקיננו עלינו“¹²⁶, יהי רצון שתשרה שכינה במעשה ידיכם“¹²⁷, ותיכף ומיד „וירא כבוד ה' אל כל העם“¹²⁵, „ותצא אש מלפני ה' ותאכל על המזבח גו' וירא כל העם וירונו גו'“¹²⁸, אשר, כל ענינים אלו יהיו בתכלית השלימות בגאולה האמיתית והשלימה, הקשורה עם מספר שמונה¹²⁹ („שמיני“¹³⁰), ותיכף ומיד ממש, ביום הש"ק י"ב ניסן ה'תש"נ, עוד לפני שיקראו בתורה „ויהי¹³¹ ביום השמיני“.

יא. והמעשה הוא העיקר¹³²:
ע"פ האמור לעיל שנמצאים אנו בסמיכות ממש לזמן הגאולה האמיתית והשלימה - יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בהצפי' לגאולה, ובאופן שהצפי' לגאולה פועלת שינוי בהוה, שבסוף זמן הגלות עומדים כבר מוכנים וראויים להגאולה האמיתית והשלימה.

וכן יש להוסיף ב„מעשינו ועבודתינו“ בהענינים שיש להם סגולה מיוחדת לזרז ולהביא את הגאולה:

א) הוספה בלימוד פנימיות התורה והפצת המעיינות חוצה - שעי"ז קא אתי מר דא מלכא משיחא¹³³.

ובהדגשה יתירה בענין שהזמן גרמא - בעמדנו בערב י"ג ניסן, יום ההילולא של הצמח-צדק, כידוע¹³⁴ שבתורתו מודגש ביותר החיבור וההתכללות דנגלה דתורה עם פנימיות התורה, אשר, עי"ז באה הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, שנקרא בב' השמות „צמח“ ו„צדק“¹³⁵.

ובודאי ינצלו יום סגולה זה (והימים הסמוכים אליו) להוסיף בלימוד תורתו של הצמח-צדק (הן בנגלה דתורה והן בנסתר דתורה, קבלה וחסידות), ומה טוב - ג' פעמים במשך המעט-לעת, וכל המרבה הרי זה משובח.

ב) להוסיף בצדקה ש„מקרבת את

(124) תו"כ ופרש"י ר"פ שמיני.

(125) ט, כג.

(126) בסיום וחותם מזמור צ' שבתהלים („א' מ"א מזמורים שבתפלה למשה“ - פרש"י פקודי לט, מג), הבא בהמשך ובסמיכות למזמור פ"ט (כנ"ל הערה 110).

(127) פרש"י עה"פ.

(128) שם, כד.

(129) ראה ערכין יג, ב. אוה"ת ר"פ שמיני.

(130) להעיר ש„שמיני“ הוא גם מלשון שומן (ראה לקו"ש ח"ז ס"ע 337. וש"נ), ובוה נרמות גם השייכות ל„נשיא לבני אשר“ - „מאשר שומנה לחמו“.

(131) להעיר, שגם „ויהי“ רומז על החיבור דעבר ועתיד (ראה לעיל הערה 114) - כי, „יהי“ הוא לשון עתיד, והוא"ו שבתחלתו מהפכת העתיד לעבר (ראה פרש"י ר"פ נת. ויצא כט, טו).

(132) אבות פ"א מ"ז.

(133) אגה"ק דהבעש"ט - כש"ט (קה"ת)

בתחלתו. ובכ"מ.

(134) ראה לקו"ש ח"ט ס"ע 250. ועוד.

(135) ראה ס' מעייני הישועה (קה"ת) ע' 150

ואילך. וש"נ.

ועוד והוא העיקר - שבכוא ליל הסדר נהי' „כולנו מסובין“, שכל ארבעת הבנים, הכוללים כל הסוגים דבנ"י, מסובין על שולחנו של אביהם שבשמים, בארצנו הקדושה, בירושלים עיר הקודש ובבית המקדש, „ונאכל שם מן הזבחים ומן הפסחים. . ונודה לך שיר חדש על גאולתנו ועל פדות נפשנו“¹⁴¹, אמן ואמן.

הגאולה¹³⁶, ועד ש„אין ישראל נגאלין אלא בצדקה“¹³⁷.

ובהדגשה יתירה בענין שהזמן גרמא - לנצל את הזמן שנותר עד לכניסת החג כדי להשלים ולהוסיף בנתינת מעות חטים (וצרכי החג¹³⁸) לכל הוקוקים¹³⁹, כך, שלא ישאר יהודי א' במעמד ומצב ד„דכפין“ ו„דצריך“¹⁴⁰.

דצריך כו" - אילו יצוייר שתיי אפשרות כזו (וע"ד הציווי דמחיית עמלק שנמנה בין המצוות שנהגות לדורות אף שלעתיד לבוא תבטל מציאותו של עמלק* מכל וכל (ראה סהמ"צ להרמב"ם מ"ע קפז)).

(141) נוסח ברכת „אשר גאלנו“ - פסחים קטז, ב.

(136) ב"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ו.
(137) רמב"ם הל' מתנות עניים רפ"י.
(138) כולל גם בנוגע להחייב דשמחת החג אצל נשים („אשה בעלה משמחה“) - עי"ו ש„קונה להם בגדים ותכשיטין“ (רמב"ם הל' יו"ט פ"ו ה"ח. טוש"ע (ואדה"ז) או"ח סתקכ"ט ס"ב (ס"ז)).

(139) ולא רק „די מחסורו אשר יחסר לו“, אלא גם באופן של הרחבה, ועד לעשירות, כמו שבנוגע לעצמו רוצה ומשתדל שכל עניניו יהיו באופן של הרחבה ועשירות.

(140) וגם אז מקום לאמירת „כל דכפין כו' כל

(* וגם ברוחניות - „עמלק“ בגמטריא „ספק“, ואפילו „אשר קרך“, מלשון קרירות - כיון ש„את רוח הטומאה אעביר מן הארץ“.

הוספה

בשורת הגאולה

יח.

האמור לעיל איז נאָכמער בהדגשה געפינענדיק זיך אין חודש ניסן פון היינטיקן יאָר „הי' תהא שנת נפלאות אראנו“, און ווי גערעדט (אויך אין די מכתבים כלליים) וועגן די נסים ונפלאות וועלכע האָבן פאַסירט דעם יאָר (נאָענט צו דעם היינטיקן פורים), אַז ס'איז בטל געוואָרן אַ מנגד צו אידן, ביז אַז דער נצחון האָט געבראַכט דערצו, אַז דער שונא זאָל באַפרייען, אין אַ גוטן אופן, אַ טייל פון די מלחמה־געפאַנגענע וכו', ווי גערעדט אויספירלעך פריער.

און זיכער וועט דער אויבערשטער ממשיך זיין ווייזן נסים ונפלאות, ביז – ועיקר – „אראנו נפלאות“ בגאולה האמיתית והשלימה, וואָס די מלחמות אין יענעם טייל וועלט („מלך פרס“ מיט „מלך ארם“) זיינען פון די סימנים אַז אַט קומט די גאולה ע"י משיח צדקנו, ווי עס שטייט אין ילקוט שמעוני¹, און ווי ער זאָגט דאָרט, אַז „בני אל תתיראו . . . הגיע זמן גאולתכם“, און „מלך המשיח עומד על גג ביהמ"ק והוא משמיע להם לישראל ואומר, ענוים הגיע זמן גאולתכם!“

(משיחות ש"פ צו, שבת הגדול, ח' ניסן תנש"א)

(1) ישעי' רמז תצט.



האמור לעיל הוא בהדגשה יתירה כשנמצאים בחודש ניסן דשנה זו „הי' תהא שנת נפלאות אראנו“, וכמדובר (גם במכתבים כלליים) ע"ד הנסים והנפלאות שקרו בשנה זו (בסמיכות לחג הפורים), שהתבטל

מנגד לבנ"י, עד שהנצחון הביא לכך, שהשונא ישחרר, באופן טוב, חלק משבויי-המלחמה וכו', כמדובר בפרטיות לפנ"ז.

ובודאי ימשיך הקב"ה להראות נסים ונפלאות, עד - ועיקר - "אראנו נפלאות" בגאולה האמיתית והשלימה,

שהמלחמות באותו חלק בעולם ("מלך פרס" עם "מלך ארם") הן מהסימנים שמיד באה הגאולה ע"י משיח צדקנו, כדאיתא בילקוט שמעוני¹, ובלשונו, ש"בני אל תתיראו . . הגיע זמן גאולתכם", ו"מלך המשיח עומד על גג ביהמ"ק והוא משמיע להם לישראל ואומר, ענוים הגיע זמן גאולתכם!"



לעילוי נשמת

ר' נתנאל ב"ר אפרים ע"ה נסים

נפטר ביום ט"ז סיון ה'תשס"ה

ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

זוגתו מרת דבורה בת אסתר תח"י נסים

לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת

גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה

נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' אפרים וזוגתו מרת מריטה שיחיו נסים

ר' דוד וזוגתו מרת אורה שיחיו בורק

*** * ***

לעילוי נשמת

ר' שלמה ב"ר יוסף ע"ה קרמרמן

נפטר ביום ט' מ"ח ה'תשס"ח

וזוגתו מרת רבקה לאה ב"ר נחום ע"ה קרמרמן

נפטרה ביום י"א שבט ה'תש"פ

ת. נ. צ. ב. ה.

נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' נחום יוסף שיח"י קרמרמן

ר' גרשון שמואל וזוגתו מרת רונית שיחיו קרמרמן

ר' מרדכי יצחק וזוגתו מרת גיטל שיחיו אפסל

לעילוי נשמת

הו"ח אי"א נו"נ התמים

ר' שמואל יעקב

בן ר' משה ע"ה

פינק

רודף צדקה וחסד

ביתו פתוח לרווחה

עסק במרץ בגופו ובמונו

לעודד רבים לחזור לצור מחצבתם

במוסדותיו של כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

אב מסור ונתון וזכה שבניו וצאצאיו

הולכים בדרך התורה והמצוות

ודרכי החסידות אשר הורנו רבותינו נשיאנו

ה' מקושר בלב ונפש

לכ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

נפטר בשם טוב

י"ט טבת ה'תשע"ט

ת. נ. צ. ב. ה.

(מנוסח המצבה)

*

DEDICATED BY

ENLIGHTENMENT FOR THE BLIND, INC.

Rabbi Yosef Yitzchok Shagalov שיחי'

Los Angeles, California

לעילוי נשמת

הרבנית חנה לאה בת החסיד ר' גרשון ע"ה (שיפרין)
אשת הגאון החסיד

הרב יעקב עוזר בה"ר אליקום געציל ע"ה דובראון
מתלמיד' הראשונים של ישיבת תומכי תמימים בליובאוויטש
נפטרה ביום כ"ו אדר ה'תר"צ

ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י נינה

הר"ר יעקב עוזר וזוגתו מרת אביגיל שיחיו רוזנבלט

ולעילוי נשמת

אביו הגאון הרב אליקום געציל בה"ר יחיאל מיכל ע"ה רוזנבלט
ראש ישיבת "כתר תורה", קווינס, ניו-יארק
נפטר ביום כ"ף אדר ב' ה'תשע"ט

ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

אמו מרת טראני בת בת-שבע תחי' רוזנבלט
לאריכות ימים ושנים טובות עד ביאת
גואל צדק ומתוך בריאות הנכונה

הי' שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula*!!!
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved One
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:

<http://www.torah4blind.org>

To DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095