

יוצא לאור לפרשת צו, שבת הגדול ה' תהא שנת פלאות אראנו
(מספר 25)

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושתים לבריאה
ה' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצד"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פרשת צו

א. גילוי עצמותו ית' לע"ל (מחשבה תחלה)

ע"י עבודת בני" (סוף מעשה) 3

בקרבנות הנשיאים נרמזת כללות עבודת בני" בעשיית דירה לו ית', עד ל"יום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי", "סוף מעשה", שבו מתגלית מעלתן העצמית של ישראל, "ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר", "מחשבה תחילה"; "סוף מעשה במחשבה תחילה" בשייכות לקץ הגאולה - שעם היותו חתום וסתום ("מחשבה תחילה") נמשך ומתגלה ב"סוף מעשה", בדורנו זה ובתקופתנו זו; השייכות למזמור פ"ט בתהלים - "משכיל לאיתן האזרחי" (מחשבה תחילה), "אשר חרפו עקבות משיחך", "ברוך ה' לעולם אמן ואמן" ("סוף מעשה"); השייכות לפ' השבוע - פ' צו: (א) זירוז בנוגע לקרבנות שיוכלו להקריבם בפועל ממש בביהמ"ק השלישי, (ב) דברי האוה"ח הק' בנוגע לבוקר הגאולה בשנת ה'ת"ק, וכ"ש וק"ץ בשנת ה'תש"נ, חצות היום דאלף הששי; ההוראה בפועל: להוסיף בצפי' לגאולה, בלימוד פנימיות התורה ובצדקה

שבת הגדול - פרשת צו

ב. הנס ד"למכה מצרים בבכוריהם" -

אתהפכא חשוכא לנהורא מעין לע"ל 16

"שבת הגדול" - גדלות בשבת שלפני הפסח לגבי פסח ("למכה מצרים בבכוריהם" - מלחמה בחושך העולם ע"י העולם בעצמו) עד שפועל גדלות בפסח; להוסיף בהכנות לפסח מתוך גדלות; לנצל היום-סגולה דהולדת הרמב"ם, ערב פסח

הוספה / בשורת הגאולה

ג. משיחות ש"פ צו, שבת הגדול, ח' ניסן ה'תנש"א 28

"הגיע זמן גאולתכם"

Reprinted with permission of:

"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,

a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.

602 North Orange Drive.

Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>

e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,

Executive Director

Printed in the U.S.A.

צו

גילוי עצמותו ית' לע"ל (מחשבה תחלה) ע"י עבודת בני" (סוף מעשה)

הנשיאים בחודש ניסן⁸ קשור עם כללות ענין הגאולה שבחודש ניסן:

חודש ניסן הוא „חודש של גאולה“⁹, „בניסן נגאלו בניסן עתידין להגאל“¹⁰, כמרומז גם בשם „ניסן“ – מלשון נס¹¹, ויתירה מזה – שיש בו ב' נונין, שרומז ל„נסי נסים“¹², מתחיל ועיקר מהנסים דגאולה האמיתית והשלימה, „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות“¹³.

ולכן קורין בחודש ניסן קרבנות הנשיאים¹⁴ לחנוכת המשכן – כיון שחודש ניסן הוא זמן מסוגל ביותר לגאולה האמיתית והשלימה, שאז תהי' חנוכת ביהמ"ק השלישי¹⁵, תכלית השלימות דהמשכן והמקדש¹⁶.

(8) להעיר, שקריאת פרשת הנשיאים מר"ח ניסן עד י"ב בו פועלת על כל חודש ניסן – שבגלל זה אין אומרים תחנון בכל החודש (שוי"ע אדה"ז שם ס"ט).

(9) שמו"ר פט"ו, יא.

(10) ר"ה יא, רע"א. שמו"ר שם.

(11) ראה פסיקתא זוטרתיא בא יב, ב: ניסן שבו נעשים נסים לישראל.

(12) ראה ברכות נו, רע"א ובפרש"י וחדא"ג מהרש"א שם.

(13) מיכה ז, טו.

(14) ויש לומר, שבוה נרמז גם שנעשה מעמד ומצב של נשיאות אצל כל ישראל – כלשון הכתוב (בתחלת פרשת הנשיאים), „נשא את ראש בני ישראל“, אשר, שלימות המצב דנשיאת ראש יהי' בגאולה העתידה.

(15) להעיר גם מ"ש בנבואת יחזקאל (מה), יח, „בראשון באחד לחודש תקח פר בן בקר תמים ותטאת את המקדש וגו'“.

(16) כולל גם השלימות דבית ראשון ובית שני

א. מהענינים המיוחדים שבחודש ניסן – ש„נוהגין . . לקרות פ' הנשיא שהקריב בו ביום“²: מר"ח ניסן – „ויהי המקריב ביום הראשון . . למטה יהודה“³, עד י"ב ניסן – „ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי“⁴, וביום י"ג ניסן קורין „וזאת חנוכת המזבח גו“⁵, וממשיכים בפ' בהעלותך את הנרות, עד „כך עשה את המנורה“⁷.

ויש לומר, שהמנהג דקריאת פרשת

משיחות ש"פ צו, שבת הגדול, י"ב ניסן ה'תש"נ. נדפס בסה"ש תש"נ ח"ב ע' 393 ואילך.

(1) שו"ע אדה"ז או"ח סתכ"ט סט"ו – משל"ה מס' פסחים קמ, ב. וראה לקו"ש ניסן תשמ"ז בתחלתו. וש"ב.

(2) ולאח"ז אומרים ה„יה רצון“, שבו מודגשת הפעולה דאמירת הנשיא על כאו"א מישראל – „שבאם אני עבדך משבט . . יאירו נא עלי כל ניצוצין קדישין וכל האורות הקדושות הכלולות בקדושת זה השבט כו“ (וראה בארוכה לקו"ש הנ"ל ס"ב ואילך).

(3) נשא ז, יב.

(4) שם, עח.

(5) שם, פד.

(6) בהעלותך ת, ד.

(7) „שהוא כנגד שבט לוי“ (שו"ע אדה"ז שם). וצ"ע בנוגע לגריס – כמ"ש „וגם ערב רב עלה אתם“, תערובות אומות של גרים (בא יב, לח ובפרש"י), שנעשו חלק מכלל ישראל, ועד שנקראו „עמך“ (של משה רבינו), „שקבלת מעצמך וגיירתם“ (תשא לב, ז ובפרש"י), ובפרט ע"פ המבואר במדרשי חז"ל (מכילתא בא שם. וראה תו"ש שם. וש"נ) שמספרם של ה„ערב רב“ הי' יותר משישים ריבוא בני" – באיזה אופן היתה ההשתתפות שלהם בקרבנות הנשיאים לחנוכת המזבח. ואכ"מ.

בהדגשה יתירה בתקופתנו זו, שנמצאים בסוף הגלות ובסמיכות ממש לגאולה האמיתית והשלימה, כדלקמן.

ב. ויובן בהקדם ביאור העילוי ד, "ביום שנים עשר יום נשיא גוי", היום האחרון שבו נעשה סיוס וגמר חנוכת המשכן - שנוסף לכך יש בו כל פרטי קרבנות הנשיאים בפועל²⁴ (לא רק (בכו"כ ענינים) דבפועל שהם), "בכח" כביום הראשון²⁵, יש בו גם העילוי ד, "סוף²⁶ מעשה במחשבה תחלה":

הפירוש ד, "סוף מעשה במחשבה תחלה" הוא²⁷ - לא רק שע"י סוף מעשה נשלמת הכוונה שבהתחלת המחשבה, כיון שהתחלת המחשבה היא בשביל סוף המעשה, וע"ד "נעוץ תחלתן בסופן וסופן בתחלתן"²⁸, אלא יתירה מזה - שע"י "סוף מעשה" מתגלה בחי' "תחלה" שלפני ולמעלה גם מתחלת המחשבה.

וכפי שרואים במוחש במחשבה ומעשה שבאדם למטה - שאע"פ שהמעשה בא לאחרי וע"י הקדמת המחשבה (שתחילה מתעורר ברצון על

ובעומק יותר - שבקרבנות הנשיאים לחנוכת המשכן נכללת כללות העבודה דבנ"ר¹⁷ שתוכנה, "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם"¹⁸, "בתוכם" דייקא, בתוך כאו"א¹⁹, בלבנו פנימה, בביתו ובד' אמותיו ובחלקו בעולם, ועי"ז בכל העולם כולו, כמודגש גם בהמשך הקריאה (דפרשת הנשיאים) בפ' בהעלותך את הנרות, שכל שבעת הנרות, ז' הסוגים שבנשמות ישראל²⁰ (כפי שהם מציאות אחת²¹), "עד ירכה עד פרחה מקשה היא"²²), מאירים, אל מול פני המנורה, ועי"ז אורה יוצאה לעולם²², שהעולם כולו נעשה זירה (תוכן המשכן ומקדש) לו ית', כפי שיתגלה לעתיד לבוא.

ועפ"ז יש להוסיף, ש"ביום שנים עשר יום נשיא גוי", סיוס וגמר פרשת הנשיאים, מודגש סיוס וגמר "מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות"²³, שתיכף ומיד לאח"ז באה הגאולה האמיתית והשלימה. וענין זה הוא

- כדרשת חז"ל, "משכן משכן שני פעמים, רמו למקדש שנתמשכן בשני חורבניו" (פרש"י ר"פ פקודי), בדוגמת המשכון שחזור לבעליו בשלימות, כי, בביהמ"ק השלישי תהי' גם השלימות דבית ראשון ובית שני (ראה חז"ג רכא, א).

(17) שהרי כל נשיא ונשיא הקריב עבור כל שבטו (אף ש"משלו הביא" (פרש"י נשא ז, יב)).
(18) תרומה כה, ת.

(19) ראה אלשיך עה"פ. של"ה סט, א. ועוד.

(20) ראה לקו"ת ר"פ בהעלותך. ובכ"מ.

(21) כלומר, לא רק באופן ד"ואהבת לרעך כמוך", שעדיין ניכרת ההתחלקות בינו לבין חבירו, אלא באופן שנעשים מציאות אחת ממש.

(22) ירושלמי ברכות פ"ד סה"ה. ועוד.

(23) תניא רפ"ז.

24) עוד לפני שקורין הסך-הכל דקרבנות הנשיאים (זאת חנוכת המזבח וגו') ביום י"ג ניסן. - ולהעיר מלשון אדה"ז בשו"ע שם: "וביום י"ג פ' בהעלותך כו", ואינו מזכיר (בפירוש) שקורין בו גם, "זאת חנוכת המזבח", שזוהו משמע קצת שהסך-הכל דקרבנות הנשיאים ישנו בפועל כבר ביום י"ב, ורק הקריאה בדיבור היא ביום י"ג. וראה לקמן הערה 51.

25) ראה לקו"ש חכ"ש ע' 245. וש"נ.

26) פיוט, "לכה דודי".

27) בהבא לקמן - ראה תו"ח ויגש פט, סע"א ואילך. המשך תערוב"ח"ב ע' א'יקט ואילך. סה"מ מלוקט ח"ג ע' רכו. וש"נ.

28) ספר יצירה פ"א מ"ז.

מבחי' הגילויים), מהותו ועצמותו ית' ממש.

וענין זה מודגש בסיום וגמר הנוכת המשכן («ביום שנים עשר גו'»), שרומז על סיום וגמר כללות עבודתם של ישראל בעשיית משכן ומקדש לו ית' (כנ"ל ס"א) - שע"ז מתגלה העילוי ד"סוף מעשה במחשבה תחלה".

ג. ויש להוסיף ולבאר הקשר והשייכות שבין העילוי ד"סוף מעשה" ל"נשיא לבני נפתלי" דוקא:

ענינו של נפתלי מודגש בשמו - שנקרא ע"ש "נפתולי אלקים נפתלתי"³¹, מלשון חיבור³², שזהו"ע התפלה³³.

והענין המיוחד שבתפלה - שבה מודגש החידוש שנעשה ע"י עבודת המטה, שהרי, כל ענין התפלה הוא שהאדם מצ"ע מתפלל להקב"ה ומבקש צרכיו³⁴, ועי"ז פועל שתהי' המשכה חדשה מלמעלה³⁵.

ועפ"ז יש לבאר הטעם שהעילוי ד"סוף מעשה" מודגש «ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי» - כיון שהעילוי ד"סוף מעשה" הוא מצד מעלת עבודת המטה (כנ"ל ס"ב), שזהו"ע התפלה, ענינו של נפתלי.

(31) ויצא ל, ח.

(32) ראה פרש"י עה"פ - בשם מנחם בן סרוק.
(33) ראה פרש"י שם: «ואויקלוס תרגם לשון תפלה, נפתולי אלקים נפתלתי, כמה בקשות כו'». וגם לפי פירוש רש"י, «ואני מפרשו לשון עקש ופתלתול נתעקשתי והפצתי פצירות ונפתולים הרבה למקום» - ה"ז שייך לתוכן ענין התפלה.

(34) ראה רמב"ם הל' תפלה פ"א ה"ב. ועוד.

(35) ראה תניא קו"א קנה, א. ובכ"מ.

דבר מסויים, ומהרצון נמשך לשכל ומדות, ועל ידם נמשך במחשבה ודיבור עד למעשה בפועל, שאז המעשה הוא באופן מסודר ובשלמות), מ"מ, כשנשלם המעשה בפועל ממש, ועד ל"סוף מעשה", לא רק העשי', אלא הדבר שנפעל ע"י העשי', אזי מתגלה תענוג נעלה יותר שלא הי' במח' הגלוי', כי אם, במחשבה הנעלמת, ועד לתכלית ההעלם בעצם הנפש.

ודוגמתו כביכול אצל הקב"ה - שדוקא ע"י «סוף מעשה», עבודתם של ישראל בקיום התומ"צ במעשה בפועל, מתגלה בחי' «תחלה» שלפני ולמעלה מתחלת המחשבה (על ההתהוות דכל סדר ההשתלשלות²⁹), בחי' שלמעלה מגילויים, עד למהותו ועצמותו ית' ממש.

וההסברה בזה³⁰ - שבעבודת המטה, ובפרט העבודה בתחתון שאין תחתון למטה ממנו לבררו ולזככו עד שיתהפך לקדושה, יש עילוי לגבי המשכה והגילוי מלמעלה («מחשבה»), שמציאות התחתון מצ"ע (לא רק מצד הגילוי והמשכה מלמעלה) נעשה תדור באלקות, שכוונה זו אינה מצד בחי' הגילויים, אלא מצד עצמותו ית' ממש, שנתאוהו להיות לו ית' דירה בתחתונים, ולכן, ע"י העבודה למטה במעשה בפועל, «סוף מעשה», מגיעים בבחי' שלמעלה ממחשבה (למעלה

(29) ואדרבה - עבודתם של ישראל במעשה בפועל היא הסיבה שבגללה באה ההתעוררות תחלת המחשבה על בריאת סדר ההשתלשלות, כמארו"ל במי נמלך בנשמותיהם של צדיקים (ראה המשך תרס"ו ע' כ').

(30) ראה גם לקו"ש ח"ו ע' 19 ואילך. ועוד.

העצמית דישראל עם הקב"ה. וכמרומו גם בכך שהקריב קרבנו „ביום עשתי עשר יום“, כידוע⁴⁴ ש„אחד עשר“ מורה על דרגא שלמעלה מעשר ספירות, „אנת הוא חד“⁴⁵, ודוגמתו בנפש - בחי' היחידה, „יחידה לייחדך“⁴⁶.

ועפ"ז יש לבאר ההמשך ד„ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר גו' ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי גו'“ - שההתקשרות העצמית דישראל עם הקב"ה (ענינו של אשר) מתגלית ע"י עבודת המטה (ענינו של נפתלי)⁴⁷, כאמור, שע"י „סוף מעשה“ (נפתלי) מתגלית ה„מחשבה תחלה“ (אשר), בחי' תחלה שלפני תחלת מחשבה, שרשם של ישראל בעצמותו ית' (בחי' „אנת הוא חד“), כפי שנמשך ומתגלה למטה בפועל ממש⁴⁸, ועד לאופן ד„מראה באצבעו ואומר זה“⁴⁹ („זה“ בגימטריא י"ב, „ביום שנים עשר יום“).

ד. ויש לומר שהעילוי ד„סוף מעשה“ שמגיע „במחשבה תחלה“ (תחלה שלפני תחלת המחשבה), נרמו גם בהמשך ד„ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי“ ליום שלפני³⁶, „ביום“³⁷ עשתי עשר יום נשיא לבני אשר³⁸;

ענינו של אשר מודגש בשמו - שנקרא ע"ש „באשרי כי אשרוני בנות“³⁹, וכתיב⁴⁰ „מאשר שמנה לחמו והוא יתן מעדני מלך“ - ענין התענוג⁴¹, שקשור עם בחי' היחידה, עצם הנפש⁴².

ויומתק יותר ע"פ המבואר במדרש⁴³ ש„אשר נקרא שמו לשם גאולתן של ישראל“, „אין אישורן של ישראל אלא על שבחרו בהקב"ה להיות להם לאלקים והקב"ה בחר בהם להיות לו לעם סגולה. . הקריב קרבנו ע"ש הבחירה שבתר הקב"ה בישראל מכל האומות“, היינו, שבענינו של אשר מודגשת ההתקשרות

(44) ראה יהל אור ע' מת. אה"ת דברים ע' יט.

סה"מ עטר"ת ע' תקנב. תקפו.

(45) תקו"ז בהקדמה (יו, א).

(46) נוסח ההושענות דיום ג' דחגה"ס.

(47) להעיר מדברי המדרש (שבהערה 38) בביאור הסדר דאשר ונפתלי - „כשם שמחשבת ישראל עלתה תחלה לפני המקום ואח"כ תיקן להם תורה, לכך הקדים אשר לנפתלי“; ולאידך, מעלתן של ישראל מתגלית ע"י העבודה בפועל - „לפי שאישורן של ישראל הי' תלוי על התורה לפיכך הקריב נפתלי אחר אשר“. וראה הערה הבאה.

(48) ויש לומר, שכיון שהכוונה היא שיומשך בגילוי בפועל ממש, הרי, ע"י ההמשכה בגילוי בפועל ממש („סוף מעשה“) ניתוסף עליו גדול יותר („מחשבה תחלה“).

(49) ראה תענית בסופה. שמו"ר ספכ"ג. פרש"י בשלח טו, ב.

(36) ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו - שיום עשתי עשר חל בערב שבת, שה„אכילה“ שלו („מי שטרח בערב שבת יאכל“) בשבת, ביום שנים עשר.

(37) נשא ז, עב.

(38) ובלשון המדרש (במדב"ר פ"ד, יא) - „למה הקריב נפתלי אחר אשר כו“.

(39) ויצא ל, יג.

(40) ויחי מט, כ.

(41) ראה תו"א תולדות יח, סע"ב. שמות נג,

ב. יתרו ע, ריש ע"ב. תצוה פ, א. ובכ"מ.

(42) להעיר ש„אשר“ בגימטריא תק"א - ת"ק (סדר השתלשלות) בתוספת א' - שמורה על בחי' שלמעלה מסדר השתלשלות (ראה לקו"ש חכ"ו ע' 207).

(43) במדב"ר פ"ד י"ד. וראה סה"מ מלוקט

ח"ג ע' צט ואילך.

„משלהם“), שקדמו לתורה⁵⁵, בבחי' „מחשבה תחלה“⁵⁶.

ה. והנה, הענין ד„סוף מעשה במחשבה תחלה“ (שב„סוף מעשה“ מתגלית בחי' תחלה שלפני ולמעלה מתחלת המחשבה, שלא נתגלתה גם בתחלת המחשבה) מודגש במיוחד בנוגע לענין הגאולה:

זמן הגאולה, „קץ הימין“⁵⁷, הוא סתום וחתום, כמ"ש „סתום הדברים וחתום הספר עד עת קץ“⁵⁸, „כי סתומים וחתומים הדברים עד עת קץ“⁵⁹. וטעם הדבר - כיון שהגאולה עצמה הו"ע סתום וחתום, היינו, שהגילויים דימות המשיח הם מדרגא נעלית ביותר שהיא באופן של סתימות, ובלשון הרמב"ם⁶⁰ ש„באותו הזמן כו' יהיו ישראל חכמים גדולים ויודעים דברים הסתומים“, ובגלל זה נעשה גם זמן הגאולה סתום וחתום.

ויתירה מזה - שהסתימות דהגאולה היא לא רק ביחס לנבראים, אלא גם ביחס להקב"ה (כביכול), כדרשת חז"ל⁶¹ על הפסוק⁶² „יום נקם בלבי ושנת גאולי באה“, „ללבי גליתי לאברי לא גליתי“ („לא הוצאתי דבר מפי שהיו

וענין זה מודגש גם בהמשך ביום י"ג ניסן (בגימטריא אחד⁶⁰), שבו קורין „זאת חנוכת המזבח וגו'“, וממשיכים בפ' בהעלותך את הנרות - שבזה מודגש גמר ושלימות העבודה, „סוף מעשה“, הן בנוגע לסך-הכל דקרבנות כל י"ב הנשיאים⁶¹, והן בנוגע להדלקת המנורה ופעולתה בכל העולם כולו; ועי"ז מתגלית מעלתם העצמית של ישראל, מצד שרשם בבחי' „מחשבה תחלה“.

ויש לומר, שמעלתם של ישראל מצד שרשם בבחי' „מחשבה תחלה“ נרמזת גם בדרשת חז"ל (ע"ד סמיכות פרשת הנשיאים לפרשת המנורה), „שלך גדולה משלהם“⁶² - דיש לפרש גם (כפי שמצינו בכיו"ב⁶³) שהגדלות „שלך“ היא „משלהם“, היינו, שמעלת העבודה בעניני התומ"צ שמרומים בהדלקת המנורה („שלך“), „נר מצוה ותורה אור“⁶⁴, היא, לאחרי (וכתוצאה מזה)קדמת מעלתם העצמית של ישראל

50) ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו - שי"ג (אחד) בניסן חל ביום הראשון בשבוע, שנקרא „יום אחד“ (בראשית א, ה).

51) ומעלה גם לגבי י"ב ניסן - דאף שנשלמו בפועל הקרבנות דכל י"ב הנשיאים, הרי, ביום הי"ב מודגש (בעיקר) קרבנו של נשיא הי"ב בפ"ע (לא רק בתור סיום י"ב הנשיאים), משא"כ ביום י"ג ניסן, שבו קורין בגלוי ובפועל הסך-הכל דקרבנות כל י"ב הנשיאים.

52) פרשי ר"פ בהעלותך.

53) ולדוגמא: „יפה כח הבן מכת האב“ - שהעילוי ד„כח הבן“ הוא „מכח האב“, מכחו העצמי של האב (ראה לקו"ש חכ"ג ע' 222. וש"נ).

54) משלי ו, כג.

55) ב"ר פ"א, ד. ועוד.

56) ובלשון המדרש (לעיל הערה 47) - „מחשבת ישראל עלתה תחלה לפני המקום ואח"כ תיקן להם תורה“.

57) דניאל בסופו. וראה או"ת ר"פ מקץ. וש"נ.

58) שם, ד.

59) שם, ט.

60) ה' מלכים בסופו.

61) סנהדרין צט, א.

62) ישע' סג, ד.

כיון שזמן הגאולה הוא סתום וחתום (כנ"ל), ה"ז שייך לחלק הזמן דעתיד - גאולה העתידה לבוא.

וביחד עם זה, הרי, הצפי" לגאולה היא באופן ד"אחכה לו בכל יום שיבוא"⁶⁷, שביאת המשיח היא בכל יום ממש, ולא רק בהמשך היום (בחלק העתיד שבו), אלא באופן ש"לא עיכבן כהרף עין"⁶⁸, ברגע זה ממש - רגע ההוה, ועד שברגע שלאח"ז ה"ז רגע של העבר.

וההסברה בזה - ע"פ האמור שעניני הגאולה הם מדרגא שלמעלה מהגדרים דהעלם וגילוי שע"ז נעשה החיבור דהעלם וגילוי, ודוגמתו בנוגע לזמן הגאולה - למעלה מגדרי הזמן, שע"ז נעשה החיבור דעתיד עם הוה ועבר, שהגאולה העתידה היא ברגע ההוה ועד לרגע העבר, היינו, החיבור דהגילוי מלמעלה (גאולה העתידה) עם עבודת המטה (זמן ההוה).

ז. והביאור בזה באותיות פשוטות - בנוגע להנהגת האדם:

בהיחס של האדם לדבר העתיד והשפעתו על ההוה, יש חילוק בין דבר העתיד שזמנו ידוע לדבר העתיד שזמנו אינו ידוע - שדבר העתיד שידועים שיבוא בזמן מסויים, הרי, עד בוא זמן מסויים זה מתייחסים אליו כדבר העתיד, ובמילא, אין זה פועל שינוי (כ"כ) בהמצב שבזמן ההוה (כי אם כפי הדרוש בתור הכנה להעתיד), משא"כ דבר העתיד שזמנו אינו ידוע, אלא יכול

איברי יכולין לשמוע אבל בלבי הי' טמון הדבר"⁶³, "סתום וחתום שלא הוציא אותו הקב"ה בפיו"⁶⁴, "לבא לפומא לא גליא"⁶⁵, היינו, שעניני הגאולה הם בדרגא נעלית כל כך שגם אצל הקב"ה ה"ז בבחי' העלם ("בלבי") שלמעלה מגילוי (בדיבור בפה"⁶⁶) - ע"ד "מחשבה תחלה", "תחלה" שלפני ולמעלה מהגילוי דתחלת המחשבה.

ודרגא נעלית זו, העלם שלמעלה מגילוי, "מחשבה תחלה" - נמשכת ומתגלית ב"סוף מעשה", בסיום וגמר מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות, שע"ז פועלים העילוי והשלימות דימות המשיח, ש"דברים הסתומים", סתימות והעלם שלמעלה מגילוי, יומשכו ויתגלו למטה בפועל ממש.

ו. ובעומק יותר - שהגילוי ד"מחשבה תחלה" ב"סוף מעשה" (שגם ה"דברים הסתומים" נמשכים ומתגלים למטה) מדגיש עוד יותר גודל מעלת עניני הגאולה, שנמשכים מדרגא נעלית שהיא למעלה (לא רק מבחי' הגילויים, בחי' ההעלם שלמעלה מגילוי, אלא גם למעלה) מהגדרים דהעלם וגילוי, שע"ז נעשה החיבור דהעלם וגילוי, שגם הענינים הכי נעלמים נמשכים בגילוי.

וענין זה מודגש גם בנוגע לזמן הגאולה:

(63) פרש"י סנהדרין שם.

(64) תדא"ג מהרש"א שם.

(65) זו"ח בראשית ח, א. מדרש תהלים ט, ב.

(66) וכיון שהכוונה כאן לשלילת הדיבור (לא

לזולת, אלא) גם לעצמו ("לא הוצאתי דבר מפי

שהיו איברי יכולין לשמוע") - ה"ז ע"ד ענין

המחשבה.

(67) עיקר הי"ב מ"ג העיקרים. וראה לקו"ש

חכ"ג ע' 394 ואילך.

(68) מכילתא ופרש"י בא יב, מא.

השלימות דמעשינו ועבודתינו בהפצת המעיינות חוצה ע"י רבותינו נשיאינו בדורות שלפנינו, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר, שהעיד בזמנו (לפני עשרות שנים) שכבר סיימו כל עניני העבודה, אפילו „צחצוח הכפתורים”⁷⁰, ועומדים מוכנים („עמדו הכן כולכם”⁷¹) לביאת משיח צדקנו, ועאכ"כ לאחרי שנשלמו ארבעים שנה בדורנו זה (ארבעים – לאחרי הסתלקות כ"ק מו"ח אדמו"ר) שבהם „קאי איניש אדעתי” דרבי⁷², שע"ז ניתוסף עוד יותר בכל עניני תומ"צ כולל ובמיוחד בהפצת המעיינות חוצה בתכלית השלימות.

זאת ועוד:

התקופה דארבעים שנה קשורה עם זמן הגאולה – כדאיאת בזהר⁷³, „זמן גאולתם של ישראל בשנת הארבעים הוא”, ועד"ו איאת בגמרא⁷⁴ (באותה סוגיא שבה נתבאר שהקץ הו"ע נעלם שלא נתגלה בדיבור) „ימות המשיח ארבעים שנה שנאמר⁷⁵ ארבעים שנה אקוט בדור”, „אקח את ישראל ואמלוך עליהם. . היינו משיח ששינויין גדולים יהיו בדורו”⁷⁶, „קרא⁷⁷ איירי במשיח, דכתיב לעיל מיני⁷⁸ היום אם בקולו תשמעו וגו' דהיינו היום אתי משיח אם בקולו תשמעו כדאמרינן לעיל”⁷⁹.

ובפרט שהשלימות דארבעים שנה

לבוא בכל עת, ה"ז באופן שהעמיד משפיע ומשנה את ההוה, שהנהגה בהוה נקבעת בהתאם למצב העתיד.

ומזה מובן גם בנוגע להיחס לגאולה העתידה לבוא והשפעתה על זמן הזה:

אילו הי' הקץ ידוע – אזי היחס להגאולה הי' כמו לדבר השייך לעתיד שאינו פועל שינוי (כ"כ) בזמן ההוה; משא"כ כשהקץ אינו ידוע, וביחד עם זה, יודעים בוודאות שיכול להיות בכל רגע ומצפים שיהי' ברגע זה – אזי היחס להגאולה הוא כמו לדבר השייך להוה, היינו, שהנהגה בהוה היא באופן המתאים למעמד ומצב דגאולה העתידה, דכיון שהגאולה יכולה לבוא תיכף ומיד ממש, הרי, בכל רגע ורגע צריכים להיות מוכנים להגאולה.

ובסגנון אחר קצת – שנעשה החיבור דגלות עם גאולה, שבזמן הגלות עומדים מוכנים להגאולה, ולא עוד אלא שמהפכים הגלות לגאולה, שהאותיות ד„גולה” מתהפכות להיות חלק מ„גאולה” (עי"ז שממשיכים בהם האל"ף, אלופו של עולם)⁸⁰, כיון שמתגלית בחי' הכי נעלית שלמעלה מגולה וגאולה שעל ידה נעשה החיבור ועד להפיכת גולה לגאולה.

ה. וענין זה מודגש במיוחד בדורנו זה ובתקופתנו זו:

דורנו זה הוא דור האחרון של הגלות – בסוף זמן הגלות, לאחרי שישנה כבר השלימות ד„מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות”, „סוף מעשה”, כולל גם

(70) שיחת שמח"ת תרפ"ט.

(71) אג"ק שלו ח"ד ריש ע' רעט.

(72) ע"ז ה, ריש ע"ב.

(73) ח"א קלו, סע"ב – במדרש הנעלם.

(74) תהלים צה, יו"ד.

(75) שם, ז.

(76) צח, א.

(69) ראה ויק"ר ספלי"ב. לקו"ת בעלותך לה,

ג. ובכ"מ.

המזמור תהלים שאמירתו⁸¹ מתחילה „ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר” בשנה זו – מזמור פ”ט⁸²:

בסיום מזמור פ”ט מדובר אודות סיום וגמר העבודה בזמן הגלות, „סוף מעשה” – „אשר חרפו אויבך ה’ אשר חרפו עקבות משיחך”⁸³, דקאי על העבודה בסוף זמן הגלות, „עקבות משיחך”⁸³ („סופי מלך המשיח”⁸⁴), שהירידה היא גדולה ביותר עד כדי כך שישנם אלה ש„חרפו עקבות משיחך”, תחתון שאין תחתון למטה ממנו, אשר, הכוונה בזה היא כדי לברר גם התחתון שאין תחתון למטה ממנו.

וכיון ש„סוף מעשה במחשבה תחלה”, כאמור לעיל (ס”ב) שהכוונה דבירור התחתון („סוף מעשה”) היא בעצמותו ית’ („במחשבה תחלה”), לכן, ע”י העבודה דבירור התחתון שאין תחתון למטה ממנו שב„סוף מעשה” מתגלה קץ הגאולה שב„מחשבה תחלה”⁸⁵ – כמודגש בחתימת המזמור

היא בשנת ה’תש”נ, „הי’ תהי’ שנת נסים”, זמן מוכשר ומסוגל לנסים, מתחיל מהנס העיקרי דגאולה האמיתית והשלימה, ולאחרי כמה חדשים בשנת תש”נ – בחודש שבט⁷⁷, ולאח”ז כבר עבר כל חודש אדר, שבו מרבית בשמחה⁷⁸, שפורצת כל הגדרים⁷⁹, החל מגדרי הגלות, ונמצאים כבר בעיצומו של חודש ניסן, חודש של גאולה באופן ד„נסי נסים”, ובי”ב ניסן, כשישנה כבר השלימות דכל י”ב הנשיאים⁸⁰ – הרי בודאי שנמצאים כבר ב„סוף מעשה”, ובמילא, מתגלית בחי’ „מחשבה תחלה”, כאמור, שקץ הגאולה שסתום וחתום מתגלה בגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש.

ומזה מובן שהשליחות המיוחדת של דורנו זה, שמודגשת ביותר בתקופתנו זו, מתבטאת בהענין ד„סוף מעשה במחשבה תחלה” – לגלות את קץ הגאולה („מחשבה תחלה”) בסוף זמן הגלות („סוף מעשה”) ע”י הצפי’ וההכנה להגאולה עד שמביאים את הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש.

ט. ויש לקשר האמור לעיל עם

81 ע”פ המנהג המקובל מהבעש”ט לומר בכל יום מזמור תהלים המתאים למספר שנתיו (אג”ק אדמור” מהור”צ ח”י ע’ נג. וש”נ).

82 בהבא לקמן – ראה גם קובץ י”א ניסן שנת הפ”ט (קה”ת, ברוקלין. תש”ג).

83 פסוק נב.

84 פרש”י עה”פ.

85 ודוגמתו בגאולה מצרים שהתחלתה בשבת הגדול שבו „היתה התחלת הגאולה והנסים” (שו”ע אדה”ז או”ח סת”ל ס”ב) – הנס ד„למכה מצרים בבכוריהם” (שו”ע אדה”ז שם ס”א), שבו מודגשת הפעולה בבירור בכורי מצרים, התוקף דמצרים, תחתון שאין תחתון למטה ממנו.

ועפ”ז יש להוסיף בביאור טעמו של רבינו הקזן שמביא רק נס זה, ולא הנסים שנעשו

77 שנקרא בכתוב „עשתי עשר חודש” – בחי’ אחד עשר, כנ”ל ס”ד (וראה בארוכה סה”ש תש”נ ח”א ע’ 251 ס”ה).

78 תענית כט, סע”א. מג”א או”ח סו”ס תרפו.

79 ראה בארוכה סה”מ תרנ”ז ס”ע רכג ואילך.

80 כולל ובמיוחד – העילוי ד„ביום עשתי עשר יום נשיא לבני אשר”, ההתקשרות העצמית דישראל עם הקב”ה, כפי שמתגלית למטה בפועל ממש, „ביום שנים עשר יום נשיא לבני נפתלי” (כנ”ל ס”ד).

באופן נצחי - גאולה שאין אחרי גלות⁹³ (דכיון שכבר נתברר התחתון שאין תחתון למטה ממנו, בטלה האפשרות לענין של גלות).

והכח לזה מבואר בהתחלת המזמור - „משכיל לאיתן האזרחי“⁹⁴:

מבואר בדרושי חסידות ש, איתן הוא עצם הנשמה שדבוקה בהעצמות חלק אלקה ממעל⁹⁵, ונקרא „האזרחי“, „מלשון אזרח הארץ שיש בכל אחד ואחד בחי' זו מאז מעולם כי ישראל עלו במחשבה⁹⁶, „מחשבה תחלה“⁹⁷. וענינו בעבודה - „איתן הוא התוקף דנשמה הבא בגילוי בהכח דמס"נ⁹⁸,

ב„ברוך ה' לעולם אמן ואמן“⁹⁶, „ראה המשורר ברוח הקודש ביאת המשיח על כן נתן תודות לשם“⁹⁷.

ויש להוסיף, שבפסוק „ברוך הוי' לעולם אמן ואמן“ נרמז גם תוכן העבודה שב„סוף מעשה“ שעי"ז מתגלה קץ הגאולה שב„מחשבה תחלה“ - שממשיכים (ברוך מלשון המשכה⁹⁸) הגילוי דשם הוי' בהעלם (עולם מלשון העלם⁹⁹) והסתר דחושך הגלות, ועד שמנצחים חושך הגלות, כמרמוז ב„אמן“ שמורה על נצחון המלחמה¹⁰⁰, ומורה גם על „קיום הדבר ואמיתותו“¹⁰¹, ומוסיף „(אמן) ואמן“, „כפל¹⁰² הדבר לחיזוק“¹⁰¹, שמדגיש תוקף הנצחון

93) מכילתא בשלח טו, א. הובא בתוד"ה הג' ונאמר - פסחים קטז, ב.

94) להעיר שב„משכיל לאיתן האזרחי“ מרומז גם החיבור דעבר הוה ועתידי (כיון שהגאולה היא מבחי' שלמעלה מהגדרים דהעלם וגילוי, ובמילא גם למעלה מגדרי התחלקות הזמן, כנ"ל ס"ו) - כי, נוסף על הפירוש ד„אזרחי“, „מלשון אזרח הארץ, שיש בכל אחד בחינה זו מאז מעולם“, בלשון עבר, יש גם הפירוש ד„אזרחי“ בלשון עתיד, „שעתיד להזריח“, „ושני הפירושים אמת שלעתיד יורית ויאיר בחינה זו בגילוי בכל אחד מישראל“ (לקו"ת ר"פ ראה), היינו, ש„עיקר גילוי זה יהי' לע"ל כנודע, אמנם גם עתה (בהוה) הוא זורח ומאיר כו"ו“ (סה"מ תרפ"ה ע' סא).

95) קונטרס לימוד החסידות ע' 5.

96) לקו"ת שם.

97) ראה גם מאמרי אדהאמ"צ (דברים כרך ב' ע' שע ואילך) ש„עלו במחשבה היינו, במו"ס, כי הרצון נקרא מחשבה . . . ויש רצון המלוּבש במחשבה וחכמה ויש רצון הפשוט שלמעלה מן החכמה ונק' מוחא סתימאה, רצון סתום ונעלם בהעלם עצמות אוא"ס . . . ישראל כבר עלו במו"ס הנ"ל ובשבילים נמשך כל ההשתלשלות דאבי"ע כארו"ל במי נמלך בנשמותיהם של צדיקים, כידוע דסוף מעשה עלה במו"ס הנ"ל“.

לישראל (ראה בארוכה לקו"ש חל"ז ע' 7 ואילך. וש"ג) - כדי להדגיש שהגאולה קשורה עם העילוי דבירור התחתון דוקא.

86) להעיר גם מיל"ש עמוס בסופו (רמו תקמט) „אם ראית דור אחר דור מתרף צפה לרגליו של משיח, ומאי טעמא, אשר חרפו אויבך ה' אשר חרפו עקבות משיחך, ומה כתיב בתרי' ברוך ה' לעולם אמן ואמן“ (וראה גם שיחת כ"ק אדנ"ע שמח"ת תרס"א* ונדפסה בלקו"ד ח"ד תשפו, ב ואילך. ועוד) בקשר לשיבת תומכי תמימים, שתלמידיו יוצאים למלחמת בית דוד, עד שפועלים התגלות וביאת דוד מלכא משיחא.

87) פיי' הראב"ע עה"פ.

88) תו"א מקץ לו, ג. ובכ"מ.

89) לקו"ת שלח לו, ד. ובכ"מ.

90) ראה נזיר בסופה. וש"ג.

91) חדא"ג מהרש"א לסנהדרין קי, סע"ב.

92) להעיר גם מהשייכות ד„כפל“ לגאולה (ראה יל"ש ר"פ לך לך (רמו סד). אוה"ת לך לך עדרת, א. סה"מ תרכ"ז ע' טו ואילך. תר"ל ע' ט' ואילך).

(* ולהעיר, שבשנה זו (שמח"ת תש"ו) מלאו פ"ט שנה לאמירת שיחה זו.

עבדיי¹⁰⁶, „מצאתי¹⁰⁷ דוד עבדי בשמן¹⁰⁸
קדשי משחתיו¹⁰⁹, ביאת דוד מלכא
משיחא בפועל ממש¹¹⁰.

(106) פסוק ד.

(107) „מצאתי“ דייקא, דכיון שקין הגאולה
הוא חתום וסתום, התגלותו היא באופן של
מציאה.

(108) להעיר מהשייכות ל„נשיא לבני אשר“ -
„מאשר שוננה להמו“.

(109) פסוק כא.

(110) ולהעיר, שע”פ האמור לעיל (בהערות
שלפניו) השייכות המזמור פ”ט ל„נשיא לבני
אשר“, יש לבאר ההמשך במזמור שלא”ו, מזמור
צ’, ל„נשיא לבני נפתלי“ - כי, התחלת המזמור
„תפלה למשה“ הוא ענינו של נפתלי, וסיומו
„ויהי נועם ג’ ומעשה ידינו כוננה“, שבו
מודגשת מעלת עבודת המטה דוקא, „סוף מעשה“
(כנ”ל ס”ג).

ויש לומר, שלאחרי סיום הגלות במזמור פ”ט
מתחילה במזמור צ’ תקופה חדשה - התקופה
שלאחרי הגאולה* (כמובן גם מהמשך המזמורים
- „מזמור שיר ליום השבת“ (מזמור צב), „ליום
שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים“ (תמיד
בסופה), והתחלתה בענין התפלה („תפלה
למשה“), החיבור וההתאחדות עם הקב”ה בכבודו
ובעצמו** בתכלית השלימות, שכן לאחרי כל
העילויים שלפניו ניתוסף עליו גדול יותר שבאין
ערוך***.

ונקרא „האזרחי“, שקאי על אברהם
אבינו⁹⁸, „אחד ה’ אברהם“⁹⁹, שפתח
הצינור דמס”נ לכל ישראל¹⁰⁰. והפירוש
ד„משכיל לאיתן האזרחי“ - ש„איתן
יש לו משכיל (מקור השכל, והוא
לשון מפעיל¹⁰¹), מה שע”י כח המשכיל
הוא האזרחי, מזריח לכל הכחות
והחושים“¹⁰².

ועפ”ו מובן הקשר והשייכות
דהתחלת וסיום המזמור - שהכח
לעבודה ב„סוף מעשה“ במעמד ומצב
ד„אשר חרפו עקבות משיח“, הוא,
מצד ההתקשרות העצמית דישאל עם
הקב”ה, בחי’ איתן האזרחי, שבח”ו זו
מתגלית בזמן הגלות, ובפרט בחושך
כפול ומכופל שבסוף הגלות, „סוף
מעשה“, שאז מאיר ומתגלה בכאו”א
מישראל כח המס”נ¹⁰³, ובאופן שחודר
בכל מציאותו, „מזריח בכל הכחות
והחושים“.

ועוד ועיקר - שע”י מגלים קין
הגאולה¹⁰⁴, כמ”ש בהמשך המזמור
„כרתי ברית לבחירי¹⁰⁵ נשבעתי לדוד

(98) ראה ב”ב טו, א. זח”א רל, ב. פרשי
עפ”פ.

(99) יחזקאל לג, כד.

(100) ראה סה”מ מלוקט ח”א ע’ קפה. וש”נ.

(101) מאמרי אדהאמ”צ שם.

(102) קונטרס לימוד ההסידות ע’ 6.

(103) ראה סה”מ מלוקט ח”ג ע’ קכג, וש”נ.

(104) להעיר מהשייכות דגאולה ל„יום עשתי
עשר יום נשיא לבני אשר“ (שבו מתחילים אמירת
מזמור זה) - „אשר נקרא שמו לשם גאולתן של
ישראל“ (כנ”ל ס”ד). וראה גם לקוטי לוי”צ אג”ק
ע’ טיט.

(105) להעיר מהשייכות לענין הבחירה
שבקרבו של אשר ש„הקריב קרבנו ע”ש הבחירה
שבחר הקב”ה בישראל מכל האומות“ (כנ”ל ס”ד).

י. ויש להוסיף ולקשר האמור לעיל גם עם פרשת השבוע - פ' צו:

בהתחלת פ' צו מדובר אודות "תורת העולה", החל מ"עולת תמיד" שהיא התחלת וסיום כל הקרבנות, כמ"ש¹¹¹ "וערך עלי' העולה והקטיר עלי' חלבי השלמים", "עולת תמיד היא תקדים . . . שלא יא דבר מאוחר לתמיד של בין הערביים"¹¹², ובהמשך הפרשה מדובר אודות שאר קרבנות (מנחה, חטאת ואשם ושלמים), ולאח'ז' פרשת ימי המילואים דהנוכת המשכן.

ושם הפרשה - "צו" - מדגיש ענין הזריזות, "אינ¹¹³ צו אלא לשון זירוז מיד ולדורות"¹¹⁴, ו"מגיד דבריו ליעקב גו"¹¹⁵, "מה שהוא עושה הוא אומר לישראל לעשות"¹¹⁶ - הזירוז דהקב"ה (כביכול) להביא תיכף ומיד את הגאולה האמיתית והשלימה, שאז יקיימו הציווי "צו את אהרן גו' זאת תורת העולה וגו'" בפועל ממש¹¹⁷, ע"י הקרבת הקרבנות ע"ג המזבח שבביהמ"ק השלישי באופן תמידי ונצחי, כמ"ש¹¹⁸ "אש תמיד תוקד על המזבח לא תכבה". ובפרט לאחר שלימות עבודתם של ישראל בנוגע למזבח שבלבם פנימה

(כידוע¹¹⁹ שהלב רומז על המזבח), עד לפנימיות הלב (בחי' איתן¹²⁰), אשר, ענין זה הוא בהדגשה יתירה בשנת הארבעים, ש"נת¹²¹ ה' לכם לב לדעת וגו'"¹²² - הרי בודאי שהקב"ה צריך ליתן ונותן להם האפשרות שתהי' עבודת הקרבנות ע"ג המזבח שבביהמ"ק כפשוטו ממש.

ויש להוסיף בזה ע"פ המבואר בפ"י האוה"ח הקדוש ש"בדרך רמז תרמוז כל הפרשה על גלות האחרון שאנו בו כו"י:

בפירוש פרטי עניני הפרשה ושייכותם לגלות האחרון, מפרש גם הפסוק "כל הלילה עד הבוקר" - ש"ביאר עד מתי יהיו ישראל (בגלות) . . . כל הלילה שהוא זמן הגלות שנמשל ללילה . . . עד הבוקר שהוא זמן שיריק עלינו כבודו ואתא בוקר", ומפרש שזמן הבוקר הוא "אחר עבור ת"ק לאלף הששי . . . כי יומו של הקב"ה אלף שנה . . . ת"ק ראשונים מדת לילה ות"ק שניים מדת יום".

ואם בנוגע לשנת ה'ת"ק כותב האוה"ח שזהו הזמן דבוקר הגאולה - הרי עאכ"כ בנוגע לשנת ה'תש"נ, שזמן זה הוא (לא רק בוקר, אלא) כבר חצות היום (דאלף הששי)¹²³, וכיון שכן, בודאי שצריכה לבוא הגאולה האמיתית

(111) ו, ה.

(112) פרש"י עה"פ.

(113) תו"כ ופרש"י ריש פרשתנו.

(114) להעיר, ש"מיד ולדורות" רומז על החיבור דהיה ועתיד (כנ"ל ס"ו). וראה גם הערה (94).

(115) תהלים קמו, יט.

(116) שמו"ר פ"ל, ט.

(117) לא רק באופן ד"ונשלמה פרים שפתינו" (הושע יד, ג).

(118) ו, ו.

(119) ראה לקו"ת דרושי סוכות עה, ג. ובכ"מ.

(120) מכתב י"א ניסן שנה זו (תש"נ).

(121) תבוא כט, ג.

(122) ראה בארוכה מכתב הנ"ל.

(123) ולכמה דעות - שנת ה'ת"ק היא חצות

היום, ושנת ה'תש"נ היא שעה שלישית אחר חצות, בסמיכות ממש לכניסת "יום שכולו שבת" (ראה סה"ש תש"נ ח"א ע' 254 ואילך ס"ח"ט).

והשלימה תיכף ומיד ממש, בתכלית הזירו, „לא עיכבן כהרף עין“⁶⁸.

ומפ' צו באים לפ' שמיני (שמתחילים לקרוא במנחת שבת) - „ויהי ביום השמיני“, „שמיני למילואים הוא ר"ח ניסן שהוקם המשכן בו ביום“¹²⁴, ועד לסיום וגמר הקמת המשכן בתכלית השלימות - השראת השכינה, כמ"ש¹²⁵, „ויצאו ויברכו את העם“, „אמרו ויהי נועם ה' אלקינו עלינו“¹²⁶, יהי רצון שתשרה שכינה במעשה ידיכם“¹²⁷, ותיכף ומיד „וירא כבוד ה' אל כל העם“¹²⁵, „ותצא אש מלפני ה' ותאכל על המזבח גו' וירא כל העם וירונו גו'“¹²⁸, אשר, כל ענינים אלו יהיו בתכלית השלימות בגאולה האמיתית והשלימה, הקשורה עם מספר שמונה¹²⁹ („שמיני“¹³⁰), ותיכף ומיד ממש, ביום הש"ק י"ב ניסן ה'תש"נ, עוד לפני שיקראו בתורה „ויהי ביום השמיני“.

יא. והמעשה הוא העיקר¹³²:
ע"פ האמור לעיל שנמצאים אנו בסמיכות ממש לזמן הגאולה האמיתית והשלימה - יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בהצפי' לגאולה, ובאופן שהצפי' לגאולה פועלת שינוי בהוה, שבסוף זמן הגלות עומדים כבר מוכנים וראויים להגאולה האמיתית והשלימה.

וכן יש להוסיף ב„מעשינו ועבודתנו“ בהענינים שיש להם סגולה מיוחדת לזרז ולהביא את הגאולה:

א) הוספה בלימוד פנימיות התורה והפצת המעיינות חוצה - שעי"ז קא אתי מר דא מלכא משיחא¹³³.

ובהדגשה יתירה בענין שהזמן גרמא - בעמדנו בערב י"ג ניסן, יום ההילולא של הצמח-צדק, כידוע¹³⁴ שבתורתו מודגש ביותר החיבור וההתכללות דנגלה דתורה עם פנימיות התורה, אשר, עי"ז באה הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, שנקרא בב' השמות „צמח“ ו„צדק“¹³⁵.

ובודאי ינצלו יום סגולה זה (והימים הסמוכים אליו) להוסיף בלימוד תורתו של הצמח-צדק (הן בנגלה דתורה והן בנסתר דתורה, קבלה וחסידות), ומה טוב - ג' פעמים במשך המעט-לעת, וכל המרבה הרי זה משובח.

ב) להוסיף בצדקה ש„מקרבת את

(124) תו"כ ופרש"י ר"פ שמיני.

(125) ט, כג.

(126) בסיום וחותם מזמור צ' שבתהלים („א' מ"א מזמורים שבתפלה למשה“ - פרש"י פקודי לט, מג), הבא בהמשך ובסמיכות למזמור פ"ט (כנ"ל הערה 110).

(127) פרש"י עה"פ.

(128) שם, כד.

(129) ראה ערכין יג, ב. אוה"ת ר"פ שמיני.

(130) להעיר ש„שמיני“ הוא גם מלשון שומן (ראה לקו"ש ח"ז ס"ע 337. וש"נ), ובוה נרמות גם השייכות ל„נשיא לבני אשר“ - „מאשר שומנה לחמו“.

(131) להעיר, שגם „ויהי“ רומז על החיבור דעבר ועתיד (ראה לעיל הערה 114) - כי, „יהי“ הוא לשון עתיד, והוא"ו שבתחלתו מהפכת העתיד לעבר (ראה פרש"י ר"פ נת. ויצא כט, טו).

(132) אבות פ"א מ"ז.

(133) אגה"ק דהבעש"ט - כש"ט (קה"ת)

בתלתו. ובכ"מ.

(134) ראה לקו"ש ח"ט ס"ע 250. ועוד.

(135) ראה ס' מעייני הישועה (קה"ת) ע' 150

ואילך. וש"נ.

ועוד והוא העיקר - שבכוא ליל הסדר נהי' „כולנו מסובין“, שכל ארבעת הבנים, הכוללים כל הסוגים דבנ"י, מסובין על שולחנו של אביהם שבשמים, בארצנו הקדושה, בירושלים עיר הקודש ובבית המקדש, „ונאכל שם מן הזבחים ומן הפסחים. . ונודה לך שיר חדש על גאולתנו ועל פדות נפשנו“¹⁴¹, אמן ואמן.

הגאולה¹³⁶, ועד ש„אין ישראל נגאלין אלא בצדקה“¹³⁷.

ובהדגשה יתירה בענין שהזמן גרמא - לנצל את הזמן שנותר עד לכניסת החג כדי להשלים ולהוסיף בנתינת מעות חטים (וצרכי החג¹³⁸) לכל הוקוקים¹³⁹, כך, שלא ישאר יהודי א' במעמד ומצב ד„דכפין“ ו„דצריך“¹⁴⁰.

דצריך כו" - אילו יצוייר שהי' אפשרות כזו (וע"ד הציווי דמחיית עמלק שנמנה בין המצוות שנוהגות לדורות אף שלעתיד לבוא תבטל מציאותו של עמלק* מכל וכל (ראה סהמ"צ להרמב"ם מ"ע קפז)).

(141) נוסח ברכת „אשר גאלנו“ - פסחים קטז, ב.

(136) ב"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ו.
(137) רמב"ם הל' מתנות עניים רפ"י.
(138) כולל גם בנוגע להחייב דשמחת החג אצל נשים („אשה בעלה משמחה“) - עי"ו ש„קונה להם בגדים ותכשיטין“ (רמב"ם הל' יו"ט פ"ו ה"ח. טוש"ע (ואדה"ז) או"ח סתקכ"ט ס"ב (ס"ז)).

(139) ולא רק „די מחסורו אשר יחסר לו“, אלא גם באופן של הרחבה, ועד לעשירות, כמו שבנוגע לעצמו רוצה ומשתדל שכל עניניו יהיו באופן של הרחבה ועשירות.

(140) וגם אז מקום לאמירת „כל דכפין כו' כל

(* וגם ברוחניות - „עמלק“ בגמטריא „ספק“, ואפילו „אשר קרך“, מלשון קרירות - כיון ש„את רוח הטומאה אעביר מן הארץ“.

שבת הגדול – צו

הנס ד, למכה מצרים בבכוריהם" – אתהפכא חשובא לנהורא מעין לע"ל

ומכיון שזה דין (עד לסימן שלם) ב"שולחן-ערוך", אשר, כשמו כן הוא – "שולחן הערוך ומוכן לאכול לפני האדם"⁵, ובלשון הב"י בהקדמתו לשו"ע "קראתי שם ספר זה שולחן ערוך כי בו ימצא ההוגה כל מיני מטעמים ערוכים בכל ושמורים סדורים וברורים", "בדרך קצרה בלשון צח", "בלשון זך ונקי"⁶ – מובן, שגם קריאת השם "שבת הגדול" הו"ע של הלכה למעשה (מלבד המנהגים המיוחדים דשבת הגדול⁷), ועוד ועיקר – שיש בזה לימוד והוראה בעבודת האדם לקונו (ככל דיני התורה שענינם, "לתקן הדעות וליישר כל המעשים"⁸), למעשה בפועל.

ובפרטיות יותר – לימוד והוראה מתוכנו של ה"נס גדול" (הטעם והסיבה לקריאת השם "שבת הגדול"), וגם לימוד מזה ש"שבת שלפני הפסח קורין אותו שבת הגדול", היינו, שה"נס

א. אודות ענינו של שבת הגדול יש סימן שלם בשולחן-ערוך דהבית-יוסף² – "שבת שלפני הפסח קורין אותו שבת הגדול מפני הנס שנעשה בו".

ובפרטיות יותר בשו"ע של רבנו הזקן – "שבת שלפני הפסח קורין אותו שבת הגדול לפי שנעשה בו נס גדול"³, וממשיך לבאר⁴ תוכנו של ה"נס גדול", כדלקמן.

משיחות ש"פ צו, שבת הגדול ה'תשמ"ח. נדפס בסח"ש תשמ"ח ח"א ע' 357 ואילך.

(1) א"ח סת"ל.
(2) להעיר, ששנה זו היא שנת החמש מאות להולדתו של הבית-יוסף (ראה בארכה – שיחת ש"פ ויגש (סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 189 ואילך). ועוד). ומיום הש"ק זה מתברך י"ג ניסן – יום הסתלקותו (שה"ג להחיד"א בערכו), תכלית השלימות דכל מעשיו ותורתו ועבודתו אשר עבד כל ימי חייו. ולהעיר גם מהשייכות דיום ההסתלקות לפעולתו בחיבור השו"ע – כידוע הפתגם הסתלקותו של הב"י (וכן הצ"צ) ב"ג ניסן מרומות בכתוב (אסתר ג, יב), ויקראו סופרי המלך (ע"ש חיבור השו"ע) בחדש הראשון (ניסן) בשלשה עשר יום בו".

(3) וכ"ה – "נס גדול" – בתוס' (ד"ה אותו – שבת פז, ב) ובטור (א"ח שם), אלא, שתוכן הנס נתבאר בטור באו"א מהתוס' (שהובא בשו"ע אדה"ז). וראה לקמן הערות 10; 31.

(4) כדרכו של רבינו הזקן בשו"ע שלו – לבאר גם טעמי ההלכות (ראה הקדמת הרבנים בני הגאון המחבר לשו"ע אדה"ז).

ועפ"ז יש לבאר גם החילוק בין לשון הב"י בשולחן "מפני הנס (סתם) שנעשה בו", ללשון אדה"ז "שנעשה בו נס גדול" – כ"י הב"י, מכיון שאין דרכו לבאר טעמי ההלכות, לכן, גם בנדו"ד שמבאר מדוע "קורין אותו שבת הגדול", מסתפק בביאור כללי – "מפני הנס שנעשה בו", משא"כ

בשו"ע אדה"ז שמבאר גם טעמי ההלכות, מוסיף ומדגיש "שנעשה בו נס גדול" (וראה לקו"ש הי"ב ע' 33 הערה 5).

(5) לשון רש"י ר"פ משפטים.
(6) הקדמת הרבנים בני הגאון המחבר לשו"ע אדה"ז.

(7) שהרי, רק בסעיף ב' כותב רבינו הזקן "והגין במדינות אלו שבשבת הגדול במנחה א"א ברכי נפשי אלא אומרים עבדים היינו כו". ומודגש יותר בשו"ע דהב"י (ובטור) – שהמחבר לא הזכיר כלל ע"ד המנהג דאמירת עבדים היינו (וניתוסף בהגהת הרמ"א), וכל הסימן אינו אלא ע"ד קריאת השם "שבת הגדול".

(8) לשון הרמב"ם בסוף הלי' תמורה.

נעשה שינוי כתוצאה מהנס ד"למכה מצרים בכוריהם" – כי:

בנוגע לביטול שעבוד מצרים – הרי, "בראש השנה בטלה עבודה מאבותינו במצרים"¹¹, כמה חדשים לפני הנס ד"למכה מצרים בכוריהם".

ואילו בנוגע ליציאה ממצרים – הרי, גם הנס ד"למכה מצרים בכוריהם" לא הועיל שפרעה ישלחם ממצרים, והוצרכו להמתין עד למכת בכורות.

ומכיון שנס זה הו"ע צדדי (לכאורה) השייך למצרים בינם לבין עצמם (מצרים ובכוריהם) – מה ראו לקבוע נס זה "לזכרון לדורות" בשבת שלפני הפסח בכל שנה ושנה, ולא עוד, אלא שעשאוהו ענין עיקרי בשבת שלפני הפסח, עד כדי כך, שעל שם זה נקרא השבת כולו¹² – "שבת הגדול"?

ג. וי"ל הביאור בזה:

מהענינים העיקריים דיציאת מצרים – כולל ובמיוחד כפי שנעשית שורש

המצרים כשלוקחין הפסחים לשחוט נתקבצו עליהם להרגן, כי יראתן של מצרים היו בהמות, ועשה להם הקב"ה נס וניצולו, ועד"ז בספר האורה לרש"י (ח"ב ס"ב): "כשראו כן המצרים היו רוצים לקום ולנקום מהם, והיו מעיהם מחותכין ובאש נדעכין, ונדונין ביסורים וחליים רעים ומרים, ולא הויקו לישראל" – הרי זה נס לישראל.

(11) ר"ה יא, א.

(12) ובסגנון אחר – בעומק יותר: מה ענין הנס ד"למכה מצרים בכוריהם", ענין שאירע אצל ארה"ע – לשבת, שכל מציאותו אינו אלא לישראל דוקא (ועד שעכ"ם ששבת הו"ע דהיפך מציאותו) (סנהדרין נח, ס"ב). וראה לקו"ש חט"ו ע' 49 ואילך).

גדול" פועל ענין של גדלות ב"שבת שלפני הפסח", כדלקמן.

ב. בביאור תוכנו של ה"נס גדול" – כותב רבינו הזקן:

"פסח מצרים הי' מקחו מבעשור לחודש . . . ואותו היום שבת הי' . . . וכשלקחו ישראל פסחיהם באותו שבת, נתקבצו בכורי מצרים אצל ישראל ושאלום למה זה הם עושין כך, אמרו להם זבח פסח הוא לה' שיהרג בכורי מצרים, הלכו בכוריהם אצל אבותיהם ואל פרעה לבקש מהם שישלחו את ישראל ולא רצו, ועשו הבכורות עמהם מלחמה והרגו הרבה מהם, וז"ש למכה מצרים בכוריהם. וקבעו נס זה לזכרון לדורות בשבת, וקראוהו שבת הגדול".

וצריך להבין:

(א) בקשת בכורי מצרים מפרעה לשלח את ישראל ממצרים, ועד לעשיית מלחמה עם פרעה בגלל סירובו למלא בקשתם – הו"ע טבעי, שהרי, לאחר שראו שאזהרותיו של משה בכל תשע המכות נתקיימו בפועל, היו בטוחים שתתקיים גם אזהרתו ע"ד מכת בכורות, וא"כ, הענין ד"למכה מצרים בכוריהם" הוא תוצאה טבעית, ולא ענין של נס, ועאכ"כ שאין זה "נס גדול"?

(ב) נס זה, לכאורה, אינו קשור עם (גאולתם של) ישראל¹⁰, שאצלם לא

(9) תהלים קלו, י. וראה מדרש תהלים שם. רש"י ומצו"ד שם.

(10) משא"כ להטעם שהובא בטור – ה"הו שיניהם קהות על ששוחטין את אלוהיהן ולא היו רשאים לומר להם (לישראל) דבר" [וראה גם דעת וקנים לבעלי התוספות (בא יג, ג): "כשראו

ד. ושלמות זו (ביטול והעברת הרע, עד ל, אתהפכא חשוכא לנהורא) – התחילה בה, „נס גדול” ד, למכה מצרים בבכוריהם”²³:

החידוש ב, „נס גדול” ד, למכה מצרים בבכוריהם”, הוא – ההכאה דמצרים („למכה מצרים”) ע”י בכורי מצרים („בבכוריהם”) עצמם, כלומר, לא זו בלבד ש, „מצרים” אינו מנגד לגאולתם של ישראל, אלא יתירה מזה – ש, „בכורי מצרים” עצמם דורשים מפרעה (ועד שעושים עמו מלחמה כו’) להוציא את ישראל ממצרים.

ובפרטיות יותר:

„בכורי מצרים” – מורה על התוקף דמצרים²⁴, ובלשון הקבלה והחסידות²⁵ – כתר דלעו”²⁶.

ומובן, שמלבד התוקף ד, „בכורי מצרים” ע”ד הרגיל, צ”ל הוספה יתירה בהתוקף שלהם לצורך פעולת ההכאה („למכה”).

וזהו החידוש ד, „למכה מצרים בבכוריהם” – שהתוקף ד, „בכורי מצרים”, וכן התוקף המיוחד שניתוסף לצורך פעולת ההכאה, מנוצל על ידם למטרה הפכית מזו של מצרים –

לכל הגאולות¹³, עד לגאולה האמיתית והשלימה ע”י משיח צדקנו, „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות”¹⁴ – ביטול והעברת הרע, היינו, לא זו בלבד שישראל נגאלים ממצרים, אלא עוד זאת, שנעשה גם הביטול וההעברה דמצרים¹⁵, ע”ד ובדוגמת מש”נ בגאולה העתידה – „את רוח הטומאה אעביר מן הארץ”¹⁶.

ויתירה מזה – „אתהפכא חשוכא לנהורא”¹⁷, „לילה”¹⁸ כיום יאיר”¹⁹, אשר, ע”ז נשלמת הכוונה לעשות לו ית’ דירה בתחתונים²⁰, היינו, שגם מציאות ה, „תחתונים”, תחתון שאין למטה ממנו²¹ (ארץ מצרים, „ערות הארץ”²²), נעשית דירה לו ית’.

13 ראה ד”ה כימי צאתך תש”ח רפ”ב. וראה גבורות ה’ למהר”ל מפראג (פס”א. וראה שם פנ”ב) שבגאולת מצרים קבלו בני מעלה עצמית דבני חורין ואין המקרה דגלות שלאח”ז מבטל זה כלל. וראה זח”ב מ, א.

14 מיכה ז, טו.

15 כמ”ש בקריעת ים סוף – שלימות היציאה ממצרים – „ורא ישראל את מצרים מת על שפת הים” (בשלח יד, ל), ד”ל שנוסף לכך שע”ז בטלה אצל בני” אמת מצרים, הרי, המיתה דמצרים הוא גם ענין ותכלית בפ”ע.

16 זכרי’ יג, ב.

17 ראה זח”א ד, א.

18 תהלים קלט, יב. וראה ספר הערכים – חב”ד ח”ב ערך אור – ביחס לחושך ע’ תקצור תקצו. וש”נ.

19 להעיר ממארו”ל (שמו”ר פ”ח, יא) „בעוה”ז עשה להם נס בלילה שהי’ נס עובר, אבל לע”ל הלילה נעשה יום, שנאמר (ישעי’ ל, כו) והי’ אור הלבנה כאור החמה גו” (וראה לקו”ת פרשתנו יו”ד, ג).

20 נהחומא נשא טו. תניא פל”ו. ועוד.

21 תניא שם.

22 מקץ מב, ט. שם, יב. וראה קה”ר פ”א, ד בסופו.

23 בהבא לקמן – ראה גם לקו”ש ח”ב ע’ 35. ח”ז ע’ 61. חכ”ז ס”ע 45 ואילך. ועוד.

24 ראה תרגום אונקלוס בפ”י „בכורי” (ויחי מט, ג) – „חילי וריש תקפ”י”.

25 ראה רמ”ז לוח”ג קמט, א. אוה”ת בא כרך ח ע’ ב’תתקנב.

26 ומובן גם בפשטות – שהרי פרעה הי’ מושל בכיפה (מכילתא בשלח יד, ה. זח”ב ו, א), ולכן, „בכורי מצרים”, התוקף דפרעה, הוא – תכלית התוקף דכל אוה”ע, התוקף דכללות הלעו”ז.

„עולם” מלשון העולם²⁹, ובעולם גופא ה"ה „התחתון במדרגה שאין תחתון למטה ממנו בענין הסתר אורו ית"י³¹, ארץ מצרים, „ערות הארץ”, עד ל„בכורי מצרים” (תכלית התוקף דלעו"ז) – משתנה הטבע גופא³⁰ באופן ש„בכורי מצרים” (תוקף דלעו"ז) נלחמים עם פרעה ומצרים בשביל גאולתם של ישראל ע"י תוקפם הסי³¹, שזהו"ע ד„אתהפכא חשוכא לנהורא” בתכלית השלימות, מעין ודוגמא (והכנה) לשלימות דלעתיד לבוא, ש„לילה כיום יאיר”³².

ה. עפ"ז מובן שגם ה„נס גדול” ד„למכה מצרים בבכוריהם” שייך לישראל, ובשמים – (א) בנוגע להסיבה שעל ידה בא ה„נס גדול”

לעשות מלחמה עם פרעה ומצרים כדי שישלחו את ישראל ממצרים.

ומצד החידוש המיוחד בנס זה (שלא מצינו דוגמתו בשאר נסים²⁷) – נקרא „נס גדול”, כלומר, גדלות בענין הנסים:

נס סתם, פירוש, הנהגה שלמעלה מהטבע, שידוד הטבע, אשר, מציאות וטבע העולם אינם יכולים לעכב הנהגה זו.

אמנם, „נס גדול” (גדלות בענין הנס) הוא – לא באופן שידוד הטבע, כי אם, באופן שחודר במציאות וטבע העולם גופא²⁸, אשר, תמורת היותו

(27) כולל גם הנס דפורים, אף ש„אותו הפה עצמו שאמר והעם לעשות בו כטוב בעיניך הוא עצמו אמר ואתם כתבו על היהודים כטוב בעיניכם, שזהו"ע אתהפכא חשוכא לנהורא” (תו"א צד, *) – כי: ה„אתהפכא” דפורים (א) נעשית ע"י בקשתה של אסתר, (ב) ורק בנוגע לדיבורו של אחשוורוש למרדכי ואסתר, „ואתם כתבו על היהודים כטוב בעיניכם” (אסתר ה, ז), משא"כ ה„אתהפכא” ד„למכה מצרים בבכוריהם” (א) נעשית ע"י בכורי מצרים מצד עצמם (שהרי בני"י לא ביקשו מהם דבר), (ב) והם עצמם (לא רק ע"פ דיבורם וכיו"ב) היכו והרגו במצרים.

(28) ועו"נ „כי לעולם חסדו” (כסיום הכתוב ד„למכה מצרים בבכוריהם”) – המשכת חסדו של הקב"ה (פסחים ק"ח, א – חסד שלמעלה מהשתלשלות), „לעולם” (בטבע העולם גופא וראה סד"ה לעושה נפלאות תש"ד).

(29) לקו"ת שלה, לו, ד. ביאורו להצ"צ ח"א ע' שנה ועוד.

(30) משא"כ בפורים, שעם היותו נס מלובש בטבע, מ"מ „נראה בחוש שכל הסיבות היו רק למעלה מהטבע” (תו"א שם צג, ד. ק, א).

(31) ועפ"ז יש לברר הטעם שאדה"ז השמיט את הטעם שהובא בטור (הנס שהמצרים לא יכלו למנוע מישראל להקריב הפסח), והביא רק את הטעם ד„למכה מצרים בבכוריהם” (אף שהבאת ב' טעמים, ב' נסים, מגדילה יותר מעלת היום (שבת הגדול) שנעשו בו נסים אלו) – כי, תוכן הנס שהמצרים לא יכלו למנוע מישראל להקריב הפסח, הו"ע של נס סתם, שידוד הטבע, ולא „נס גדול”, בטבע גופא, ככפנים.

(32) ולהעיר, שגם בתנוכה מודגש הענין ד„נס גדול (הי' שם)” – כידוע המנהג דבני"י לכתוב על ה„סביבון” האותיות ג' ג' ה' ש' ר"ת „נס גדול הי' שם” (ראה בני ישכר מאמרי חודש כסלו סבת מאמר ב' (מו, ב)) – כי, גם בתנוכה מודגש הענין דבירור החושך דוקא, „הו"י יג"י חשכי”, עד ש„אתהפכא חשוכא לנהורא”, „לילה כיום יאיר” (כמבואר בדרושי תנוכה).

(*) ומ"ש שם ש„למכה מצרים בבכוריהם” הו"א דאתכפאי בלבד (ונס פורים הוא למעלה מזה, בחי' אתהפכא) – הרי זה מפני ששם קאי להפירוש (מכילתא פרשה יג. רבא"ע לתהלים נה"ש) ש„למכה מצרים בבכוריהם” קאי על מכת בכורות (מפורש שם - צד, א).

השבוע, הן ששת ימי המעשה, והן יום השבת שלאחריהם, אשר, מלבד הברכה שיש בו מצ"ע, ה"ה גם מתברך מיום השבת שלפניו.

ועד"ו ב"שבת שלפני הפסח" - שממנו מתברך חג הפסח, כולל גם בקביעות שנה זו שיום ראשון דפסח חל בשבת, שמתברך מהשבת שלפניו, "שבת שלפני הפסח".

ועפ"ז יש לומר שהשם "שבת הגדול" (ולא "שבת דנס גדול") מדגיש (לא את הגדלות דהנס, אלא) את הגדלות דשבת שלפני הפסח (ש"קורין אותו שבת הגדול") לגבי הפסח (- שלכן, בכחו לברך את הפסח).

ויומתק יותר ע"פ המבואר במק"א בטעם קריאת השם "שבת הגדול" - "כי התורה אמרה וספרתם לכם ממחרת השבת"³⁶. . שבת האמור כאן אינו שבת בראשית כי אם יום טוב של פסח³⁷. . אשר לזה . . הנהיגו מימי עולם לקרוא לשבת שלפני הפסח שבת הגדול, להודיע לבני אדם כי יש יום אחריו סמוך ונראה שנקרא שבת ואינו גדול כמוהו, והוא יום טוב של פסח שנקרא גם כן שבת³⁸, שבוה מודגשת הגדלות דשבת שלפני הפסח ("שבת הגדול") לגבי פסח ("שבת" תתס).

וע"פ האמור לעיל ששלימות הגאולה (אתהפכא חשוכא לנהורא,

ב) ובנוגע להמסובב שנעשה כתוצאה מה"נס גדול":

א) בנוגע להסיבה שעל ידה בא ה"נס גדול" - פעולתם של ישראל בלקיחת הפסח, כפשטות המאורע דהנס, ש"כשלקחו ישראל פסחיהם . . נתקבצו בכורי מצרים אצל ישראל ושאלום וכו'", וכתוצאה מזה נתגלגלו הדברים עד ש"עשו הבכורות עמהם מלחמה והרגו הרבה מהם . . למכה מצרים בבכוריהם". כלומר, כאשר בני" עושים את שלהם בהכנות ליצי"מ, ובאופן גלוי גם לעיני אה"ע, אזי פועלים בדרך ממיילא³³ שלימות הבריור בהעולם, ש"בכורי מצרים" ילחמו עם פרעה ומצרים בשביל גאולתם של ישראל (אתהפכא חשוכא לנהורא).

ב) ובנוגע להמסובב שנעשה כתוצאה מה"נס גדול" - כאמור לעיל שע"י ביטול והעברת הלעו"ז עד לאתהפכא חשוכא לנהורא, נעשית דירה לו ית' בתחתונים, מעין "תכלית השלימות . . של ימות המשיח . . גילוי אור א"ס ב"ה בעוה"ז הגשמי"³⁴.

ו. עפ"ז יש לבאר גם מה ש"קבעו נס זה לזכרון לדורות בשבת וקראוהו שבת הגדול":

ענינו של יום השבת - ש"מיני מתברכין כולהו יומין"³⁵, כל ימי

33) שהרי לא נתכוונו לפעול על בכורי מצרים, כי אם, שעסקו בעבודה שלהם בהכנה לפסח, אלא, שעשו זה באופן גלוי לכל, גם לבכורי מצרים, ועד כדי כך, שכאשר שאלום "למה זה הם עושין כך", השיבו בגלוי - "וזב פסח הוא לה' שיהרוג בכורי מצרים".

34) תניא רפ"ז.

35) זח"ב סג, ב, פח, א.

36) אמור כג, טו.

37) מנחות סה, ב ואילך. תו"כ ופרש"י אמור

שם. רמב"ם ה' תמידין ומוספין פ"ז הי"א.

38) ספר אורים גדולים (לר' אברהם ישראל

זאבי - אומיר תקי"ח) למוד כד. הובא בשו"ת

שמן המור (ליוורנו תקנ"ג) תי"ד ס"ו. וראה גם

הגדה שלמה (להרב כשר) פ"ב ס"ד.

יום השבת קשור עם מציאות העולם (שבעת ימי בראשית), שלימות הבריאה. והרי, שלימות הבריאה לאמיתתה היא – כשמתגלה המציאות האמיתית דכל עניני הבריאה, עד לענינים הכי תחתונים, שגם הם נעשים דירה לו ית' שזהו"ע דאתהפכא חשוכא לנהורא – התוכן ד"נס גדול", "למכה מצרים בכוריהם"⁴².

ונוסף לזה, יום השבת מורה גם על שלימות הגאולה – "מזמור⁴³ שיר ליום השבת"⁴⁴, ליום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים"⁴⁵, וענין זה מודגש ביותר ב"שבת הגדול" גדלות (שלימות) בענין הגאולה (שבת).

ז. ויש לקשר כל האמור לעיל עם פרשת השבוע – פ' צו⁴⁶:

"צו" מורה על ענין הזריזות – "אין צו אלא לשון זירו, מיד ולדורות"⁴⁷.

דירה לו ית' בתחתונים) התחיל בהענין ד"למכה מצרים בכוריהם", יש לבאר תוכן העילוי דשבת שלפני הפסח לגבי הפסח, "שבת הגדול" (למעלה משבת סתם דפסח) שמברך את ימי הפסח – ש"שבת הגדול" פועל וממשיך גדלות ("נס גדול") גם בפסח³⁹, היינו, שהגאולה דפסח תהי' לא באופן של נס סתם, אלא באופן של "נס גדול"⁴⁰.

ובסגנון אחר: הפעולה ד"שבת הגדול" היא לא רק בהענין ד"נס גדול" ד"למכה מצרים בכוריהם" (ביחס לבידור ואתהפכא דמצרים), אלא גם⁴¹ המשכת גדלות ב"שבת שלפני (ומברך) הפסח", שכל פרטי עבודתם של ישראל בענין הפסח יהיו באופן של גדלות, שע"ז נעשית כללות הגאולה דפסח באופן של גדלות ("נס גדול").

ויש להוסיף, שב"שבת הגדול" כלולים שני הענינים – הן הגדלות ד"נס גדול", והן הגדלות בענין הפסח, כ"י:

42) ועפ"ז יומתק טעם קביעת ה"נס גדול" בשבת דוקא, ולא בימי החודש (כדרך שנקבעו כל המועדים) – מכיון שתוכנו שלימות הבריאה, הקשורה עם ימי השבוע, ולא עם ימי החודש (ראה לקו"ש חכ"ז ע' 44 ואילך).

43) תהלים צב, א.

44) וקשור גם הענין דאתהפכא – כדרשת חז"ל עה"פ "מזמור שיר ליום השבת", "למשבית מוזיקין מן העולם שלא יזיקין" (תו"כ ויל"ש בחוקותי כו, ו), ובוזה גופא – לא רק ביטול מציאות המוזיקין (שבת סתם), אלא באופן שהמוזיקין עצמם מתהפכים לטוב, "שבת הגדול" (ראה המשך מים רבים תרל"ז פק"א ואילך. וראה לקו"ש ח"י"ז ע' 59 ואילך).

45) תמיד בסופה.

46) ראה שו"ע או"ח סתכ"ח ס"ד: לעולם קורין צו את אהרן קודם פסח בפשוטה.

47) פרש"י צו, ו, ב. וראה גם שיחת ב' ניסן תשמ"ח (סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 353 (לעיל ע' 19) ואילך).

39) ו"ל שמרומו גם בלשון אדה"ז (ס"ב) "שבשבת הגדול היתה התחלת הגאולה והנסים" – התחלה לכללות הגאולה דפסח.

40) ו"ל – גדלות גם לגבי "נסי נסים" (המרומו בב' גו"גין ד"ניסין" – ראה ברכות נו, רע"א ובחדא"ג מהרש"א). ולהעיר, שב' גו"גין בגימטריא מאה – ענין השלימות (כידוע בענין מאה ברכות – ראה תו"א הוספות קכא, ד. ביאהו"ז ר"פ ח"י"ש. המשך חייב אדם לברך תרל"ח. ועוד), והוספת הגדלות הוא באופן שלמעלה מענין המספר, ועד – לגמרי.

41) ואדרבה: בנוגע לעבודה בפועל – פעולת הגדלות היא בעבודתם של ישראל בעניני הפסח, וע"ז נעשה גם – בדרך ממילא – הפעולה ד"למכה מצרים בכוריהם", אתהפכא חשוכא לנהורא (כנ"ל בפנים).

בתחלת פ' צו נאמר⁵² „אש תמיד תוקד על המזבח לא תכבה“. וידועה⁵³ תורת המגיד לרבנו הזקן בפירוש „לא תכבה“ – שע"י האש דקדושה מכבים את ה„לא“, היינו, ביטול הענינים הבלתי־רצויים, ועד ש„השי"ת יהפוך את הלא להן“, היינו, אתהפכא חשוכא לנהורא, תוכנו של ה„נס גדול“ ד„למכה מצרים בכוריהם“.

ח. וענין נוסף בפ' צו – הקשור עם שלימות הבריאה ושלמות הגאולה:

בפ' צו⁵⁴ מסופר בארוכה ובפרטיות אודות שבעת ימי המילואים. ומבואר בדרושי הסידות⁵⁵ שבשבעת ימי המילואים נעשה מילוי ושלמות („מילואים“) בשבעת ימי בראשית (לאחרי הפגם והחסרון ע"י ענין החטא כו'), היינו, שלימות הבריאה, כולל גם השלימות דאתהפכא חשוכא לנהורא („למכה מצרים בכוריהם“).

ומזה באים להעילוי ד„ויהי ביום השמיני“ (שקורין תיכף, במנחת שבת זו, פ' צו)⁵⁶ – „שמיני למילואים שנטל עשר עטרות . . מעין הבחי' הנקרא

והקשר לענין הפסח (שבת שלפני הפסח) – שגם בו מודגש ענין הזריות, כמ"ש⁴⁸ „ואכלתם אותו בחפזון (לשון בהלה⁴⁹ ומהירות)⁵⁰ פסח הוא לה“ „על שם הדילוג והקפיצה“⁵⁰, כלומר, לא רק מהירות סתם, אלא יתירה מזה, שהמהירות עצמה היא (גם) באופן של קפיצה ודילוג.

ועפ"ז מובן הקשר והשייכות ד„שבת הגדול“ לפ' צו – מכיון שגם בפ' צו מודגש התוכן דעילוי והוספה (גדלות) בעניני זריות (כבשבת שלפני הפסח, שבת הגדול), שמלבד המהירות (דילוג ופסיחה) הפסח מצ"ע, ניתוסף בו עוד יותר בענין הזריות מהשבת שלפני (ומברך) הפסח, שבו (בקביעות ע"ד קביעות שנה זו) קורין פ' צו, „אין צו אלא לשון זירוז“⁵¹.

ועוד בהמשך להנ"ל:

(48) בא יב, יא.

(49) להעיר גם מנוסת ההגדה להרמב"ם – „מתחיל על כוס שני ואומר בבהילו יצאנו ממצרים“ (ע"פ תרגום אונקלוס עה"פ (ראה טז, ג) „בחפזון יצאת מארץ מצרים“, „בהילו כו"י. וראה הגדה שלמה רפ"ט).

(50) פרש"י בא שם.

(51) להעיר גם מאנה"ק סכ"א בביאור מעלת הזריות בכל המצוות, ש„זריותי' דאברהם אבינו ע"ה היא העומדת לעד לנו ולבנינו עד עולם“, ובפרט במצות הצדקה*, שע"ז נעשה גם קירוב הגאולה („גדולה צדקה שמקרבת את הגאולה“) באופן של זריות (וראה סה"ש שם – ע' 354 (לעיל ע' 20-19)).

(* ראה פרש"י ריש פרשתנו: „אין צו אלא לשון זירוז כו', אר"ש ביותר צריך הכתוב לזרז במקום שיש חסרון כיס“, והרי' הענין דחסרון כיס" מודגש ביותר במצות הצדקה (נתבאר בארוכה בהתוועות).

(52) ו, ו.

(53) „היום יום" כ' אדר שני. אגרות־קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ע' ע. וראה גם לקו"ש ח"א ע' 217 ואילך.

(54) ח, א ואילך.

(55) לקו"ת פרשתנו י, ד.

(56) ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו – ששבת פ' צו (שבו מתחילין לקרוא „ויהי ביום השמיני“) חל בשמיני בניסן, אשר, נוסף לכך שכל הענינים ד„שמיני“ שייכים זל"ז, הרי, לדעה א' התחילו שבעת ימי המילואים ברח"ג ניסן, ויום השמיני למילואים הוא – שמיני בניסן (ראב"ע פקודי מ, ב. ר"פ שמיני).

ב„יום התונתו זה מתן תורה“⁶⁴ – נגלה דתורה דלעתיד לבוא⁶⁵.

ט. ע”פ כהנ”ל יש לבאר הלימוד וההוראה („והחי יתן אל לבו“⁶⁶) מ„שבת הגדול“ בנוגע למעשה בפועל, בלשון צחה וברורה, „כשולתן הערוך ומוכן לאכול לפני האדם“, לכאו”א מישראל, האנשים והנשים והטף⁶⁷, וביחד ע”ז – כאו”א לפי ענינו:

בעמדנו ב„שבת שלפני הפסח (ש)קורין אותו שבת הגדול“ – צריך לפעול „גדלות“ בכל עניני הפסח שמתברך משבת זה⁶⁸. כלומר, נוסף על ההתעסקות בעניני הפסח „שלושים יום לפני החג“⁶⁹, ומוסיף והולך החל מ”ר”ח

שבעתיים כאור שבעת הימים דלע”ל” (למעלה גם מאור שבעת הימים)⁵⁷, שלימות הגאולה.

ויש להוסיף ולקשר גם עם שיעור היומי ברמב”ם – „האומר לאשה הרי את מקודשת לי בכוס זה של יין . . של דבש“⁵⁸ – ע”פ המבואר במדרשי חז”ל⁵⁹ שענין הנישואין דהקב”ה וכנס”י (ה„מקדש עמו ישראל“) לאמיתתו ובשלימותו יהי לימות המשיח, „של העוה”ז היו אירוסין . . אבל לימות המשיח יהיו נישואין“⁶⁰, ובפרטיות יותר – „ככוס זה של יין . . של דבש“, כידוע ש„יין“⁶¹ וכן „דבש“⁶² קאי על רזין דתורה⁶³, שבזה מרומז ענין הנישואין דלעתיד לבוא – גילוי פנימיות התורה (נוסף על מה שנתגלה

64) שה”ש ג, יא ובפרש”י שם. תענית כו, ב – במשנה. ועוד.
65) ראה פרש”י שה”ש א, ב. לקו”ת שבהערה 59. ובכ”מ.

66) קהלת ז, יב.
67) ולהעיר, שבתג הפסח ישנה הדגשה מיוחדת בנוגע לטף – שעושים כו”כ דברים כדי שלא ישנו התינוקות, ומוזה מובן גם בנוגע לשבת שלפני הפסח, שבת הגדול, שמסבירים להם וכו’. – וראה ראב”ה (סימן תכה): נהגו התינוקות להקדים ולקרות האגדה ביום שבת הגדול . . כדי להסדיר בפיהם ויבינו בפסח וישאלו. וכו”ה בגליון מהר”ל (דף י”ד סע”ב): ואמר מהר”י סגל די”ש לחזור האגדה של פסח עם הנערים בשבת הגדול. – אבל לא ראיתי נוהגים כן, ואולי גם ע”ז אחז”ל דלא ראיתי אינו ראי’ (עדיית פ”ב מ”ב. ועוד).

68) וכן בעניני העבודה דיום השבת (שאינם שייכים לפסח) שגם הם צ”ל באופן של גדלות – „שבת הגדול“ – ע”ד מארז”ל (ובחסים צא, א) „אטו שבת למוספין אהנאי לתמידין לא אהנאי” (בתמי’), היינו, שהגדלות דשבת שלפני הפסח (בנוגע לעניני הפסח) פועלת גם בענינים התמידים דשבת.
69) פסחים א, ו.

57) לקו”ת שם יא, א.

58) ה”ל אישות ריש פרק שמיני.

59) שמו”ר ספ”ט”ו. נתבאר בלקו”ת שה”ש

מח, ב.

60) ולהעיר, שבזה כלולה גם שלימות הבריאה (ע”י תיקון החטא, באופן דאתהפכא חשוכא לנהורא) – כמבואר בלקו”ת דפרשתנו (ת, ד ואילך) ששלימות ענין הנישואין הוא לאחרי שיקויים היעוד „והי” אור הלבנה כאור החמה“, שהלבנה והחמה יהיו שוים בקומתן, שאז יהי’ „משמח חתן עם הכלה“, ע”ז שיתמלא פגימת הלבנה (לאחרי תיקון החטא) ולא יהי’ בה שום מיעוט, כאור שבעת ימי בראשית.

61) ראה אמרי בינה ספ”ג ואילך. ובכ”מ.

וראה של”ה שער האותיות פד, ב.

62) ראה חגיגה יג, א. לקו”ת תבוא מא, ג. ועוד.

63) וי”ל שכאשר מדגישים שניהם („יין”

ו„דבש“) – הרי זה כולל רזין דתורה, ורזין דרזין דתורה (ראה ביאורו”ז לאדהאמ”צ סה, א ואילך. ביאורו”ז להצ”צ ע’ שכב ואילך).

שהוא בבחינת „עבודה זרה“, זר לתורה ויהדות, וקחו, לקחת עניני תורה ומצוות בריבוי יותר ובעומק יותר,

ופרטי הענינים הקשורים עם הקרבת הפסח – „צלי אש ראשו על כרעיו ועל קרבו“⁷⁸, שכל פרטי כחותיו, מהכח הנעלה ביותר (שכל), עד לכחות הנמוכים ביותר (מעשה), כולם נעשים „קרבן פסח לה“⁷⁹, חדורים באש דקדושה „אהבת ה' כאש בוערה בלבו כרשפי שלהבת כו“⁷⁹, שיוקדת ובוערת תוך כל כולו⁸⁰.

ועוד ועיקר⁸¹ – שמכריזים בגלוי לעין-כל (גם לעיני אוה"ע) שעומדים מוכנים להקריב קרבן פסח בפועל ממש בביהמ"ק השלישי, מכיון שתיכף ומיד ממש יוצאים מגלות (מצרים, שורש לכל הגלויות⁸², עד לגלות) זה האחרון אל הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

וכאשר ישראל עושים עבודתם שלהם בעניני הפסח – אזי נעשה בדרך ממילא „למכה מצרים בבכוריהם“

ניסן, „שתי שבתות לפני החג“ (כדעת רשב"ג)⁶⁹, הרי, בבוא „שבת הגדול“ צ"ל הוספה באופן של גדלות ככל עניני הפסח⁷⁰, ועי"ז נעשה גם – בדרך ממילא – הפעולה ד„נס גדול“, „למכה מצרים בבכוריהם“, ש„בכורי מצרים“ (תוקף הלעו"ז) עצמם דורשים ונלחמים בשביל גאולתם של ישראל.

ובפרטיות יותר:

יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בהכנות לפסח – הן בנוגע ללימוד הלכות הפסח⁷¹, והן בנוגע לנתינת מעות חטים⁷² (כולל כל צרכי החג), „חטים“ דייקא, המובחר שבדגן, „מן הטוב והמתוק שבשולחנו“. כל⁷³ חלב להי"ל⁷⁴.

ועד"ז בנוגע לעבודה בנפש האדם בתוכן הענין דקרבן פסח⁷⁵:

פרטי לקיחת הפסח – „משכו וקחו“⁷⁶, „משכו ידיכם מעבודה זרה וקחו לכם צאן של מצוה“⁷⁷, כלומר, למשוך עצמו, לסגת ולהתנער מכל דבר

70 כולל – שההוספה היא לא רק באופן ד"לכו מחיל אל חיל", אלא באופן של דילוג וקפיצה, „עשו כל עבודותיו“. דרך דילוג וקפיצה (פרש"י בא יב, יא), ובוה גופא – „מדלג (אפילו) על ההרים“ (שה"ש ב, ח).

71 ראה שו"ע אדה"ז או"ח ר"ס תכט. וש"נ.
72 דמ"א או"ח ר"ס תכט. שו"ע אדה"ז שם ס"ה.

73 ויקרא ג, טז.

74 רמב"ם סוף הלי' איסורי מזבח. הובא בשו"ע יו"ד ס"ו ס"ס רמח.

75 בהבא לקמן – ראה גם מכתב עש"ק ר"ח ניסן ש"ז. (נדפס לקמן – סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 687 ואילך).

76 בא יב, כא.

77 מכילתא עה"פ. מכילתא ופרש"י שם, ו.

78 בא שם, ט.

79 לשון אדה"ז בתניא פ"ט. ועוד.

80 ע"ד מש"נ בפרשת השבוע „אש תמיד תוקד על המזבח“ – אש דקדושה במזבח שבלב האדם (וראה לעיל ס"ז).

81 שהרי, בנוגע לעניני עבודה (בעניני הפסח) – כבר נסתיימה הפעולה ד„מעשינו ועבודתינו“, כולל גם צחצוח הכפתורים (וראה ד"ה עבדים היינו שנאמר בהתנועדות), ולכן, בימינו אלו העיקר הוא – ההכרה שעומדים מוכנים לגאולה (ראה גם שיחת ב' ניסן – סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 354 (לעיל ע' 20) ואילך).

82 ראה ל"ת להאריו"ל פ' תצא. נתבאר בסה"מ תרס"ח ע' קנא ואילך. תרפ"ד ע' רעט ואילך. תש"ט ע' 107.

לרגלים⁸⁷) נמשכת על כל השנה כולה. י. ויש להוסיף ולהדגיש ענין מיוחד שיש לעשותו לפני הפסח – בערב פסח:

ערב פסח הוא יום הולדתו של הרמב"ם ז"ל⁸⁸.

ובהמשך להמדובר לעיל⁸⁹ ע"ד ההצעה בקשר להנהגה ביום ההולדת דכאו"א מישראל, קבלת החלטות טובות להוסיף בעניני יהדות, תורה ומצוותי, מתוך התוועדות של שמחה – הרי, עאכ"כ שהנהגה זו צריכה להיות (ואדרבה – ביתר שאת וביתר עוז) בימי הולדת של צדיקים ונשיאי ישראל, כולל גם – יום הולדתו של הרמב"ם בערב פסח, שאז „מזלו גובר“⁹⁰.

ולכן, יש לנצל יום סגולה זה – שמזלו גובר – מתוך „רעש“ דקדושה בכל מקום ומקום, להוסיף עוד יותר בכל עניני יהדות, תורה ומצוותי, כולל ובמיוחד – בנוגע ללימוד תורתו

(„כימי צאתך מארץ מצרים“), כלומר, לא זו בלבד שמציאות העולם אינה מנגדת להגאולה, אלא אדרבה, שמציאות העולם גופא, עד לתוקף דעולם („בכורי מצרים“), דורשת את גאולתם של ישראל, ונלחמת לבטל את המונעים ומעכבים („מצרים“) לגאולתם של ישראל⁸³.

וכל זה – מתוך שמחה, כהנתינת כח דיום השבת – „וביום שמחתכם אלו השבתות“⁸⁴, ובהדגשה יתירה בשנה זו – (א) שנת תשמח, (ב) הקביעות דיום ראשון דפסח (וכן ר"ח ניסן) ביום השבת, היינו, שנוסף על כללות השמחה ד„מועדים לשמחה“ (ובפרט ב„ראשון לרגלים“⁸⁵), ניתוסף שמחה גם מצד ענינו של יום השבת, „ביום שמחתכם אלו השבתות“.

ומהג הפסח נמשכים כל ענינים אלו על כל השנה כולה – כידוע⁸⁶ שהארת כל המועדים (ועאכ"כ „ראש

87) ויתירה מזה – שהג הפסח עצמו (לא רק הארה ממנו) נמשך תמיד, שלכן אין אומרים „חסל סידור פסח“ (שיחות חה"פ תש"ג).

88) „נולד ערב פסח יום השבת שעה ושליש אחר חצי היום“ (סדה"ד ד"א תתקכ"ז – מספר יוחסין מאמר ד (דורות האחרונים)).

89) שיחות: יום ב', כ"ה אדר; ש"פ ויקרא (סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 332 ואילך; 343 ואילך).

90) ראה ירושלמי ר"ה פ"ג ה"ח ובקה"ע שם. – ואף שמדובר שם אודות אוה"ע, ואילו בנוגע לבנ"י „אין מזל לישראל“ (שבת קנו, א), הרי, ידוע הפירוש הפנימי (או"ת להח"מ מט, ג. סב. ב. חנוך לנער ע' 48) שבח"י אין הוא המזל דישראל – אין דיש הנברא, ויתירה מזה, האין דיש האמיתי (ראה דרושי פסח לאדמו"ר האמצעי (ו"ה) תפול עליהם בתו"ח בשלח רסו, א ואילך), שהוא באופן של התגברות.

83) להעיר גם מ"ש במזמור פ"ז בתהלים – שמתחילים לומר ב"א ניסן (שמתברך משבת זה) „אזכיר רהב ובבל ליודעי הנה פלשת וצור עם כוש זה יולד שם“ (פסוק ד'), „אזכיר את מצרים ואת בבל על יודעי להביאם מנחה, כענין שנאמר (ישעי' סו, כ) והביאו את כל אתיכם וגו' מנחה לה' וגו'“, „הנה פלשת עם צור, גם הם כמצרים ובבל יתנו לב לבקש ולזכור את כל אחד ואחד“, „זה יולד שם, זה ה' ממשפחת הנולדים בציון, כענין שנאמר (שם כו, יב) ואתם תלוקטו לאחד אחד“ (פרש"י עה"פ), היינו, שאוה"ע עצמם (מצרים), וכן שאר האומות, בכל צור וכוש, שכולם נקראו ע"ש מצרים (ב"ר פט"ז, ד') מסייעים בגאולתם של ישראל.

84) בהעולתך, י. ובספרי עה"פ.

85) ראה משנה ריש מסכת ר"ה. גמרא שם ד, א.

86) ראה לקו"ת ברכה צח, ב.

ולתורה מזה - תיכף להשקוט ע"ד הצורך בקבלת החלטות טובות) בכל הענינים האמורים הקשורים עם ההכנות לפסח באופן של גדלות כו', אשר, „מחשבה טובה הקב"ה מצרפה למעשה"99 - תפעל תיכף100 (עוד לפני „בעשור לחודש") את „הנס גדול" ד, „למכה מצרים בכוריהם", שתוקף הגלות עצמו דורש (ולוחם בשביל) גאולתם של ישראל, ותיכף ומיד - הגאולה האמיתית והשלימה „כימי צאתך מארץ מצרים" ש, נגלה עליהם מלך מלכי המלכים הקב"ה בכבודו ובעצמו101 וגאלם"102.

וכל זה - באופן של זריזות, חפזון103 דשכינה104,

ובפרט ע"פ ההוראה דפ' צו - „מגיד דבריו ליעקב חוקיו ומשפטיו לישראל"105 - „אין צו אלא לשון זירוה,

99) קידושין מ, א. וידוע הפירוש בזה - „דכאשר איש ישראל חושב לעשות איזה דבר בלימוד התורה, בקיום המצוות ובמדות טובות וחפץ בזה בכל לבו ומאודו הנה הקב"ה מצרף כמה ענינים בהשגחה פרטית שיבא לידי מעשה" (סה"מ תש"ב ע' 87).

100) ע"ד פס"ד השו"ע - או"ח סתקע"א ס"ג.

101) ראה סה"מ אעת"ר ע' עה ואילך. המשך

תעריב ח"ב ס"ע תתקכד.

102) נוסח הגדה של פסח - פיסקא מצה זו, ולפנ"ו - פיסקא ויוציאנו.

103) דאף שבגאולה עצמה נאמר „לא בתפוזן תצאו" (ישעי' נב, יב), אלא, „בשובה ונחת תושעון" (שם ל, טו), מ"מ, ההכנה לגאולה, ביאת משיח צדקנו, צ"ל (ותהי') בתכלית הזריזות והחפזון, שהרי פס"ד רז"ל שמכבר (בזמן הש"ס) כלו כל הקיצין (סנהדרין צו, ב).

104) מכילתא בא יב, יא. נתבאר באוה"ת בא ע' רצג. המשך וככה תרל"ז פק"ל.

105) תהלים קמו, יט. שמו"ר פ"ל, ט.

של הרמב"ם, (בהוספה על שאר השיעורים בתורה), ע"י עריכת „כינוס הקהל" בזמן האפשרי (בערב פסח עצמו, או בימים הסמוכים - כפי תנאי המקום כו').

ויש להוסיף ולהעיר שיום הולדתו של הרמב"ם בערב פסח (ולאחר הצות) מרמו ע"ד שייכותו (ערב והכנה) לענין הגאולה (פסח), קיבוץ גלויות - כי, ספרו העיקרי של הרמב"ם „משנה תורה", „יד החזקה", הוא „מקבץ לתורה שבעל פה כולה", הלכות כל התורה כולה, „בלשון ברורה ודרך קצרה. . . עד שיהיו כל הדינים גלויין לקטן ולגדול"91, שעי"ז מקבץ ומלקט גם כל ישראל - „לקטן ולגדול" - ללימוד כל התורה כולה, אשר, זוהי גם ההכנה לקיום היעוד „ואתם תלוקטו לאחד אחד בני ישראל"92, „בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"93, „קהל" גדול ישובו הנה"95, שאז, „לא ילמדו עוד איש את רעהו גו' כי כולם ידעו אותי למקטנם ועד גדולם"96, ויתירה מזה - „כיי' מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים"98.

יא. ויה"ר שקבלת החלטות טובות

91) לשון הרמב"ם בהקדמתו לספר היד.

92) ישעי' כו, יב.

93) בא י, ט.

94) ובפרט בשנה זו - שנת הקהל, „הקהל את העם האנשים והנשים והטף", שנעשים „קהל גדול".

95) ירמ"א לא, ז.

96) שם, לג.

97) ישעי' יא, ט.

98) סיום וחותם ספר הרמב"ם. ולהעיר,

שפסוק זה הובא גם בסיום וחותם דרושי פרשתנו (פ' צו) בלק"ת.

מקריבין כל ישראל את הפסח בביהמ"ק השלישי, ש"בנוי ומשוכלל יגלה ויבוא מן השמים"¹¹³, ו"נאכל שם מן הזבחים ומן הפסחים". ונודה לך שיר חדש¹¹⁴ על גאולתנו ועל פדות נפשנו¹¹⁵ - בפועל ממש, למטה מעשרה טפחים, נשמות בגופים, תיכף ומיד ממש.

מיד ולדורות¹⁰⁶, ועד ש"לא עיכבן המקום כהרף עין"¹⁰⁷,

ובאופן של דילוג וקפיצה, "קול דודי הנה זה בא מדלג על ההרים מקפץ על הגבעות"¹⁰⁸, ש"מדלג על החשבונות ועל הקיצים"¹⁰⁹, ובפרט לאחרי שכבר, "כלו כל הקיצין"¹¹⁰.

ובפשטות - שבעמדנו ב"שבת הגדול" נעשה, "בוא¹¹¹ יום ה' הגדול"¹¹², ובדרך ממילא, בבוא ערב פסח,

(113) פרש"י ותוס' סוכה מא, א. ועוד.
 (114) להעיר גם מסיום וחיתום מזמור פ"ז בתהלים (ראה לעיל הערה 83) - "ושרים כחוללים כל מעייני בך", שפרש"י, "כחוללים לשון מחוללים", "כל מעייני, כל קרבי, בך, בישועתך". וראה רשימות הצ"צ (יהל אור) עה"פ: "מחוללים היינו מנגנים והוא על הישועה ע"ש". ובהמשך הענין מביא ממדרש תהלים (עה"פ) "כשם שהבאר נובע מים חדשים בכל שעה כך ישראל אומרים שירה חדשה בכל שעה, הה"ד ושרים כחוללים כל מעייני בך", ומקשר עם הענין ד"שיר חדש", עיי"ש. ולהעיר מהשייכות המיוחדת לשנה זו - שנת תשמח. ובהמשך המדרש (הובא ביהל אור): "רבנן אמרי כשם שאומרים האנשים שירה כך אומרים הנשים שירה, שנאמר כל מעייני בך, ואומר (שה"ש ד, יב) גן נעול אחותי כלה גל נעול מעין חתום" - שקשור עם מעלתן של נשי ישראל הצדקניות שבזכותם נגאלין ישראל (ראה יל"ש רות רמז תרו בסופו).
 (115) נוסח ברכת אשר גאלנו - מפסחים קטז, ב במשנה.

(106) הגאולה נצחית, עד סוף כל הדורות, כולל גם גאולה (תחי') מתחילת כל הדורות - "הקיצו ורננו שוכני עפר" (ישעי' כו, יט).

(107) מכילתא ופרש"י בא, יב, מא.

(108) שה"ש ב, ת.

(109) ראה שהש"ר עה"פ.

(110) סנהדרין צו, ב.

(111) מלאכי ג, כג.

(112) להעיר ממש משה (סימן תקמ"ב) בשם המהרש"ל: לכך קורין אותו שבת הגדול, על שם ההפסטה שקורין בהיא שבת, דכתיב בה הנה אנכי שולח לכם את אליהו הנביא לפני בוא יום ה' הגדול. אבל, נוסף לכך ש, נוהגין במדינות אלו שכששבת הגדול הוא ערב פסח מפטירין בו במלאכי וערבה וגו'" (שו"ע אדה"ז או"ח סת"ל ס"ג), הרי, המהרש"ל עצמו דוחה טעם זה, משום שעפ"ז צריך, "לקרותו שבת וערבה, על שם התחלת ההפסטה, כמו... שבת נחמו".

הוספה

בשורת הגאולה

יח.

האמור לעיל איז נאָכמער בהדגשה געפינענדיק זיך אין חודש ניסן פון היינטיקן יאָר „ה' תהא שנת נפלאות אראנו", און ווי גערעדט (אויך אין די מכתבים כלליים) וועגן די נסים ונפלאות וועלכע האָבן פאָסירט דעם יאָר (נאָענט צו דעם היינטיקן פורים), אַז ס'איז בטל געוואָרן אַ מנגד צו אידן, ביז אַז דער נצחון האָט געבראַכט דערצו, אַז דער שונא זאָל באַפרייען, אין אַ גוטן אופן, אַ טייל פון די מלחמה-געפאַנגענע וכו', ווי גערעדט אויספירלעך פריער.

און זיכער וועט דער אויבערשטער ממשיך זיין ווייזן נסים ונפלאות, ביז – ועיקר – „אראנו נפלאות" בגאולה האמיתית והשלימה,

וואָס די מלחמות אין יענעם טייל וועלט („מלך פרס" מיט „מלך ארם") זיינען פון די סימנים אַז אַט קומט די גאולה ע"י משיח צדקנו, ווי עס שטייט אין ילקוט שמעוני, און ווי ער זאָגט דאָרט, אַז „בני אל תתיראו . . הגיע זמן גאולתכם", און „מלך המשיח עומד על גג ביהמ"ק והוא משמיע להם לישראל ואומר, ענוים הגיע זמן גאולתכם!"

(משיחות ש"פ צו, שבת הגדול, ח' ניסן תנשא)

(1) ישעי' רמז תצט.



האמור לעיל הוא בהדגשה יתירה כשנמצאים בחודש ניסן דשנה זו „הי' תהא שנת נפלאות אראנו“, וכמדובר (גם במכתבים כלליים) ע"ד הנסים והנפלאות שקרו בשנה זו (בסמיכות לחג הפורים), שהתבטל מנגד לבנ"י, עד שהנצחון הביא לכך, שהשונא ישחרר, באופן טוב, חלק משבוויי-המלחמה וכו', כמדובר בפרטיות לפנ"ז.

ובודאי ימשיך הקב"ה להראות נסים ונפלאות, עד – ועיקר – „אראנו נפלאות“ בגאולה האמיתית והשלימה,

שהמלחמות באותו חלק בעולם („מלך פרס“ עם „מלך ארם“) הן מהסימנים שמיד באה הגאולה ע"י משיח צדקנו, כדאיתא בילקוט שמעוני, ובלשונו, ש„בני אל תתיראו . . הגיע זמן גאולתכם“, ו„מלך המשיח עומד על גג ביהמ"ק והוא משמיע להם לישראל ואומר, ענוים הגיע זמן גאולתכם!“



לעילוי נשמת

ר' יהודה ב"ר צבי הירש ע"ה סטראל
נפטר בש"ק פ' נצבים, ז"ך אלול ה'תשס"ה
וזוגתו מרת **טשארנא גיטל** בת ר' **יעקב ע"ה סטראל**
נפטרה בליל ה' טבת ה'תשס"ו
ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י בנם

הו"ח ר' **שמואל** וזוגתו מרת **מלכה שיינדל**
ומשפחתם שיחיו **סטראל**

לעילוי נשמת

ר' גדלי' חנוך ב"ר פינחס ע"ה סניידער
נפטר ביום כ"ד אדר שני ה'תשל"ח
ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

זוגתו מרת **חנה** בת **רייזל תח' סניידער**
לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת
גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה

*

נדפס ע"י חתנם ובתם

הו"ח ר' **שמואל** וזוגתו מרת **מלכה שיינדל**
ומשפחתם שיחיו **סטראל**

לעילוי נשמת

ר' נתנאל ב"ר אפרים ע"ה נסים

נפטר ביום ט"ז סיון ה'תשס"ה

ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

זוגתו מרת דבורה בת אסתר תח"י נסים

לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת

גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה

*

נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' אפרים וזוגתו מרת מריטה שיחיו נסים

ר' דוד וזוגתו מרת אורה שיחיו בורק

* * *

לעילוי נשמת

ר' שלמה ב"ר יוסף ע"ה קרמרמן

נפטר ביום ט' מ"ח ה'תשס"ח

וזוגתו מרת רבקה לאה ב"ר נחום ע"ה קרמרמן

נפטרה ביום י"א שבט ה'תש"פ

ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' נחום יוסף שיח"י קרמרמן

ר' גרשון שמואל וזוגתו מרת רונית שיחיו קרמרמן

ר' מרדכי יצחק וזוגתו מרת גיטל שיחיו אפסל

לזכות

החיילת ב"צבאות ה" מרים תחי'
ליום הולדתה השלישי לאיוש"ט,
ביום ב' ניסן ה' תהא שנת פלאות אראנו

ולזכות הורי'

הרה"ת ר' שלום דוב בער וזוגתו מרת חי' מושקא שיחיו דלפין
ולזכות זקני'

הרה"ת ר' אנשיל וזוגתו מרת ציפורה שיחיו דלפין
הרה"ת ר' ישראל ברוך הלוי וזוגתו מרת לאה שיחיו לזין

*

נדפס ע"י ידידיהם

הרה"ת ר' יוסף יצחק הלוי וזוגתו מרת גיטל רחל שיחיו שגלוב

היי שותף בהפצת עיני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved Ones
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
<http://www.torah4blind.org>

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095