

יוצא לאור לפרשת ויחי ה'תשפ"ה
(מספר 12)

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושנים לבריאה
ה' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פרשת ויחי - עשרה בטבת

א. החידוש דבית המקדש השלישי - בנייתו מברזל 4

ענין התענית דעשרה בטבת קשור עם "ברזל" (כמ"ש בנבואת יחזקאל אודות המצור על ירושלים), היינו "ברזל" דקדושה המורה על הנצחיות דביהמ"ק השלישי שלמעלה מזהב וכסף ונחושת; "ברזל" ר"ת בלהה רחל זלפה לאה - הגילוי דלע"ל; הקשר לפ' ויחי ותאריך עשרה בטבת ויום שלישי - הכל רומז לגאולה העתידה

פרשת ויחי

ב. גאולה נצחית ע"י עבודה בכח עצמו 22

ביקש יעקב לגלות לבניו קץ הימין ונסתלקה ממנו שכינה (פסחים נו, א) - התועלת בגילוי הקץ

פרשת ויחי - שבת חזק

ג. "ויישם בארון במצרים" - חיזוק לעבודת בני" בגלות 29

הטעם לאמירת חזק חזק ונתחזק הוא (ע"פ מארז"ל ד' צריכין חיזוק כו' תורה כו') לתת ליהודי חיזוק ובכפליים בעניני התורה ועבודת ה'; חיזוק הנ"ל קשור במיוחד לתוכן הספר, הפרשה והפסוקים הסמוכים לאמירת חזק חזק ונתחזק; ספר בראשית הוא הספר הראשון (ומזה מובן שזה גם במעלה), והיות שכל התחלות קשות הרי זה נותן חיזוק גם לשאר הענינים השייכים לתורה; וההוראה בזה צ"ל מובנת בפשטות, ולכאורה איזה חיזוק יכול להיות מ'וימת ויסף וגו' ויישם בארון במצרים"? [אילו הי' החיזוק מהפסוק שלפני זה (והאלקים פקוד יפקוד אתכם) ניחא], הביאור: לפני הירידה למצרים הוצרכו בני" להחזיק הכי גדול, ואין לך חיזוק גדול מזה שוהאלקים פקוד יפקוד אתכם גו' ויישם בארון במצרים, שיוסף נשאר יחד אתם בגלות; ההוראה: כשם שבגלות מצרים ניתן חיזוק הנ"ל (ארונו של יוסף) להתמודד עם הגלות עד"ז בכל הדורות שלאח"ז, עאכו"כ בדרא דעקבתא דמשיחא

Reprinted with permission of:
"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,
a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.
602 North Orange Drive.
Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>
e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,
Executive Director

Printed in the U.S.A.

ש"יוסף", כ"ק מו"ח אדמו"ר, נמצא במצרים, ונותן כוחות להעבודה
דלעשות מ"אחר" "בן" [הפצת המעינות], ומה זרעו בחיים אף הוא
בחיים, עאכו"כ בעמדינו בהזמן ד"עמדו הכן כולכם" ונשאר רק
"צופצן די קנעפלעך", ובשלושים יום קודם י' שבט; בנוגע לפועל:
הפצת המעינות, בתי חב"ד, עשה לך רב, ג' בחינות כל י' ימים עד
י' שבט; יוסף אמר ואלקים פקד יפקוד אתכם עד"ז יוסף שבדורנו;
צ"ל צעקת עד מתי, וכוונת פירוש המילות ב"ותחזינה עיננו בשובך
לציון" ועי"ז פועלים מיד הן נגאלין

הוספה / בשורת הגאולה

ד. **משיחות ש"פ ויחי (ועשרה בטבת – יהפך לשמחה) ה'תנש"א** 41

"כלו כל הקיצין" וכבר עשו תשובה; פס"ד שמשח צדקנו צריך
לבוא תיכף ומיד, וכן יקום; בפרט לאחר הגזירות והשמדות; "הגיע
זמן גאולתכם"

ה. **משיחות ליל ויום ג' פ' ויחי, עשרה בטבת,**

וש"פ ויחי, י"ד טבת ה'תשנ"ב 43

כבר נשלמו כל מעשינו ועבודתינו; "כלו כל הקיצין" וכבר עשו
תשובה, וכבר נסתיימו כל ההכנות ובאופן ד"הכנה רבתי", והכל
מוכן לסעודה דלעתיד

ויחי – עשרה בטבת

החידוש דבית המקדש השלישי – בנייתו מברזל

א. פרשת ויחי היא סיום ותומת ספר ראשון (גם במעלה וחשיבותו) דחמשה חומשי תורה, ספר בראשית (גם מלשון ראש), הנקרא „ספר הישר“, „ספר אברהם יצחק ויעקב“, „מעשה אבות סימן לבנים“³ – שמהוה הוראה ונתינת כח לכללות עבודת ה„בנים“ (כל בניי) שמתחילה ב„ואלה שמות בני ישראל“, ונמשכת בכל הד' ספרים שלאחזו, ובכל כ"ד ספרי קודש דתורה נביאים וכתובים, עד ל„דברי הימים“, דברי ימי בניי עד סוף כל הדורות.

ותוכן הפרשה – ברכת יעקב לבניו¹⁰

א. פרשת ויחי היא סיום ותומת ספר ראשון (גם במעלה וחשיבותו) דחמשה חומשי תורה, ספר בראשית (גם מלשון ראש), הנקרא „ספר הישר“, „ספר אברהם יצחק ויעקב“, „מעשה אבות סימן לבנים“³ – שמהוה הוראה ונתינת כח לכללות עבודת ה„בנים“ (כל בניי) שמתחילה ב„ואלה שמות בני ישראל“, ונמשכת בכל הד' ספרים שלאחזו, ובכל כ"ד ספרי קודש דתורה נביאים וכתובים, עד ל„דברי הימים“, דברי ימי בניי עד סוף כל הדורות.

ומודגש בשמה ובתוכנה של הפרשה שבה מסיימים ותומתים ספר ראשון שבתורה:

שם הפרשה – „ויחי יעקב“⁴ –

5) שעה"פ תולדות כו, כה. וראה ב"ר רפע"ו. זח"א קיט, ב. קמו, ב.
6) שכולל גם אברהם ויצחק – כידוע שיעקב הוא מדת התפארת, שכוללת גם חסד וגבורה, אברהם ויצחק (ראה אוה"ת פרשתנו (כרך ה') תתקצג, סע"ב ואילך).
7) כידוע שיעקב כולל „כל הנשמות שבישראל מעולם ועד עולם“ (תניא אגה"ק ס"ז), ועד שנקראים כולם על שמו – „ישראל“ ו„יעקב“.

8) ובפרט ע"י יעקב – שמדתו מדת התפארת, קו האמצעי, קו ישר, כלשון המשנה (אבות רפ"ב) „איוו היא דרך ישרה כו' כל שהיא תפארת כו'“. וראה לקוטי לוי"צ פרשתנו ע' רמח: „וכן בתניא פמ"ה עוד יש דרך ישר כו' ע"י מדתו של יעקב אע"ה שהיא מדת הרחמים כו', הרי שמדתו של יעקב, רחמים ת"ת, נקרא ישר, וכמ"ש כי האלקים עשה את האדם ישר, ואדם הוא ת"ת שם מ"ה (ולהעיר שמדובר בו בפמ"ה בתניא). והאמור שם בפמ"ו ויש דרך ישר כו' שהוא האהבה דכמים הפנים לפניו כו' שייך ג"כ לת"ת, עדמ"ש ישר יחזו פנימו“.

9) תהלים יא, ז. וראה ספר הלקוטים (דא"ח להצ"צ) ערך ישר. וש"נ.

10) מט, א ואילך.

משיחות ליל יום* ג' פ' ויחי, עשרה בטבת (יהפך לשמחה) וש"פ ויחי, י"ד טבת ה'תשנ"ב. נדפס בסה"ש תשנ"ב ח"א ע' 228 ואילך.

1) כידוע שגם הסדר שבתורה הוא בתכלית הדיוק.

2) ע"ו כה, רע"א. וראה בארוכה תו"ח ויצא לב, ג.

3) ראה תנחומא לך לך ט. ב"ר פ"מ, ו. רמב"ן לך לך יב, ו. וראה לקו"ש חט"ו ע' 76. וש"נ.

4) כפי שנקראת בכ"מ (לא רק „ויחי“, אלא „ויחי יעקב“ (רמב"ם בסוף סדר תפלות כל השנה).

* ליל עשרה בטבת – לאחרי תפלת ערבית, יום עשרה בטבת – ב„דברי כבושין“ לאחרי תפלת מנחה (וראה לקטן הערה 40).

„ולפנ"ז גם ברכתו לבני יוסף¹¹, „אפרים ומנשה כראובן ושמעון יהיו לי¹²” - המשכת (ברכה מלשון המשכה)¹³ עניני יעקב לכל בניו, י"ב השבטים¹⁴, שכוללים כל בני עד סוף כל הדורות.

ובסיום קריאת פרשת ויחי שבה מסיימים וחותמים ספר ראשון שבתורה מכריזים, חזק חזק ונתחזק¹⁵ (כמנהג ישראל²⁰) - ש„ויחי יעקב” מהוה חזיון על העבודה זכל בני עד סוף כל הדורות.

וע"פ הידוע שפרשיות התורה שייכות במיוחד להזמן שבו קורין פרשיות אלה²¹ - יש לבאר גם הקשר והשייכות דפרשת ויחי (סיום ספר ראשון שבתורה, ספר הישר, שמהוה נתינת כח וחזיון לעבודת בני בכל הדורות) לעשרה בטבת, ובפרט בקביעות שנה זו, שעשרה בטבת חל ביום השלישי דפרשת ויחי, ויום הש"ק פרשת ויחי (שבו נעשה העילוי

ובלשון חז"ל¹⁵: „יעקב אבינו לא מת”, „מה זרעו בחיים אף הוא בחיים”¹⁶ - שחיי יעקב הם חיים נצחיים

(11) מח, כ.

(12) שם, ה.

(13) תר"א מקץ לו, ג. ובכ"מ.

(14) ומתחיל מההתחלקות לב' אופני העבודה הכלליים דראובן ושמעון* („אפרים ומנשה כראובן ושמעון יהיו לי”) - ראי' ושמיעה (ראה תר"א ריש פרשתנו. ובכ"מ), ולאח"ז באה ההתחלקות דפרטי אופני העבודה די"ב השבטים, שהתחלקות זו היא גם ביחס להקירוב וריחוק לא' מב' אופני העבודה העיקריים דראי' ושמיעה (וראה גם שה"ש ה'תש"ג ח"א ע' 232-3).

(15) תענית ה, ב. זהר פרשתנו רלה, ריש ע"ב. רמח, ב. פרש"י פרשתנו מט, לג.

(16) ועפ"ז יש לבאר השייכות דשם הפרשה עם תוכנה (שהרי שם הפרשה הוא לא רק מפני החרח"כ להיותה התיבה הראשונה שבפרשה, אלא גם ובעיקר בגלל שקשור ושייך ומורה על תוכן הפרשה) - שהתוכן דרוב הפרשה הוא בנוגע לחיי בניו (ובני בניו) של יעקב (כמודגש בברכות יעקב לבניו - „איש אשר כברכתו ברך אותם”, „ברכה העתידה לבוא על כל אחד ואחד” (מט, כה ובפרש"י) במשך חייהם וחיי זרעם בדורות שלאח"ז, ואעפ"כ נקראת ע"ש חיי יעקב („ויחי

יעקב”) - כיון שאמיתת חיי יעקב, חיים נצחיים, מתבטא בחיי בניו, „מה זרעו בחיים אף הוא בחיים”.

(17) נוסח ברכת אהבת עולם דתפלת ערבית - ע"פ לשון הכתוב (נצבים ל, ט), „כי הוא חייך ואורך ימך”.

(18) תהלים עה, ה.

(19) ג"פ - בתלת זימני הוי חזקה (ב"מ קו, ריש ע"ב. וש"נ), שהחזיון עצמו הוא באופן של חזקה.

(20) ראה שו"ע או"ח סו"ס קלט, ובנ"כ. לקו"ש חכ"ע ע' 474. וש"נ.

(21) „המועדים של כל השנה כו' בכולן יש שייכות לאותן הפרשיות שחלות בהן כי הכל מיד ה' השכיל” (של"ה חלק תושב"כ ר"פ וישב (רצו, א)).

(* ועפ"ז י"ל, שבמנין דראובן ושמעון בפרשת וארא „מתוך שהזוּקק ליחס שבטו של לוי עד משה ואהרן” (פרש"י וארא ו, יד), נכללים כל בניו.

(* „כי כל דבר אף שהוא הכרחי לכאורה הכל בכוונה מכוון ומצוה ע"פ ה” (צפע"ו עה"ת ר"פ מטע"י).

לדחותו ליום אחר, מפני שנאמר בוי' בעצם היום הזה, כמו ביום הכפורים³².

ויש לומר ההסברה בזה³³:

ד' הצומות נקבעו בגלל ד' מאורעות הקשורים עם החורבן שאירעו בהמשך זה לזה - ועל סדר המאורעות: בעשרה בטבת - „סמך מלך בבל . . על ירושלים והביאה במצור“, בשבעה עשר בתמוז - „הובקעה ירושלים“, בתשעה באב - „חרב הבית בראשונה ובשני“, ובשלישי בתשרי - „נהרג גדלי' בן אחיקם ונכבת גחלת ישראל הנשאת כו'³⁴“.

וכיון שבעשרה בטבת היתה התחלת (כל המשך המאורעות של) החורבן, ובהתחלה יש תוקף גדול יותר לגבי ההמשך שלאח"ז ולפעמים גם לגבי סוף כל הענין, לכן יש בו חומר גדול יותר משאר הצומות הקשורים עם המשך וסוף החורבן.

ומזה מובן גם בנוגע לענין הטוב שבצומות³⁵ - שעשרה בטבת הוא ההתחלה והפתיחה להענין הטוב שבכל הצומות (כדלקמן), שלכן, ה"ז ביותר שאת וביתר עוז מבשאר הצומות (כולל גם תשעה באב שבו נולד משיח

והשלמות („ויכולו"²²) דעשרה בטבת) הוא ביום י"ד טבת, ערב והתחלת ט"ו טבת (שמתחיל במנחת שבת²³), שבו „קיימא²⁴ סיהרא (דחודש טבת) באשלמותא"²⁵, כולל ובמיוחד השלימות דעשרה בטבת, כדלקמן.

ב. ובהקדם ביאור ענינו המיוחד של עשרה בטבת:

בעשרה בטבת, א' מד' הצומות שחיובם מדברי סופרים²⁶, ישנו חומר לגבי שאר הצומות (ואפילו לגבי תשעה באב ש„לילו כיומו"²⁷, דלא כשאר הצומות שמדברי סופרים שהם רק ביום ולא בלילה²⁸) בדוגמת היום דיוהכ"פ שחיובו מן התורה - ש„אפילו הי' תל בשבת (בזמן שהיו מקדשין ע"פ הראי"²⁹, כולל גם משך זמן לאחרי החורבן, כשהי' ב"ד סמוך³⁰ שהיו מקדשין ע"פ הראי') לא היו יכולין

(22) בראשית ב, א. וראה לקו"ת בהר מא, א. אוה"ת עה"פ.

(23) כדמוכח מזה שאין אומרים צו"צ במנחת שבת שהוא ערב יום שאין אומרים בו תחנון (שו"ע אדה"ו או"ח סו"ס רצב).

(24) זהר ח"א קנ, רע"א. ח"ב פה, רע"א. ועוד. וראה שמו"ר פט"ו, כו.

(25) ובפרט שמילוי ושלמות הלבנה - „חצי כ"ט י"ב תשצ"ג" (ב"י או"ח סתכ"ו) - מתחיל בין י"ד לט"ו.

(26) ראה רמב"ם הל' תעניות פ"ה ה"ד.

(27) רמב"ם שם הל' טושו"ע או"ח סתקנ"ג ס"ב.

(28) רמב"ם שם פ"א ה"ה. טושו"ע שם ר"ס תקסד.

(29) משא"כ בזמן הזה שמקדשין ע"פ החשבון - לא יחול עשרה בטבת בשבת.

(30) ועד שמצינו שגם לאחרי כו"כ דורות הי' ב"ד סמוך - בית דינו של הרי"ף (מגיד משנה הל' שופר פ"ב ה"ט. ובכ"מ), ויש מקום לומר

שהיו מקדשין ע"פ הראי' (ראה בארוכה שיחת ש"פ בראשית (תוועדות ב') תשמ"ה).

(31) יחזקאל כז, ב.

(32) אבודרהם הל' תעניות - הובא בב"י או"ח סתקנ"ב.

(33) ראה גם לקו"ש חכ"ה ע' 267. וש"ג. - וראה עד"ז שו"ת שואל ומשיב מהד"ק ח"ג סקע"ט.

(34) רמב"ם שם פ"ה ה"ב"ג.

(35) ובמכ"ש וק"ו - כיון ש„מדה טובה מרובה כו"י" (סוטה יא, א. וש"ג).

צדקנו³⁶, התחלת הגאולה), כבכל פתיחת דבר חדש בעניני קדושה³⁷.

ג. וביאור הענין:

יום התענית הוא (כלשון הכתוב³⁸) "יום רצון לה'", כפי שמבאר רבינו הזקן באגרת התשובה³⁹ ש"הצום הנרצה הוא יום רצון" - "עת רצון" בנוגע לענין התשובה⁴⁰, שעל ידה מבטלים החורבן והגלות ומביאים הגאולה - "אין ישראל נגאלין אלא בתשובה, וכבר הבטיחה תורה שסוף ישראל לעשות תשובה. . ומיד הן נגאלין"⁴¹.

וענין זה (כוונת הצום בשביל התשובה שמבטלת החורבן והגלות

ומביאה הגאולה) מודגש בעשרה בטבת יותר מבשאר הצומות:

כש"סמך מלך בבל. . על ירושלים והביאה במצור" - עדיין לא פגע בירושלים עצמה (בהבתים שבה, ובודאי לא בהבית העיקרי, בית המקדש), ואפילו לא בהחומה שמקיפה ומגינה על ירושלים, שגם החומה היתה בשלימותה, ומלך בבל נשאר מחוץ להחומה (משא"כ במאורעות שלאח"ז שבגללם נקבעו שאר הצומות).

[אלא שעצם העובדה שהי' ביכלתו ועד שהקיף את החומה ועשה מצור על ירושלים, באופן ש"אין יוצא ואין בא"⁴², ובמילא לא היו יכולים להכניס מזון לעיר וכו' - הו"ע בלתי-רצוי⁴³ עד לקביעת תענית].

והכוונה במאורע זה (מצור על ירושלים, אבל מצור בלבד, מבלי לפגוע בירושלים עצמה, אפילו לא בחומת ירושלים) היתה כדי לעורר את בני"י לשוב בתשובה מיד⁴⁴, שע"ז יתבטל הענין הבלתי-רצוי מתחלתו (ובמילא לא יבוא מזה המשך המאורעות הבלתי-רצויים דהחורבן והגלות).

ונמצא, שבעשרה בטבת מודגש ה"עת רצון" בנוגע לעבודת התשובה

36) ירושלמי ברכות פ"ב ה"ד. ועוד. - ולהעיר, שזמן העיבור הוא (לכל הפחות) ז' חדשים לפני הלידה, ועפ"ז י"ל שזמן העיבור דמשיח הוא בעשרה בטבת, ז' חדשים לפני תשעה באב (יום לידת משיח). וראה לקמן הערה 114.

37) ראה לקו"ש ח"כ ס"ע 74 ואילך. וש"נ.

38) ישע"י נח, ה.

39) תניא ח"ג ספ"ב.

40) ובלשון הרמב"ם (שם ה"א) - "כדי לעורר הלבבות לפתוח דרכי התשובה. . שבוכרון דברים אלו נשוב להיטיב".

וזהו גם תוכן המנהג דאמירת "דברי כבושין" ביום התענית (ראה לקו"ש ח"כ ע' 352. וש"נ) - מלשון "יכבוש עוונותינו ותשליך במצולות ים גוי" (מיכה ז, יט) - שאינם דברי מוסר, ח"ו, כי אם, דברים בזכותם של בני"י, כולל גם בנוגע להתעוררות לתשובה - ש"אין לך דבר שעומד בפני התשובה" (רמב"ם הל' תשובה ספ"ג), ולא עוד אלא שגם לפני התשובה בפועל ובגלוי, הוא רוצה להיות מישראל ורוצה הוא לעשות כל המצוות ולהתרחק מן העבירות כו" (רמב"ם הל' גירושין ספ"ב - שיעור היומי דמוצאי עשרה בטבת). - וראה בארוכה סה"ש תנשא ח"א ע' 228 ואילך.

41) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ה.

42) לשון הכתוב - יהושע ו, א.

43) ועד כדי כך, שענין זה יכול להיות "התחלה" לכל המשך המאורעות שלאח"ז (כפי שהי' בפועל, כיון שלא ניצלו את ההתעוררות לתשובה).

44) ובפרט שאין צורך בריבוי זמן, כיון שהתשובה היא, בשעתא חדא בימא חדא ברגע חדא "זח"א קכט, סע"א), וכפס"ד הגמרא (קידושין מט, ב) שע"י "הרהור תשובה" נעשה "צדיק (ועד לצדיק) גמור" (כגירסת האור וזו

שמבטלת החורבן ומביאה הגאולה יותר מבשאר התעניות⁴⁶ – כיון שלא ה' בו ענין של חורבן בפועל (שהרי גם חומת ירושלים נשארה בשלימותה), כי אם דבר שיש בו כדי לעורר לתשובה, שע"ז ישארו ירושלים וביהמ"ק בשלימות (שלילת החורבן).

ד. ויש להוסיף בכיאר ענינו המיוחד של עשרה בטבת – הן בנוגע להתחלת החורבן דביהמ"ק והן ובעיקר בנוגע להתחלת (הגאולה ו)בנין ביהמ"ק:

בהנוגע להמצור על ירושלים

ויש לומר, שבהסימן להמצור ע"י „ברזל“ נרמז גם חורבן ביהמ"ק – כי, „ברזל“ מושלל בביהמ"ק⁴⁸, כמ"ש⁴⁹ „והבית בהבנותו אבן שלמה גו' ומקבות והגרזן כל כלי ברזל לא נשמע בבית בהבנותו“⁵⁰, כיון ששייך לחורבן ביהמ"ק, כדאיאת במדרשו⁵¹ „וזאת התרומה גו' זהב וכסף ונחושת“ . . אבל

סקי"ב). ולא עוד אלא ש„זכאי חסידי* בכל יומא ויומא . . עבדין תיובתא שלימתא“ (זהר פרשתנו רכ, סע"א), ו„איתא בתיקונים שאפילו אם ה' צדיק** א' חוזר בתשובה שלימה בדורו ה' בא משיח“ (מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תג).

46 ויש לומר, שבעשרה בטבת עצמו מודגש עוד יותר ענין זה בליל עשרה בטבת – שכבר התחיל יום העשירי בטבת שמתחיל בערב („ויהי ערב ויהי בוקר“), ואעפ"כ לא התחיל הצום דעשירי בטבת עד עלות השחר* – שבזמן זה מודגשת ביותר הנתינת כח „עת רצון“ לנצל את הזמן לעבודת התשובה שמביאה את הגאולה, שע"ז יתבטל הצום דעשירי בטבת עוד לפני התחלתו.

(*) שכולל כל בני* – „ועמך כולם צדיקים“ (ישעי' ס, כא. סנהדרין ר"פ חלק).

(**) ולא רק צדיק (גמור) „לענין אמיתת שם התואר והמעלה“, אלא גם כ„שנדון אחר רובו ומקרי צדיק בדינו מאחר שזוכה בדין“ (תניא פ"א), כיון שע"י „מצוה אחת . . הכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה“ (רמב"ם הל' תשובה פ"ג ה"ד).

(*) רמב"ם וטושו"ע שבהערה 28. – ולהעיר מהשקו"ט בהישן שינת קבע אם מותר לו לאכול ולשתות לפני עלות השחר (ראה נוי"כ הטושו"ע (סס).

46 ד, ג.

47 פרש"י עה"פ.

48 ומודגש בעיקר במזבח – עיקרו של ביהמ"ק, „בית לה' מוכן להיות מקריבים בו הקרבנות“ (רמב"ם ריש הל' ביהב"ח) – „ואם מזבח אבנים תעשה לי לא תבנה אתהן גזית (שפוסלן ומכתתן בברזל) כי חרבך הנפת עלי' ותחללה“, ש„המזבח נברא להאריך ימיו של אדם והברזל נברא לקצר ימיו של אדם, אין זה בדין שיוגף המקצר על המאריך, ועוד, שהמזבח מטיל שלום בין ישראל לאביהם שבשמים, לפיכך לא יבוא עליו כורת ומחבל“ (יתרו כ, כב ובפרש"י – ממכילתא. וראה בארוכה בפ"י הרמב"ן. תורה שלימה (אות תקנ"ד"ה)).

49 מלכים"א ו, ז.

50 והשימוש בברזל לסתת את האבנים „אבנים גו' גזית מגוררות במגרה“, „חתוכות במגרה“, „כלי ברזל מלא פגימות כו'“ (שם ז, ט, ובמצודות) ה"י בחוץ – „שהי' מתקין מבחוץ ומכניס מבפנים“ (סוטה מח, ב*).

51 שמו"ר פל"ה, ה.

52 תרומה כה, ג.

(*) ולדעת רבי יהודה – ש„אמר רבי נראין דברי רבי יהודה באבני מקדש“ – גם מבחוץ לא השתמשו בכלי ברזל, אלא ע"י ה„שמיר“ (סוטה (סס).

לעורר על התשובה כדי שגם חומת ירושלים תשאר ותהי' בשלימותה (כנ"ל), וענינו בעבודת ה' – השמירה על שלימות התורה, „אני חומה זו תורה“⁶¹, באופן של חוזק ותוקף ד„ברזל“ דקדושה, „אבני' (בוני', תלמידי חכמים) ברזל“.

ויתירה מזה – שגם הכוונה והתכלית בהמשך המאורעות דהמצור עד לפעולת הברזל בחורבן ביהמ"ק (כיון שלא עשו תשובה כו'), היא, כדי שתהי' שלימות ה„ברזל“ דקדושה בבנין ביהמ"ק השלישי:

איתא במדרש⁶² ש„זהב וכסף ונחושת“ הם כנגד ג' האבות אברהם יצחק ויעקב – „זהב זה אברהם . . כסף זה יצחק . . ונחושת זה יעקב“. וע"פ הידוע⁶³ שגם בתי מקדשות הם כנגד אברהם יצחק ויעקב, „אברהם שכתוב בו הר . . יצחק שכתוב בו שדה . . יעקב שקראו בית“⁶⁴, יש לומר, שזהב וכסף ונחושת הם כנגד ג' בתי מקדשות: זהב כנגד בית ראשון, כסף כנגד בית שני, ונחושת כנגד בית שלישי. וההסברה בזה⁶⁵ – שע"י יעקב שענינו תורה (כנ"ל ס"א), נעשה גם הברור של „נחושת“ (מלשון נחש⁶⁶, נחש הקדמוני, שהו"ע הקליפה, שברורו ע"י

ברזל אין כתיב כאן לא במשכן ולא במקדש⁶³ למה שנמשל בו אדום שחזריבו ביהמ"ק⁶⁴.

והתיקון לזה ע"י ברזל דקדושה⁶⁵:

אמרו חז"ל⁶⁶ „כל ת"ח שאינו קשה כברזל אינו ת"ח . . דכתיב⁶⁷ ארץ אשר אבני' ברזל, א"ת אבני' אלא בוני'“, שזהו"ע ד„קשה עורף“ למעליותא⁶⁸, החוזק והתוקף (ברזל) דעצם הנשמה⁶⁹, שע"ז מבטלים הברזל דלעו"ז שהוא (קשיות העורף דהיצה"ר⁶⁰).

וענין זה שייך במיוחד לעשרה בטבת – כי, כוונת המצור (מצור בלבד, לא פגיעה אפילו בחומת ירושלים) היתה

(53) ו„ברזל“ שנזכר בדברי הימים – ראה לקמן ס"ו.

(54) וראה ברכות לב, ב: „מיום שחרב ביהמ"ק נפסקה חומת ברזל כו' שנאמר ואתה קח לך מחבת ברזל וגו'“.

(55) ראה ספר הלוקטים (דא"ה להצ"צ) ערך ברזל. וש"נ.

(56) תענית ד, א. וראה גם שם ז, א: „מאי דכתיב ברזל בברזל יחד, לומר לך מה ברזל זה אחד מתדד את חבירו אף שני תלמידי חכמים מתדדין זה את זה בהלכה“.

(57) עקב ח, ט.

(58) ראה שמו"ר ספמ"ב. לקו"ת בלק סו, ד. אוה"ת תצוה ע' א"תשיו. מג"א ע' ב"ת"א (בהוצאת תש"נ – ע' רטז"ריו).

(59) להעיר ש„ברזל“ בגימטריא „גורל“, שקאי על עצם הנשמה (אוה"ת שם).

(60) ראה סוכה נב, ב: „אם פגע בך מנוול זה משכחו לבית המדרש אם ברזל הוא מתפוצץ כו'“. וראה מדרש משלי (פכ"ז. הובא בבחי' בא יב, לג): „ברזל בברזל יחד זה משה הצדיק ופרעה הרשע שהיו מתגנקשין זה עם זה בשפתים . . עד שאתה אומר לא ידעתי את ה' סופך לידע כו'“, היינו, שהביטול דפרעה, ברזל דלעו"ז, נעשה ע"י משה, ברזל דקדושה (אוה"ת מג"א שם).

(61) פסחים פז, א. וראה אוה"ת פרשתנו תד, א.
 (62) שמו"ר ספמ"ט.
 (63) ראה חדא"ג מהרש"א ועיון יעקב לפסחים פח, א. לקו"ת מטות פג, ג. ובכ"מ.
 (64) פסחים שם.
 (65) ראה אוה"ת תשא ע' א'תתפה.
 (66) ראה חוקת כא, ט ובפרש"י.

החסרון דביהמ"ק נעשים בני" במעמד ומצב של "חולה שאומר תנו", שזוהי הבקשה והדרישה מהקב"ה ליתן "כל הנותן בעין יפה הוא נותן"⁷¹ את ביהמ"ק השלישי שיהי' בתכלית השלימות (גם לגבי המשכן ובית ראשון) - "מקדש אדניי כוננו ידיך"⁷², "בנינא דקוב"ה"⁷³, בית נצחי (שאין אחריו חורבן).

ויש לומר, שמעלת הנצחיות דביהמ"ק השלישי (שלאחרי החורבן דבית ראשון ובית שני יבנה בית מקדש נצחי שאין אחריו חורבן) - מרומזת בהתחוק והתוקף ד"ברזל" דקדושה.

ה. ובסגנון דתורת הקבלה והחסידות:

ידוע⁷⁴ ש"ברזל" ר"ת בלהה רחל זלפה לאה, ד' נשי יעקב שהן האמהות די"ב השבטים, וכנגדן יש גם ד' בחי' בנוקבא דקליפה, כמ"ש בעוג'⁷⁵, ערשו ערש ברזל", שהן הלעו"ז דד' האמהות שבקדושה.

ולהוסיף, שגם סדרן של ד' האמהות שב"ברזל" (בלהה לפני רחל וזלפה לפני לאה, שפחה לפני גברתה) הוא הסדר דלעו"ז - "שפחה"⁷⁶ כי תירש גברתה"⁷⁷.

"נחשת" דקדושה⁶⁷, שעיקרו ושלימותו בביהמ"ק השלישי כנגד יעקב.

ויש להוסיף, ש"נחשת" רומז גם על המעמד ומצב דומן הגלות (לאחרי חורבן בית שני), ואילו השלימות דביהמ"ק השלישי מרומזת (בהכירור ד"ברזל" דלעו"ז, שלמטה גם מ"נחשת"⁶⁸, שעיי"ז באים להשלימות ד"ברזל" דקדושה:

זהב וכסף ונחשת הם בסדר דמלמעלה למטה - שזהב הוא המשובח ביותר, כסף הוא למטה מזהב, ונחשת למטה גם מכסף. ומרומז גם בהר"ת שלהם: "זהב", ר"ת "זה הנותן בריא", "כסף", ר"ת "כשיש סכנת פחד", ו"נחשת", ר"ת "נתינת חולה שאמר תנו"⁶⁹.

ועפ"ז י"ל, ש"זהב" מורה על (המשכן ו)בית ראשון שהי' בשלימות ("זה הנותן בריא"), ו"כסף" מורה על בית שני שחסרו בו המשה דברים⁷⁰ (שלכן, "יש סכנת פחד" שמא יהי' עוה"פ החסרון ת"ו דביהמ"ק כולו), ו"נחשת" (שלמטה מזהב וכסף) מורה על המעמד ומצב דומן הגלות, שבגלל

67 ולהעיר, ש"נחשת" ר"ת נובלות חכמה שלמעלה תורה (הוספות לתו"א תשא קיא. ד. ובכ"מ). והשייכות ליעקב - ראה אוה"ת פרשתנו תח, א.

68 ראה זח"ב רכה, רע"א. אוה"ת תרומה ע' א'תיג.

69 ראה רבותינו בעה"ת ר"פ תרומה. פי' הרא"ש שם. אגרת הטיול (לאחיו של המהר"ל) חלק הרמוז אות ז. תורה שלימה עה"פ תרומה כה, ג (אות לח). וראה סה"ש תשמ"ט ח"א ס"ע 263 ואילך (בארוכה). תנשא ח"א ע' 347 הערה 87 ובשוה"ג.

70 יומא כא, ב.

71 ראה ב"ב נג, רע"א. וש"נ.

72 בשלח טו, יו.

73 זח"ג רכא, א.

74 ספר הליקוטים להאריו"ל פרשתנו מט, יא (וראה לקמן הערה 141). לקוטי תורה ושער הפסוקים ואתחנן ד, כ. עקב ה, ט. ועוד.

75 דברים ג, יא.

76 משל ל, כג.

77 ראה אוה"ת תצוה ע' א'תרצב ואילך. א'תשלו ואילך. לקוטי לוי"צ אג"ק ע' תיו.

האמהות⁸⁸, לא רצו (מצד עצמם) לישא השפחות כיון שמאסו בהירידה לבי"ע (ענינים של השפחות), ואעפ"כ, דוקא ע"י נישואיהם עם השפחות (בחי' המלכות בירידתה לבי"ע) נעשה בנין ועליית המלכות בתכלית השלימות («שפחה כי תירש גברתה» למעלותא)⁸⁹.

ועד"ו יש לבאר גם בנוגע לביהמ"ק: מבואר בדרושי חסידות⁹⁰ הטעם שביהמ"ק הי' מאבנים דוקא (ולא כהמשכן שהי' מעצי שטים), ועד ש"אין בונין בו עץ בולט⁹¹ (משא"כ שקוע⁹²) - כיון שהיתה בו מעין השלימות דלעתיד לבוא שספירת המלכות תהי' למעלה מז"א («אשת חיל עטרת בעלה»), ולכן נבנה מאבנים, דומם, שמורה על ספירת המלכות, ולא מעצי שטים, צומח, שמורה על ז"א (אבל לא מברזל⁹³ שלמטה מאבנים, שמורה על ספירת המלכות בירידתה לבי"ע).

ויש לומר, שגם בקדושה ישנו הסדר ד"ברזל" - שפחה לפני גברתה למעלותא:

ובהקדם מעלת האמהות לגבי האבות, כמ"ש באברהם, «כל אשר תאמר אליך שרה שמע בקולה», «שהי' אברהם טפל לשרה בנביאות⁷⁸ - ע"ד ובדוגמת המעמד ומצב דלעתיד לבוא ש"נקבה תסובב גבר⁷⁹», «אשת חיל עטרת בעלה⁸⁰», שספירת המלכות תתעלה למעלה מכל הספירות (סוף מעשה במחשבה תחלה⁸¹), שמעין זה הי' אצל האבות, כמארוז⁸² ל"שלשה הטעמין הקב"ה בעוה"ז מעין העוה"ב, אברהם יצחק ויעקב, שנאמר בהם בכל מכל כל⁸³».

ועד"ו בנוגע למעלת השפחות לגבי הגבירות (בלהה לפני רחל וזלפה לפני לאה⁸⁴), כמ"ש ברחל שנתנה שפחתה (בלהה) ליעקב, «ואבנה גם אנכי ממנה⁸⁵ - שהאמהות⁸⁶ הן בחי' מלכות דאצילות, והשפחות הן בחי' מלכות בירידתה לבי"ע, ועז"נ⁸⁷», «אבן מאסו הבונים היתה לראש פנה», שהאבות שבונים המלכות ע"י נישואיהם עם

(88) כמודגש בהנישואין דיצחק ורבקה שהו"ע יחוד מ"ה ובין (לקו"ת ברכה צו, סע"ג. ובכ"מ).
(89) ומודגש במלכות דוד, שלידתו היתה באופן שאביו (יש"ה) סבור שבא על שפחתו, בסוד שפחה כי תירש כו' (ראה לקו"ת וסידור שבהערה 86).
(90) תו"א ותו"ח ר"פ ויגש. לקו"ת וסידור שם. ובכ"מ.

(91) רמב"ם הל' ביהב"ה פ"א ה"ט.
(92) רדב"ז שם. ועוד. - וי"ל דוגמתו בברזל, ש"כל כלי ברזל לא נשמע בבית בהבנותו", בגלוי דוקא (ע"ד עץ בולט), משא"כ בהעלם, מחוץ לביהמ"ק (ע"ד עץ שקוע).
(93) וברזל שמצינו בנוגע לעשיית המנורה, «אין לו זהב מביא אף של כסף של נחושת של ברזל כו'», ומנורה שעשו מלכי בית חשמונאי של ברזל היתה (מנחות כת, ב) - הרי: (א) כיון

(78) וירא כא, יב ובפרש"י.
(79) ירמ"א לא, כא.
(80) משלי יב, ד.
(81) פיוט, «לכה דודי».
(82) ב"ב טז, סע"ב ואילך.
(83) לקו"ת שה"ש טו, ג. אוה"ת חיי שרה כקג, ב.
(84) נוסף על הקדימה דרחל, ספירת המלכות, ללאה, ספירת הבינה.
(85) ויצא ל, ג.
(86) בהבא לקמן - ראה לקו"ת ס"פ ברכה. סידור (עם דא"ח) כא, ד.
(87) תהלים קיח, כב.

. . שהחריב ביהמ"ק" – קאי על בית ראשון ובית שני שנחרבו ע"י ברזל; משא"כ מקדש העתיד, בית נצחי שלא שייך בו חורבן – לא שייך בו חשש מענין של ברזל דלעו"ז, כיון שלעתיד לבוא תבטל מציאות הברזל דלעו"ז⁹⁶, ובמילא יכול וצריך להיות בנינו גם בברזל, כדי להדגיש את העילוי והשלימות דהפיכת הברזל⁹⁷ שהחריב ביהמ"ק לברזל שנעשה חלק בהבנין דביהמ"ק.

ויש לומר, שמ"ש בדברי הימים⁹⁸ (בנוגע לפעולתו של דוד בהכנת כל הדרוש לבנין ביהמ"ק), "הכינוי לבית אלקי הזהב לזהב והכסף לכסף והנחושת לנחושת הברזל לברזל גוי", "וברזל מאה אלף ככרים" – עיקרו ושלימותו במקדש העתידי⁹⁹ להבנות ע"י דוד מלכא

ויש לומר, שבביהמ"ק דלעתיד לבוא¹⁰⁰ תתגלה מעלת המלכות (לא רק כפי שהיא באצילות, אלא גם ובעיקר) בירידתה לבי"ע, שתתבטא בהחזק ותוקף (לא רק דאבנים, אלא גם) דברזל שהוא חזק יותר מאבנים, "ארץ (ספירת המלכות) אשר אבני ברזל", ע"ד מעלת השפחות לגבי האמהות (שלימות בנין ועליית המלכות) שמרומות בהר"ת ד"ברזל"¹⁰¹.

ו. ואולי יש לומר, שהשלימות דברזל דקדושה שבביהמ"ק השלישי תבוא (לא רק בחזק ותוקף הנצחיות, אלא) גם בכך שבנינו יהי' (לא רק מאבנים, אלא) גם מברזל, שהברזל עצמו יהי' חלק מהבנין דביהמ"ק עצמו: "ברזל אין כתיב . . במשכן ובמקדש

96 שאו לא תהי' מציאות הברזל שמקצר ימיו של אדם, ח"ו, כמ"ש (ישעי' ב, ד), וכתתו חרבותם וגו", ויתירה מזה – שיתבטל הענין דהיפך החיים. וראה תנחומא ס"פ יתרו: "בעוה"ו ע"י יצה"ר השנים מתקצרות, אבל לעתיד לבוא בלע המות לנצח ומחה ה' דמעה מעל כל פנים".
97 ראה אדר"נ פט"ו: "יצה"ר דומה לברזל שהטילוהו בתוך האור כל זמן שהוא בתוך האור עושין ממנו כל כלים שירצו, אף כך יצה"ר כו".
98 דה"א כט, ב; ז (ושם כב, יד (טז):

„ולנחות ולברזל אין משקל“ (מספר).

99 בפ"י הרמב"ן ס"פ יתרו: „והברזל אשר הקדיש דוד שלא נחקר משקלו לעשות ממנו כלים לכרות העצים ולחצוב האבנים היי", אבל בנוגע להמשכן והמקדש עצמו מושלל הברזל לגמרי, עיי"ש. וראה השקו"ט בזה בתורה שלימה שם. וצ"ע גם מאמה כליא עורב ש"צורך בנין הבית הוא" (מו"ק שם), והיתה (לא רק במקדש, אלא גם) במזבח החיצון שבמשכן (ברייאת דמלאכת המשכן פ"א. י"ל"ש תצוה רמז שפה ובפי' זית רענן).

ובפי' מהר"ו (לשמו"ר שבעה ערה 61): „ומ"ש

שהברזל הוא תמורת כסף וזהב ה"ז „ברזל“ כפי ששייך להדרגא דכסף וזהב*, (ב) „שפודים של ברזל היו וחיפוס בעץ“, שאין הברזל נראה מבוהן (ע"ד עץ שקוע). ואמה כליא עורב, טס של ברזל כמו סייף גובהו אמה על גבי המעקה סביב כדי שלא ישבו העורבים עליו (מו"ק ט, רע"א. וש"נ. רמב"ם הל' ביהב"ה פ"ד הג"ג) – הי' על גג המקדש, שגגין לא נתקדשו (פסחים פה, סע"ב. וש"נ. רמב"ם שם פ"ו ה"ז), כמו בחזק (וראה לקמן הערה 102).

94 שבו תהי' השלימות דלעתיד לבוא ממש, לא רק מעין דוגמא בלבד, ככבית ראשון ושני.
95 להעיר מהשייכות ל„חומת ברזל“ – כי, „אשה“ שייכת לתורה (ו„חומה“, דכתיב נקבה תסובב גבר“ (יבמות סב, ב), וד' נשי יעקב (ר"ת ברזל) הם „חומת ברזל“ דקדושה (שעי"ז מהפכים הקיר ברזל“ שבהנבואה ע"ד המצור על חומת ירושלים, כדלקמן ס"ז).

(* ע"ד המבואר בענין אבנים ולבנים, ש"אם לא נמצאו אבנים בונין בלבנים" (ראה לקו"ש ח"ו ע' 23 הערה 76).

ועי"ו יבנה מקדש העתיד¹⁰³, בית נצחי, נמצא, שהתחלת המאורעות דחורבן ביהמ"ק היא גם (ובעיקר) התחלת הבנין דמקדש העתיד.

וענין זה מרומז בהסימן שניתן בשייכות להמצור דעשרה בטבת - "ואתה קח לך מחבת ברזל ונתתה אותה קיר ברזל גוי" אות היא לבית ישראל" - שהכוונה והתכלית של (התחלת) החורבן ע"י ברזל דלעו"ז, היא, כדי שלאח"ז תתגלה השלימות ד"ברזל" דקדושה בביהמ"ק העתיד¹⁰⁴.

ההתעסקות בבירור והפיכת הלעו"ז** (משא"כ בבית ראשון שמפני רוב קדושתו נדחו החיצונים), ולכן מצינו בו גם ברזל, אבל, רק הברזל שבמנורה שבא במקום כסף והוב ומחופה בעץ, והברזל שבאמה כליא עורב על גג המקדש שהוא כמו בחוץ (כנ"ל הערה 93), משא"כ בביהמ"ק השלישי יהיו ריבוי ברזל ("מאה אלף ככרים") בהבנין עצמו, כיון שיהי' בירור והפיכת הברזל בתכלית השלימות.

103) ובלשון חז"ל (בנוגע לחורבן ביהמ"ק בתשעה באב) - "עלה ארי" כו' והחריב אריאל כו' על מנת שיבוא ארי' כו' ויבנה אריאל" (יל"ש ירמי' בתחלתו (רמז רנט)).

104) ויומתק יותר ע"פ דרשת חז"ל (גיטין נו, רע"ב) בנוגע לחורבן ביהמ"ק, והלבנון באדיר יפול, ואין אדיר אלא מלך, דכתיב והי' אדירו ממנו וגו'" - שפשוטות הכתוב, והלבנון באדיר יפול" נאמר על מפלת סנחריב עיי' חזקיהו* (בזכות חזקיהו שהוא אדירם ומושלם של ישראל כמ"ש והי' אדירו ממנו" - פרש"י, שביקש הקב"ה לעשות חזקיהו משיח וסנחריב גוג ומגוג (סנהדרין צד, א), כמודגש בהמשך הכתובים "ויצא חוטר מגזע ישי וגו'" שקאי על משיח.

** ועד"ז במשכן שהי' במדבר כדי לברר החיצונים (לקו"ת במדבר ג, ד ואילך. ובכ"מ) - הי' צורך באמה כליא עורב. (* והתחלת הפטוק: "ונקף סבכי היער בברזל" - שירת הקליפה (סנחריב) עיי' "ברזל" דקדושה.

משיחא¹⁰⁰, שבנינו יהי' (לא רק מזהב וכסף ונחושת בתכלית השלימות¹⁰¹, אלא) גם מברזל¹⁰².

ז. עפ"ז יש לומר שענינו של עשרה בטבת הוא התחלת בנין מקדש העתיד בגאולה העתידה:

אע"פ שהמצור דעשרה בטבת הי' התחלת המאורעות דחורבן ביהמ"ק, הרי, כיון שהכוונה בזה היא שלאח"ז

בסוף ד"ה א' והברזל לברזל וגו' מאה אלף ככרים ברזל, יתכן שהי' זה בחצרות ולא בפנימה" - שהברזל הי' בבנין המקדש עצמו (ולא כדעת הרמב"ן שהי' רק עבור הכלים לכוונת העצים ולתצוב האבנים), אלא מחצר ולא בפנים. וצ"ע היכן מצינו שהשתמשו בחצרות דבית ראשון בכמות ברזל גדולה כזו (משא"כ במקדש העתיד להבנות - "אע"פ שהוא כתוב ביחזקאל אינו מפורש ומבואר", ויש מקום לומר שבנינו יהי' גם כברזל, ככפנים).

100) ועפ"ז יומתק שה"ברזל" נזכר רק (א) בהכנת המקדש ע"י דוד (ולא בבנין המקדש ע"י שלמה), (ב) בדברי הימים (ולא במלכים) שעיקרו "משום יחס דוד המלך" (פרש"י ריש דה"י. הקדמת הרד"ק לדה"י. עיי"ש), דוד מלכא בשחא, שעל ידו יהי' בנין ביהמ"ק השלישי.

101) נוסף על השלימות דהוב שהיתה בבית המקדשות שלפנ"ז - "שבעה זהבים" (יומא מד, סע"ב).

102) ומעין זה הי' בבית שני (ששייך לביהמ"ק השלישי*) - כי, הברזל במנורה הי' בומן החשמונאים בבית שני, וכן הברזל באמה כליא עורב שהיתה בבית שני, משא"כ בבית ראשון שמפני רוב קדושה שהיתה בו לא הי' צריך כליא עורב (ערוך ערך כל. וראה תוס' מו"ק שם. תוד"ה כליא מנחות קו, א. תוד"ה כגון ערכין ו, א. ויש לומר ההסברה בזה - שבבית שני היתה

(* כמוכן מזה שהפטוק "גדול יהי' כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון" (חגי ב, ט) נאמר על בית שני (ב"ב ג, טע"א) וגם ובעיקר על ביהמ"ק השלישי (זח"א כח, א).

נהנה (כביכול) מהגוף (דלמטה) דכאו"א מישראל¹¹⁵, שקאי (בעיקר) על המעמד ומצב דלעתיד לבוא, שאז הנשמה ניוזנית מן הגוף¹¹⁶, ויתירה מזה, הנאת העצמות כביכול מן הגוף.

ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו – שעשירי בטבת חל ביום השלישי בשבוע שהוכפל בו כי טוב¹¹⁷:

הפעם השני' (כפל) ד, כי טוב" היא בנוגע לבריאת, דשא עשב מזריע זרע למינהו ועץ עושה פרי אשר זרעו בו למינהו¹¹⁸ – שזריעת הזרע כוללת ומהוה (גם) ההתחלה דצמיחת הפירות.

ודוגמתו ביום השלישי שבו חל עשרה בטבת – שבקביעות זו מודגש ביותר שהתחלת החורבן והגלות היא התחלת הגאולה, ע"ד ובדוגמת הזריעה שכוללת ומהוה התחלת הצמיחה, כידוע¹¹⁹ שהגלות נמשל לזריעה, כמ"ש¹²⁰ "וזרעתי לי בארץ", שע"ז נעשית הצמיחה בריבוי גדול יותר, כמארז¹²¹ "כלום אדם זורע סאה אלא כדי להכניס כמה כורין", ועד לתכלית

ח. ויומתק יותר – שהשיכות לגאולה העתידה מרומזת גם בתוכנו של הזמן דעשרה בטבת:

חודש טבת הוא חודש העשירי¹⁰⁵ ("חודש העשירי הוא חודש טבת"¹⁰⁶) למנין החדשים מחודש ניסן ("חודש של גאולה"¹⁰⁷), ובחודש העשירי עצמו ביום העשירי, עשירי שבועשירי – "העשירי יהי קודש"¹⁰⁸ – שרומז על השלימות דגאולה העתידה שבה תהי' השלימות דעשר ("עלי עשור"¹⁰⁹, שירה עשירית¹¹⁰, פרה העשירית ומנין העשירי¹¹¹, וכן בארץ ישראל – לא רק ארץ שבע אומות, אלא ארץ עשר אומות¹¹²).

זאת ועוד: חודש טבת (כולל ובמיוחד העשירי שבו) הוא "ירח¹¹³ שהגוף נהנה מן הגוף"¹¹⁴ – שהגוף כביכול דלמעלה, מהותו ועצמותו ית',

105 הן בשנה פשוטה והן בשנה מעוברת.

106 אסתר ב, טז.

107 שמו"ר פט"ו, יא.

108 בחוקותי כז, לב.

109 תהלים צב, ד. ערכין יג, ב.

110 כולל גם העילוי ד, "שיר חדש", לשון

זכר, גאולה שאין אחרי' גלות (מכילתא בשלח

טו, א. תורה ה"ג ונאמר פסחים קטז, ב).

111 מכילתא שם. רמב"ם הל' פרה אדומה

ספ"ג. תנחומא תשא ט. ועוד.

112 לך לך טו, יט ובפרש"י.

113 מגילה יג, א.

114 להעיר ש,הגוף נהנה מן הגוף" הו"ע

היחוד שממנו נעשה העיבור והלידה, ושייך

במיוחד לעשרה בטבת, התחלת החורבן – ע"ד

כרובין המעורין זב"ז בשעה שנכנסו נכרים להיכל

(כיון שחייב אדם לפקוד את אשתו בשעה שהוא

יוצא לדרך (ראה סה"מ מלוקט ח"ב ע' רסט.

וש"ג), ולכן ה"ז התחלת הגאולה, ע"י העיבור

והלידה דמשית (ראה לעיל הערה 36).

115 ראה לקו"ש חט"ו ע' 382 ואילך.

116 ראה המשך וככה תרל"ז פפ"ח ואילך.

סה"מ תרנ"ט ע' צו ואילך. המשך תרס"ו ע'

תקכה. סה"מ קונטרסים ח"ב תיג, ב. סה"ש תו"ש

ע' 127 ואילך.

117 נוסף לכך שיום השבת שבו נעשית

העלי' והשלימות דעשרה בטבת הוא ערב והתחלת

ט"ו טבת שבו, קיימא סיהרא באשלמותא,

השלימות ד, ירח שהגוף נהנה מן הגוף".

118 בראשית א, יב.

119 תו"א ותו"ח ר"פ בשלה. ובכ"מ.

120 הושע ב, כה.

121 פסחים פז, ב.

על כל זמן משך הגלות, עד לעלי' מן הגלות אל הגאולה [ובלשון חז"ל¹²⁹ "ראובן ושמעון נחתין ראובן ושמעון סלקין", שהירידה והגלות היא בשביל העלי' והגאולה], כמ"ש בסיום וחותם (כל כ"ד ספרי קודש) דברי הימים "ה' אלקי השמים . . . פקד עלי לבנות לו בית בירושלים גו' מי בכס מכל עמו ה' אלקיו עמו ויעל", העלי' מן הגלות אל הגאולה לבנות ביהמ"ק נעלה יותר, כמ"ש "גדול יהי כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון", שקאי (גם) (בעיקר על ביהמ"ק השלישי¹³⁰).

ותוכן החיזוק על כל זמן משך הגלות הוא - "ויחי יעקב":

יעקב, שענינו תורה, הוא קו האמצעי, בריח התיכון שמבריה מן הקצה אל הקצה, מרום המעלות ומדרגות עד סוף כל דרגין¹³¹, היינו, שנמשך ויורד למטה כמו שהוא למעלה ללא שינויים, ועי"ז מתגלה תוקף מציאותו, מציאות אמיתית ("תתן אמת ליעקב"¹³²) ונצחית ("יעקב אבינו לא מת"), ולכן, ממנו ועל ידו נמשך החיזוק לכל בני' על כל זמן משך הגלות, שגם בירידתם בגלות נעשה אצלם מעמד ומצב ד, ויחי יעקב", חיים אמיתיים ע"פ התורה, שבוה מודגש התוקף האמיתיות והנצחיות דבני', כפי

הריבוי עד אין־סוף, "פירותיהן¹²² ופירי פירותיהן עד סוף כל העולם"¹²³.

ועי"ז מתגלה ונעשה שלמות הטוב¹²⁴ - "הוכפל¹²⁵ בו כי טוב" - הטוב דגאולה האמיתית והשלימה ובנין ביהמ"ק, גאולה נצחית וביהמ"ק נצחי, גאולה השלישית וביהמ"ק השלישי, כמ"ש¹²⁶ "ביום השלישי יקימנו ונחי' לפניו".

ט. עפ"ז יש לבאר גם הקשר והשייכות לפרשת ויחי - סיום וחותם ספר ראשון (הישר) שבתורה, והחיזוק ("חזק חזק ונתחזק") על כל הספרים שלאח"ז:

כיון שסיום וחותם ספר ראשון שבתורה הוא במעמדס ומצבם של בני' בארץ מצרים ("ויחי יעקב בארץ מצרים", "ויישם בארון במצרים"), שמוה נעשה התחלת הגלות [כמודגש בהמשך בהתחלת ספר שמות¹²⁷ (שקורין במנחת שבת פרשת ויחי) "ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה", והמשכו בהתחלת שעבוד מצרים לאחר ש, וימת יוסף . . . ויישם בארון במצרים"¹²⁸] - יש צורך בחיזוק

122) ל' חז"ל - כתובות רפ"ט. זבחים לו, ב. ועוד.

123) כולל גם הפירוש הפנימי שנעשה "סוף" לכל הענינים העולם ("עולם" מלשון העולם) והסתר.

124) להעיר ש"טבת" הוא גם מלשון "טוב".
125) להעיר מהשייכות ד, כפל" לגאולה (ראה פרדר"א פמ"ח. יל"ש ר"פ לך לך. ד"ה לך לך תרכ"ו. תר"ל. ועוד).

126) הושע ו, ב ובמפרשים שם.

127) "מתכיפין התחלה להשלמה" (נוסח מרשות לחתן בראשית).

128) כי "כל זמן שיוסף ה' קיים לא ה' להם

משוי של מצריים, מת יוסף נתנו עליהם משוי, לפיכך כתיב הבאים (לאחרי ובהמשך למיתת יוסף), כאילו אותו יום נכנסו למצרים" (שמו"ר פ"א, ד).

129) ויק"ר פל"ב, ה. וש"ב.
130) ראה לעיל שוה"ג האי' להערה 102.
131) תניא ספ"ג. שם אגה"ק ס"ו. ובכ"מ.
132) מיכה בסופו. וראה אגה"ק שם.

במשמע¹³⁷) – שבשלימות דכל י"ב השבטים (שכוללים כל בני") נמשכת ומתגלה הנצחיות דחיי יעקב ("ויחי יעקב") עד סוף כל הדורות, שבכח זה יוצאים ועולים מן הגלות אל הגאולה הנצחית.

ויש לומר, שב"זרעו בחיים" מרומז שהגלות הו"ע של זריעה שכוללת ומהוה התחלת הצמיחה והגאולה (כנ"ל ס"ח), וזהו תוכן החיזוק על כל זמן משך הגלות, כיון שיודעים שהצמיחה והגאולה נעשית ע"י הזריעה ד"ממעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות¹³⁸.

ועפ"ז מובן הקשר והשייכות דפרשת ויחי לעשרה בטבת – כי, בעשרה בטבת מודגש שהתחלת החורבן והגלות בהמצור על ירושלים הוא התחלת הבנין דמקדש העתיד בחווק ותוקף נצחי, ולכן קורין או פרשת ויחי, שבה מודגש שהתחלת הגלות בהירידה למצרים כוללת ומהוה התחלת הגאולה הנצחית, בדוגמת הזריעה ("זרעו בחיים") שכוללת ומהוה התחלת הצמיחה באופן נצחי.

וימתק יותר הקשר והשייכות ד"זרעו בחיים" להתוקף דברזל דקדושה (שחורבן ביהמ"ק ע"י ברזל דלעו"ו הוא התחלת התוקף דברזל בביהמ"ק העתיד, כנ"ל ס"ז) – כיון ש"זרעו בחיים"¹³⁹ היא השלימות ד"ב השבטים בני ד'.

137 פרש"י שם מט, כה.

138 תניא רפ"ז.

139 שעי"ז "הוא בחיים", יעקב אבינו לא מת, ועד לחיים נצחיים כפשוטם (נשמה בגוף) – כיון שנתבטל הברזל דלעו"ו שמקצר ימיו של אדם (כנ"ל הערה 96).

שמתגלה בהעילוי והשלימות דגאולה האמיתית והשלימה, גאולה נצחית וביהמ"ק נצחי, גאולה שלישית וביהמ"ק השלישי, הקשורים עם (השלישי שבאבות) יעקב¹³⁵ (כנ"ל ס"ד).

ובפרטיות יותר:

החיזוק על כל זמן משך הגלות עד להגאולה האמיתית והשלימה נעשה עי"ז ש"זרעו בחיים"¹³⁴ – כיון שהנצחיות דיעקב מודגשת ומתגלה ב"זרעו", ההמשך והקיום דזרעו וזרע זרעו עד סוף כל הדורות בהנהגתם בחיים בחיי יום בודאי של יעקב, ועי"ז מתגלה בפועל הנצחיות והגאולה העתידה ומקדש העתיד שכנגד יעקב¹³⁵.

וענין זה מודגש בהמשך הפרשה – "וישתחו ישראל על ראש המטה", "על שהיתה מטתו שלימה"¹³⁶, וברכתו לכל י"ב השבטים ("ויברך אותם כולם

133 להעיר ממ"ש בפרשתנו בברכת יעקב ליוסף: "ברכות אביך גברו על ברכות הורי עד תאות גבעות עולם" (מט, כו), "ברכה פרוצה בלי מצרים מגעת עד ד' קצות העולם, שנאמר ופרצת ימה וקדמה וגו', מה שלא אמר לאברהם אבינו וליצחק . . . זהו שאמר ישעי' והאכלתיך נחלת יעקב אביך" (פרש"י עה"פ).

134 כמודגש בדרשת חז"ל (שממנה למדים שיעקב אבינו לא מת) – "מקרא אני דורש שנאמר ואתה אל תירא עבדי יעקב גו' ואל תחת ישראל כי הנני מושיעך מרחוק ואת זרעך מארץ שבים, מקיש הוא לזרעו כו'" – "מקרא" בנוגע להגאולה.

135 ולהעיר, שביהמ"ק השלישי יתגלה גם המשכן שנעשה מהארזים שהביא יעקב ונטעם (ענין הזריעה) במצרים וצוה לבניו ליטלם עמהם כשיצאו ממצרים (פרש"י תרומה כה, ה. כו, טו).
136 פרשתנו מז, לא ובפרש"י.

לכוא, לזיתן וזור הבר¹⁴⁴ ויין המזומר¹⁴⁵.

ובהדגשה יתירה בשנה זו:

שנה זו שייכת במיוחד לקץ הגאולה ולהגאולה (כי כבר כלו כל הקיצין) - "הי' תהא שנת נפלאות בה", "בכל מכל כל" - שקאי על הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו ("כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות"¹⁴⁶), שאז יהיו כל הענינים ("בכל מכל כל") באופן של "נפלאות".

ועוד ועיקר, "בכל מכל כל" היא דרגת האבות שהטעימן הקב"ה מעין עוה"ב, והשלימות שבוה (אצל האבות דכל בני" ובמילא גם אצל כל אחד ואחת דבני") תהי' לעתיד לבוא, כשיקומו ג' האבות, ויחד עמהם ד' האמהות¹⁴⁷ (ד' האמהות שרה רבקה רחל ולאה, וד' האמהות די"ב השבטים בלהה רחל זלפה לאה), ואדרבה, "נקבה תסובב גבר", "אשת חיל עטרת

האמהות שהר"ת שלהן) "ברזל" דקדושה - "אבני ברזל": "אבני" (לא רק מלשון בוני, "א"ת אבני' אלא בוני", אלא) גם מלשון "בן"¹⁴⁰, הבנים של "ברזל" - שע"י החוזק והתוקף שלהם בכל עניני קדושה ("אבני ברזל"), מהפכים הברזל דלעז"ז שהחריב ביהמ"ק לברזל דקדושה בבנין ביהמ"ק העתידי¹⁴¹.

י. ובכנה"ל ניתוסף עליו מיוחד בדורנו זה, ובפרט בשנה זו:

דורנו זה הוא דור האחרון של הגלות והוא הוא דור הראשון של הגאולה - כהודעת והכרות כ"ק מו"ח אדמו"ר - נשיא דורנו, יוסף שבדורנו (ע"ש יוסף הראשון שהודיע והכריז ש"אלקים פקד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר נשבע לאברהם ליצחק וליעקב"¹⁴²), שכבר נשלמו כל מעשינו ועבודתינו, וכבר כלו כל הקיצין וכבר עשו תשובה, וכבר נסתיימו כל ההכנות ובאופן ד"הכנה רבתי", והכל מוכן לסעודה¹⁴³ דלעתיד

(144) ראה ב"ב עה, א. ויק"ר פי"ג, ג.

(145) ברכות לד, ב. וש"נ. - ולהעיר, ש"יין (המזומר" כולל גם השמירה מענינים בלתי-רצויים הדרושה ביין יותר מאשר בבשר, אף שגם בשר שנתעלם מן העין אסור, כי, האיסור בבשר שנתעלם מן העין (שמא עורבים או שרצים וחיות נטלוהו והביאו בשר נבלה תחתיו) הוא הומרא בעלמא (תולין זה, א ובתוד"ה אמר. ועוד), ובסימנים ובטביעת עין מותר (שם, ב. וראה אנציק' תלמודית בערכו. וש"נ), משא"כ ביין, ששמירתו מוכרחת מפני חשש יין נסך שנעשה בנגיעה כו'.

(146) מיכה ז, טו. וראה אוה"ת נ"ך עה"פ.

(147) וצירופם יחד (ג' אבות וד' אמהות) עולה ז' - שרומז על כללות בני" שנתלקים לז' קני המנורה, שבע מדרגות בעבודת ה' (עיקר ענינים של בני", אני נבראתי למשא את קוני") כנגד ז'

(140) כמ"ש בפרשתנו (מט, כד), "אבן ישראל", ל' נוטריקון אב ובן" (פרש"י עה"פ).

(141) ראה ספר הליקוטים להאר"ל פרשתנו (שבעה עה"פ 74) עה"פ, "אוסרי לגפן עירו וגו'": "ידוע הוא שהפסוק מדבר בענין המשיח, שנאמר גילי מאד בת ציון גו' הנה מלך יבוא לך גו' עני ורוכב על חמור ועל עיר בן אתונות. . . סוד הענין הוא. . . כי יעקב אבינו ע"ה הי' לו ד' נשים, וסודם ברז"ל. . . וכנגדם בקליפה שתיים גבירות ושתיים שפחות, הגבירות. . . הם סוד עי"ר וחמור, וכשיבוא משיח צדקנו ב"ב אז יכבוש תחתיו הקליפות. . . עי"ר וחמור כו'".

(142) פרשתנו נ, כד.

(143) ע"פ ל' חז"ל - אבות פ"ג מט"ז. סנהדרין לה, א ובפרש"י.

השלימות דמעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות, ותיכף ומיד ממש באה הגאולה הנצחית וביהמ"ק הנצחי פועל ובגלוי, שאז רואים (א) שתמורת המצור על ירושלים נעשית שלימות ההרחבה דירושלים¹⁵⁴, „וראמה וישבה תחתי“, „שתאריך ותרחב“¹⁵⁵, ועד ש„פרזות תשב ירושלים“¹⁵⁶, למעלה ממדידה והגבלה דחומה, כיון שעתידיה ירושלים שתתפשט בכל ארץ ישראל (וארץ ישראל תתפשט בכל העולם)¹⁵⁷, (ב) ותמורת ה„ברזל“ דלעזו שקשור עם חורבן ביהמ"ק נעשית השלימות ד„ברזל“ דקדושה בבנין ביהמ"ק השלישי.

יא. עפ"ז מובן גם הלימוד וההוראה והנתינת כח ש„לוקחים“ מפרשת ויחי בנוגע למעשה בפועל – „זרעו בחיים“ – תוספת חיזוק במחשבה דיבור ומעשה שלו ותוקף נצחי בהוריעה דעניני התומ"צ שמביאה תיכף ומיד הצמיחה דהגאולה:

בנוגע להפעולה ב„זרעו“ – תוספת חיזוק בחינוך הבנים והבנות (כולל גם „ושננתם לבניך אלו התלמידים“¹⁵⁸) בתוקף נצחי, שהולך ונמשך גם כשנפסקת פעולת האב (והרב) המחנך (שממשיך להתעסק בענינים אחרים

בעלה¹⁴⁸, כמודגש בסדר ד' האמהות בר"ת ד„ברזל“, ויחד עמהם כל בני שבכל הדורות, „הקיצו ורגנו שוכני עפר“¹⁴⁹, ועאכו"כ כל בני שבדורנו (נשמות חיים בגופים חיים ללא הפסק ח"ו בחיים כלל), ונשיא דורנו בראשנו, וכולם יחד באים לארצנו הקדושה, „ארץ¹⁵⁰ חטה ושעורה וגפן ותאנה ורמון ארץ זית שמן ודבש“¹⁵¹, „ארץ אשר אבני ברזל“¹⁵², ושם גופא – לירושלים עיר הקודש ולבית המקדש השלישי, שבו תהי' השלימות ד„ברזל“ דקדושה¹⁵³.

ולכן, בדורנו זה ובשנה זו מודגש ביותר ובעיקר החיזוק שבהדגשת הכוונה והתכלית דהגאולה שישנה בהתחלת זמן הגלות, ועאכו"כ לאחר

המדות* (לקו"ת ר"פ בעלותך. ובכ"מ), די' לומר, שהתחלקות זו היא גם בשורש ומקור דבני, בהאבות והאמהות.

148 ועד"ז בנוגע לכנס"י, אשת חיל, שנעשית עטרת בעלה, זה הקב"ה.

149 ישע"י כו, יט.

150 עקב ה, ה.

151 ויש לומר, ששבעת המינים שנשתבחה בהם ארץ ישראל הם כנגד שבעת הסוגים שבבני, שבעת קני המנורה (כנ"ל הערה 147).

152 ולהעיר ממש"ב בברכת משה – שהיא „מעין ברכתו של יעקב“ (פרש"י ברכה לג, יג) – „ברזל ונחושת מנעלך“, „ארצכם נעולה בהרים שתוצבים מהם ברזל ונחושת“ (שם לג, כה ובפרש"י).

153 וי"ל (ע"ד הרמז) שאות ב' דתשנ"ב היא גם ר"ת „ברזל“, ו„נפלאות ברזל“ רומז על הפיכת הברזל דלעזו לברזל דקדושה).

154 ע"ד מ"ש „מן המיצר גו' ענני במרחב גו'“ (תהלים קי"ח, ה).

155 זכר' יד, יו"ד ובפ"י הרד"ק. ב"ב עה, ב.

156 שם ב, ה.

157 ראה ספרי דברים בתחלתו. פס"ר פ' שבת ור"ח. יל"ש ישע"י רמז תקג. לקו"ת מסעי פט, ב. ובכ"מ.

158 ואתחנן ו, ז ובספרי ופרש"י עה"פ.

* שניקף העבודה היא במדות – „לעבדו בכל לבבכם“, „עבודה שבלב“ (ריש תענית), שבו משכן המדות.

וענין זה נעשה עי"ז שמגלה בחי' יעקב ("יוחי יעקב") שנמצאת בו - י' עקב¹⁶¹, שהיו"ד רומז על נקודת היהדות, עצם הנשמה (שלהיותה) חלק אלקה ממעל ממש¹⁶², יש בה היו"ד של שם הוי"ו¹⁶³ שהוא ר"ת דכל השם), ונמשך וחודר בכל מציאותו עד להעקב, שלכן, ניכר תוקף הנצחיות דעצם הנשמה בכל פעולה ופעולה שהיא באופן של זריעה שעל ידה נעשית הצמיחה עד אין-סוף.

ועוד והוא העיקר - שהזריעה שבפעולה אחת זו פועלת ומביאה את הצמיחה דהגאולה, כפס"ד הרמב"ם¹⁶⁴ שע"י "מצוה אחת", מעשה אחד דיבור אחד ומחשבה אחת, "הכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה", שאז יהיו לכאור"א מישראל חיים נצחיים כפשוטם, החל מבנ"י שבדורנו זה, נשמות בגופים, לאורך ימים ושנים טובות, לא רק מאה ארבעים ושבע שנה, כשני חיי יעקב, ולא רק ק"פ שנה כשני חיי יצחק, אלא חיים נצחיים, ועד"ז בנוגע לבנ"י בכל הדורות שלפנ"ז, ש"הקיצו ורננו שוכני עפר", ובנוגע לבנ"י בכל הדורות שלאח"ז, עד סוף כל הדורות.

יב. ויה"ר שההחלטה עצמה ע"ד הוספת "מצוה אחת" באופן של זריעה (עוד לפני קיומה בפועל) תהי' ה"זריעה" שתביא צמיחת הגאולה

לאורך ימים ושנים טובות), כיון שפעולת החינוך נעשתה באופן של זריעה, שכוללת ומביאה בפועל המשך הצמיחה דזרעו וזרעו עד סוף כל הדורות, "זרעו בחיים", שבזה ניכר תוקף הנצחיות דחיי המחנך, "הוא בחיים".

ועד"ז בנוגע לכל פעולה ופעולה שלו שנקראת בשם "זריעה" - שכל פעולה פרטית, מעשה אחד, דיבור אחד ומחשבה אחת, נעשית בתוקף הנצחיות ד"זריעה" שכוללת ומביאה בפועל המשך הצמיחה של ריבוי פעולות טובות, פירותיהן ופירי פירותיהן עד סוף כל העולם, שלכן, גם כשנפסקת עשיית הפעולה ע"פ תורה [הן ההפסק דפעולה זו בעשיית פעולה אחרת, והן ההפסק דמנוחה כדי להחליף כח להמשך הפעולה לאח"ז, בעת השינה (שהנשמה עולה למעלה לשאוב לה חיים¹⁵⁹), שאז צ"ל וישנו הפסק במעשה ובדיבור ואפילו במחשבה], ה"ז באופן ד"זרעו (פעולתו) בחיים", שאינה פעולה חד-פעמית שמסתיימת בגמר עשייתה¹⁶⁰, אלא פעולה חי' באופן נמשך ועד לאופן נצחי, להיותה פעולה של "זריעה" שמצמיחה פירות ופירי פירות עד אין-סוף, שבזה ניכר תוקף הנצחיות דחיי, "הוא בחיים", בכל פעולה ופעולה שנעשית במשך ימי חיו.

(159) ב"ר פי"ד, ט.

(160) ועי"ז שמצינו בהלימוד דדוד מאחיתופל שהי' באופן ד"שני דברים בלבד" (אבות פ"ו, ג), ש"אינו פרה ורבה אלא נשאר כפשוטו כמו שלמד ממנו" (כש"ט סכ"ב). וראה "ביאורים לפרקי אבות" שם.

(161) ראה תו"א ותו"ח ר"פ ויצא. ובכ"מ.

(162) תניא רפ"ב.

(163) שם אגה"ת פ"ד.

(164) הל' תשובה פ"ג ה"ד.

כנפות הארץ¹⁷⁰, „בנערינו ובזקנינו גוי בכנינו ובבנותינו“¹⁷¹, ש„הוא (הקב"ה) עצמו . . . אוהו בידיו ממש איש איש ממקומו, כענין שנאמר¹⁷² ואתם תלוקטו ל אחד אחד בני ישראל“¹⁷³, ומשיב את כולם - ושב עמהם („ושב ה' אלקיך את שבותך“, „הכתיב גאולה לעצמו שהוא ישוב עמהם“¹⁷⁴) - ביהד עם הבתי־כנסיות ובתי־מדרשות ובתי גמילות חסדים (עם כל הספרים והכתבי־יד¹⁷⁵) שבתוך לארץ¹⁷⁶ (החל מביהכ"נ וביהמ"ד דכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, שאנו עתה ממש בו, „בית רבינו שבבבל“¹⁷⁷), וכן הבתים הפרטיים דכאו"א מבני שנעשו ממש בתים של תורה תפלה וגמ"ח, ו„כספם¹⁷⁸ וזהבם אתם“¹⁷⁹ - לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, ולבית המקדש השלישי.

בפועל ממש, ותיכף ומיד ממש¹⁶⁵, ביום הש"ק זה, שבת חזק דספר הראשון שבתורה, שכולל החיזוק דכל חמש החומשים וכ"ד ספרי קודש, עד לסיום דברי הימים ב, ויעל¹⁶⁶, ועד שלפני הקריאה במנחה, ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה¹⁶⁷, נעשה כבר „ראובן ושמעון סלקין“, כל י"ב השבטים, האבות והאמהות, ומשה ואהרן עמהם, ונשיא דורנו - יוסף שבדורנו - ש„לא מת“, כמו יעקב אבינו („אלה תולדות יעקב יוסף“¹⁶⁷), כידוע¹⁶⁸ ש„נשיא“ ר"ת „ניצוצו של יעקב אבינו“, וע"י ההתקשרות והביטול לנשיא הדור ה"ז נמשך בכל אחד ואחת מאנשי הדור.

ובפשטות - שתיכף ומיד ממש „יוסיף אדני שנית ידו גוי ואסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ“¹⁶⁹ מארבע

(170) ישעי' יא, יא.יב.

(171) בא יו"ד, ט.

(172) ישעי' כו, יב.

(173) פרשי נצבים ל, ג.

(174) שם ובפרש"י.

(175) כמדובר בארוכה בקשר ובשייכות לה'

טבת* (ראה שיחות ה' טבת וש"פ ויגש תשנ"ב - סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 209 ואילך. ע' 226 (לעיל ע' 312) ואילך).

(176) ראה מגילה כט, א.

(177) ראה בארוכה בענין בית רבינו שבבבל

(סה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 465 ואילך).

(178) ישעי' ס, ט.

(179) וברבינו הכי גדול - במכ"ש וק"ו

מה„רכוש גדול“ שביצי"מ, בית מצרים ובית הים, לאחרי השעבוד במשך ר"י שנה (כמנין „רדו“, ועאכו"כ לאחרי האריכות דגלות זה האחרון במשך יותר מאלף ותשע מאות שנה:

(165) באופן דסמיכת גאולה לתפלה - כמודגש בפרשת ויגש (ראה זהר ר"פ ויגש ורה), ב. סה"מ מלוקט ח"ה ע' קכה. ושי"ו) דמינה אולינן - שהגאולה היא בסמיכות ממש (ללא הפסק כלל) להתפלה: „רצה כו' והשב העבודה לדביר ביתך כו' ותחזינה עינינו בשוכך לציון“, ועד לסיומה וחזומה „אך צדיקים יודו לשמן ישבו ישרים את פניך“. - ראה סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 214 (לעיל ע' 301) ואילך. ועוד.

(166) שאז נתגלה „תורה חדשה מאתי תצא“ (ישעי' נא, ד. ויקר פי"ג, ג) - שכיון שניתנה (בכה ובהעלם) במתן־תורה שבפרשת יתרו (שהרי מ"ת הו"ע חד־פעמי), ה"ו נכלל בהחיזוק שלוקחים מסיום ספר הראשון על כל הספרים שלאח"ז, מתחיל מספר שמות שבו נכלל מ"ת שבפרשת יתרו.

(167) וישב לו, ב. וראה לקו"ש חכ"ה ע' 272.

וש"נ.

(168) קה"י (לבעה"מ מלא הרועים) מע' רבי.

(169) להעיר ש„קבץ“ הוא הגימטריא ד„בכל

מכל כל“ (חיודשי חת"ס לב"ב יא, א).

(* יום החמישי בחודש העשירי - שצירופם יחד עולה ט"ו (כמודגש ביום הטי"ו שבו „קיימא טיהרא באשלמותא“), שם י"ה.

ומתחיל מהסעודה דמוצאי שבת קודש (נוסף על המשך הסעודה (יין ומזונות) בהתוועדות דיום השבת שהוא מעין ודוגמת „יום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים“¹⁸⁴), „סעודתא דדוד מלכא משיחא“¹⁸⁵, ובפרט שביום ראשון יום חמש עשרה בחודש „קיימא סיהרא (דחודש טבת) באשלמותא“, שבודאי תערך ברוב פאר והדר, ועוד והוא העיקר, שתערך ביחד עם דוד מלכא משיחא בראשנו, כיון שעוד לפנ”ז (ביום הש”ק) באים „עם“¹⁸⁶ ענני שמיא“¹⁸⁷ לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, להר הקודש, לבית המקדש ולקדש הקדשים.

וכאו”א מראה באצבעו ואומר זה: הנה משיח צדקנו, הנה כ”ק מו”ח אדמו”ר נשיא דורנו, „הנה“¹⁸⁰ אלקינו זהו“¹⁸¹ גו’ זה הוי”“, והנה השולחן הערוך ומוכן לסעודה דליתן ושור הבר ויין המשומר¹⁸², שבסיומה אומר דוד מלכא משיחא „אני אברך ולי נאה לברך“¹⁸³.

180) ישע”י כה, ט. וראה תענית בסופה. שמו”ר ספכ”ג.

181) „זה“ בגימטריא י”ב – שבוה מודגש שהאמירה „הנה אלקינו זה“ תהי’ אצל כל י”ב השבטים, כל בני”.

182) להעיר מהשייכות דיין המשומר לפרשתנו – שבברכת יהודה (עליו נאמר (מט, יו”ד ובפרש”י), לא יסור שבט מיהודה גו’ עד כי יבוא שילה“, „מלך המשיח שהמלוכה שלו“) כתיב (שם, יא”ב), „אסרי לגפן גו’ כבס ביין גו’ חכלילי עינים מיין גו’“, „ואונקלוס תרגם במלך המשיח“ (פרש”י), ובתרגום יונתן: „חכלילי עינים“, „מה יאין עינוי דמלכא משיחא“, „וא”כ יש לפרש מיין היינו מכוס של ברכה דלעת”ל על יין המשומר בענביו“ (אוה”ת פרשתנו שעא, ב. שעו, א).
183) פסחים קיט, ב.

184) תמיד בסופה.

185) סידור האריו”ל במקומו. ועוד.

186) דניאל ז, יג.

187) שהרי „אין תחומין למעלה מעשרה“ (עירובין מג, א).

ויחי ב

גאולה נצחית ע"י עבודה בכח עצמו

לגלות את הקץ רק לבניו⁶, „שצדיקים היו ובטוח בהם שאע"פ שהוא (הקץ) לאורך ימים לא ישובו מאחרי ה'“, אלא שגם לזה לא הסכים הקב"ה - „כדי שלא יודע לבאים אחריהם ורבים יתיאשו אלו ידעו שהוא לעתים רחוקות“.

אבל תירוץ זה אינו מחוור: (א) החשש ש„יודע לבאים אחריהם“ (אילו יעקב ה' מגלה את הקץ לכל שנים עשר בניו) הוא דבר המובן בפשטות⁷ - א"כ מדוע מלכתחילה היתה ליעקב קס"ד לגלות את הקץ לבניו? (ב) ועיקר עדיין אין בזה תירוץ לעיקר השאלה - מהי הטובה והתועלת שגילוי הקץ ה' יכול לפעול בנוגע ל„בניו“, שלכן „ביקש יעקב לגלות לבניו קץ הימין“⁸?

6) ויש לומר שזהו טעמו של רש"י (ריש פרשתנו) שהוסיף תיבת „לבניו“ על לשון הבר' ריש פרשתנו (שציוין בסיום הפרש"י*) - לתרץ קושיא זו (וראה לקמן הערה 28). ומה שלקמן בפירושו עה"פ „ואגידה לכם“ השמיט רש"י תיבת „לבניו“ (אף שבפסחים שם - מקור פרש"י זה - ישנה תיבה זו) - כי פרש"י זה בא על התיבות „ואגידה לכם“ (בני יעקב), ובמילא אין צורך ומקום להכפיל „לבניו“.

7) להעיר מב"ב לה, ב. ערכי טו, רע"א.
8) ביפ"ת (השלם) שם (ד"ה בואו ואגלה) „שלהיות יעקב מחזיק את בניהם (של בניו?) לצדיקים גמורים רצה לגלות להם הקץ שמתוך זה

א. על הפסוק „ויקרא יעקב אל בניו ויאמר האספו ואגידה לכם את אשר יקרא אתכם באחרית הימים“ אומרים חז"ל⁹: „ביקש יעקב לגלות לבניו קץ הימין ונסתלקה ממנו שכינה“.

ותמוה:

הרי בודאי, שרצונו של יעקב לגלות את הקץ ה' (לא סתם כדי להראות שהוא יודע את הקץ, אלא) לתועלת השבטים, או לבנ"י אחריהם - איזו תועלת היתה לבנ"י מכך שהיו מגלים להם או את הקץ?

ואדרבה: אם יעקב ה' מגלה להם את הקץ, שיהי' רק כמה אלפי שנים אח"כ (וכפי שרואים עתה, שעדיין לא בא) - לא רק שלא היתה בכך כל תועלת, אלא אדרבה: הדבר ה' פועל על בנ"י שברון לב ונמיכת הרוח באופן נוראי!

המפרשים¹⁰ מתרצים, שיעקב רצה

משיחות עשרה בטבת וש"פ יחי תשמ"א.
נדפס בלקו"ש ח"כ ע' 228 ואילך. תרגום מאידית.

- 1) פרשתנו מט, א.
- 2) פסחים נו, א. פרש"י עה"פ (בשינויים - נת' בלקו"ש ח"י ע' 171 (לעיל ע' 367)). וראה לקמן סעיף ב.
- 3) לשון הכתוב דניאל בסופו. וראה אה"ת ר"פ מקץ. וש"נ.

4) בכמה מפרשים (ראה כלי יקר ריש פרשתנו. יפה תואר לבר' עה"פ (פצ"ח, ב). ועוד) שטעם זה נסתם ממנו הקץ. אבל תמוה, מה היתה קס"ד דיעקב שביקש לגלות את הקץ?

5) יפה תואר שם.

(* ציוין זה אינו מהמעתיקים (או מדפוסים) כ"א דרש"י עצמו.)

ב. גם צריך להבין:

מצינו בחז"ל שתי דיעות: (א) הקץ התעלם גם מיעקב, כדאיתא במדרש "בא לגלות להם את הקץ ונתכסה ממנו" (ועד"ז איתא במדרש בתחלת הפרשה: "בקש כו' ונסתם ממנו"); (ב) מיעקב לא נתכסה הקץ, אלא שהוא לא גילה אותו לבניו.

[ויש לומר, שזהו גם הדיוק בלשון הש"ס: "ביקש יעקב לגלות כו' ונסתלק ממנו שכינה" - ולא סתם "ונסתלק ממנו (הקץ)" - כיון שלדעת הש"ס מיעקב אכן לא התכסה הקץ; אלא שכאשר נסתלק ממנו שכינה, ראה שאין רוצים את גילוי הקץ, ולכן לא גילה.

או י"ל: שכינה מלשון ושכנתי

היי' שחרם מרובה שידעו הקץ רחוק ועכ"ז לא יסוגו אחור מעבודת ה'. אבל צ"ע בזה, שהרי גם צדיק גמור מתפלל להקב"ה בברכות השחר (ברכות ס, ב. וראה סנהדרין קז, א). ואל תביאנו לידי נסיון, ואיך יביא יעקב את בניהם לידי נסיון כזה? ועוד ישתמש ברו"ק לתכלית זו?
(9) פצ"ח שם.

(10) ריש פרשתנו (רפצ"ו) - הובא בפרש"י עה"ת שם. ואף פרש"י מביא ג"כ דרשת הש"ס (כנ"ל הערה 2) - יש לומר: א) בכל מקום פירש רש"י את המוכרח על אתר. בריש הפרשה שקשה ל' סתימת הפרשה לפני התיבות, ויחי יעקב" מוכרח לפרש שנסתם הקץ מיעקב; משא"כ בהפסוק, "ואגידה לכם" שמוכרח רק שנסתלקה ממנו שכינה. ב) הפירוש ד, "נסתלקה ממנו שכינה" הוא רק לפי הא' ברש"י ריש פרשתנו בטעם סתימת פרשה זו, ולא להפירוש שנסתם ממנו הקץ.

(11) כן מפרש ביפ"ת המשל בב"ר פצ"ח שם (וגרים, ד"א משל כו"). אבל ראה הנסמך במנה"י (אלבק) לב"ר שם.

בתוכסם¹² - כלומר, הכח "להשכיח" (ולהמשיך) את גילוי הקץ למטה (לבניו)¹³.

וצריך להבין: מאחר שכמובן לכל הדעות, יכל הקב"ה למנוע מיעקב לגלות את הקץ לבניו אפילו אם יעקב הי' יודע את הקץ - מאי טעמא (שלפי הדיעה הראשונה) נעשה השינוי: הקץ "נסתם" מיעקב?

ג. מכל הנ"ל מובן, ששני האופנים - לגלות, או לא לגלות את הקץ - יש בכוחם להביא תועלת לבנ"י (בעבודתם הרוחנית).

ויתירה מזו: מאחר שיעקב הוא אחד מהאבות, "שהן הן המרכבה". ולא נעשו מרכבה רק לרצון העליון לבדו כל ימיהם¹⁴, בהכרח לומר, שזה ש"ביקש יעקב לגלות כו" (ועד לרגע ש"נסתלקה ממנו שכינה") הי' בהתאם לרצון העליון, אליו הי' יעקב מרכבה גם בשעה זו.

ומה שלפועל לא הניח הקב"ה ליעקב לגלות את הקץ, הי' זה כיון שבקשר לאותו מצב הי' נדרש אופן ההנהגה (והתועלת הבאה מכך) שהקץ לא יתגלה.

ובזה ישנן שתי דיעות - לדיעה אחת

(12) תרומה כה, ה. וראה תניא פמ"א (נו, ב): על שם ששוכנת ומתלבשת.

(13) וג"ז רק בענין זה דגילוי הקץ, ולא בשאר ענינים, שהרי המשיך בכמה עניני נבואה (ומתורצת עפ"ז ג"כ הוספת רש"י, והתחיל לדבר בדברים אחרים" - דלכאורה תמוה, למאי נפק"מ כאן, ומאי קמ"ל? - כי בזה מדגיש שבדברים אחרים לא נסתלקה ממנו שכינה). וראה בארוכה בכ"ז לקו"ש ח"י ע' 168 (לעיל ע' 365) ואילך.

(14) תניא פכ"ג.

גאולה נצחית שאין אחרת גלות²⁰; וזאת רצה יעקב לגלות - שיצי"מ היא הקץ.

ועי"ז תובן גם כוונת יעקב ברצונו לגלות לבניו את הקץ: כאשר הם ישמעו את הבשורה הטובה, ש"קץ הימין" קרוב מאד, ישתדלו להשאר במצב של "זכו", להזהר בזהירות יתרה שלא יהי' שום ענין של "שמא יגרום (ה)חטא"²¹ שיגרום שהקץ יתעכב ח"ו²².

ה. אמנם ביאור זה אינו מספיק:

בעת הסתלקות יעקב אבינו היו עוד מאתים שנה²³ בערך עד ליציאת מצרים, כך שלבני" באותו דור, גילוי הקץ הי' גורם לעצבות וכו', דכיון שע"פ טבע "והיו ימי מאה ועשרים שנה"²⁴, הרי הקץ לא הי' מגיע בחייהם בעלמא דין - והדרא קושיא לדוכתא?

תועלת זו היתה צריכה להיות גם בנוגע ליעקב עצמו (ולכן "נתכסה (גם) ממנו" הקץ); ולדיעה השני' הי' זה ענין שנגע רק לשבטים, ולכן מיעקב עצמו לא נתכסה הקץ.

ד. ויש לומר הביאור בזה - ע"פ דרשת רז"ל¹⁵ עה"פ¹⁶, "תביאמו ותטעמו בהר נחלתך מכוון לשבתך פעלת ה' גו'", שאילו זכו, הי' הקב"ה מביא את בני" כבר אז (בעת יציאת מצרים) אל הה"מ לשבתך פעלת ה'", שב"בנינא דקוב"ה" לא שייך חורבן (וגלות), ובמילא הגאולה מגלות מצרים היתה (גם) הגאולה האמיתית והשלימה שאין אחרת גלות¹⁷.

ונמצא, שהקץ באופן שהי' באותו הזמן ("אילו זכו") הי' בזמן יציאת מצרים.

ועפ"ז אפשר לפרש את המאמר "ביקש יעקב לגלות . . קץ הימין", שהוא רצה לגלות את הקץ באופן שהי' אז - זמן יציאת מצרים.

ואע"פ שזמן יצי"מ הי' קבוע וידוע¹⁸ - שהרי הקב"ה הבטיח לאברהם "כי גר יהי' זרעך בארץ לא להם גו" ארבע מאות שנה . . ואחרי כן יצאו גו"¹⁹ - וא"כ מה יעקב הי' צריך לגלות?

י"ל: בני ישראל ידעו שאחרי "ארבע מאות שנה" הם יצאו ממצרים, אבל לא ידעו (שאילו זכו) תהי' זו

(15) זח"ג רכא, א.

(16) בשלח טו, יז.

(17) ראה גם עירובין נד, א. שמו"ר רפ"ב. ועוד.

(18) ראה גם גו"א ריש פרשתנו.

(19) לך טו, יג"ד.

(20) ולהעיר ממחז"ל (ב"ר פמ"ד, יז. וש"נ) עה"פ דלך שם (יב) "אימה גו" דקאי על ד' מלכיות (וראה רש"י שם, יד). ועוד.

(21) ברכות ד, א. פרש"י וישלח לב, יא.

(22) בהקדמת הרמב"ם לפיהמ"ש, ש"ענין זה (שמא יגרום החטא) אינו אלא בין הקב"ה ובין הנביא", אבל לא "שיאמר הקב"ה לנביא להבטיח לבני אדם בבשורה טובה במאמר מוחלט בלא תנאי ואחר כן לא יקים", דא"כ "לא יהי' נשאר לנו מקום לקיים בו אמונת הנבואה". אבל אין זה שייך לענינינו, כי בנוד"ד לא היתה נבואה, יעקב לא הי' צורך לראי' שיודע עתידות, ואין שייך כאן כלל "לקיים" . . אמונת הנבואה". ופשוט. ולהעיר מרמב"ן בא (יב, מז). וראה הנסמן לקמן הערה 29 (ע"ד החסידות).

(23) שהרי מירידת יעקב למצרים עד יצי"מ עברו רד"ו שנה (רש"י לך טו, יג. מקץ מב, ב (מתנחומא ובר' עה"פ). בא שם), ובעת שביקש יעקב לגלות את הקץ עברו י"ז שנה מעת הירידה למצרים.

(24) בראשית ו, ג.

ו. אף על פי כן, „נסתלקה ממנו שכינה“ ונמנע מיעקב לגלות את הקץ. והביאור בזה²⁹:

השלימות בעבודת האדם, שעל ידה הוא מגיע ל„זכו“, היא, כאשר העבודה היא מלאכתך אשר תעשה, וע"ד מחז"ל³⁰, „אדם רוצה בקב שלו מתשעה קבים של חבירו“. ואע"פ שבכל עבודה מוכרחים לסייעתא דשמיא, ובלשון חז"ל³¹, „אלמלא הקב"ה עוזרו כו" - ישנם בזה שני אופנים³²:

א) הסיוע והעזר מלמעלה נרגש באדם העובד בעת ובאופן עבודתו; ולדוגמא - עבודת ה' בזמנים של עת רצון (עשרת ימי תשובה בהם הקב"ה הוא „בהמצאו . . . בהיותו קרוב“³³, או בשבת ויו"ט בכלל).

ב) הם סיבה הגורמת (ומסייעת) לעבודת האדם שלאח"כ, אבל בעת העבודה גופא הסיוע הוא בהעלם, כך שהעבודה היא ביגיעת עצמו. - ע"ד הענין דבת קול שממנה באים הרהורי תשובה לאדם³⁴, הפועלים שהוא יוסיף אח"כ בתורה ועבודה.

וזהו הטעם ש„נסתלקה ממנו שכינה“: באם יעקב הי' מגלה את הקץ לבניו, ההוספה שלהם בעבודת ה'

ולכן יש לומר שכוונת יעקב היתה: כאשר בני ידעו ע"י גילוי הקץ שהדבר תלוי ב„זכו“ (כנ"ל), הם יוסיפו ב„זכו“ שלהם (בעבודת ה'), וההוספה זו תקדים את הגאולה, שתבוא עוד לפני הקץ שנקבע, ע"ד מחז"ל²⁵: „זכו - אחישנה“.

וע"ד שמצינו ביצי"מ גופא: אחד הטעמים²⁶ שגלות מצרים נמשכה רק רד"ו שנה - ולא ארבע מאות שנה כפי שנקבע בכרית בין הבתרים - הוא כיון שקושי השעבוד השלים את המנין (דארבע מאות שנה);

ומובן, שכשם שההוספה בשעבוד (קושי השעבוד) הקדימה את הגאולה - עד"ז (ובמכלל-שכן²⁷) שהדבר הי' נפעל ע"י ההוספה ב„זכו“, בטובה²⁸.

(25) סנהדרין צח, א. הובא בפרש"י ישעי" ס, כב.

(26) רלב"ג לך שם. ש"ך עה"ת (לך שם. שמות ג, ז. בא שם).

(27) דמרובה מדה טובה (סוטה יא, א).

(28) וגם ע"פ פשט"ח מובן שאפ"ל כן, כפרש"י (ויגש מז, יט) „מכיון שבא יעקב כו' וכלה הרעב“, אף שהי' צ"ל הרעב עוד חמש שנים.

ועפ"ז אפ"ל שזהו הביאור ע"פ פשט"מ הטעם שביקש יעקב לגלות את הקץ

[דאין לתרץ בפשט"מ (כנ"ל ס"ד) שהכוונה לזמן דיצי"מ, שהרי בפרש"י לא הובא מחז"ל זה דאלו זכו היתה יצי"מ גאולה נצחית, ואדרבה, מפרש"י (דלעיל הערה 20. וראה גם רש"י שמות ג, יד) משמע הפכו]

כי באם בניו היו יודעים שהקץ רחוק כ"כ (שזה מראה גודל החטאים שגרמו לזה) היו מוכיחים את יוצאי חלציהם (לא רק להשמר מחטאים גדולים כאלה, כ"א גם) שיוסיפו בתומ"צ כדי לזרז ולהקדים את הקץ (אף שלא היו מגלים אותו להם).

(29) עיין ביאור באופן אחר - מאמרי אדה"ז הקצרים ערך קץ (ע' תקלט).

(30) ב"מ לה, א.

(31) קידושין ל, ב. סוכה נב, ב. וראה ויק"ר (פכ"ז, בא): מי הקדימני ואשלם כו'.

(32) ראה בארוכה ד"ה ויגש תרס"ו וד"ה וה' אמר המכסה תרס"ז.

(33) ר"ה יח, א.

(34) ראה כתר שם טוב הוספות סע"ט, וס"ג.

אין זה בגלל שייכות צדדית של אופן עבודה זה לגאולה, אלא מפני שדוקא בעבודה זו תלוי ה"קץ" של אופן גאולה זה (גאולה נצחית, שאין אחרי גלות): כדי שהגאולה תהי' נצחית, ללא שינויים, צריכה גם עבודת בני' (המביאה את הגאולה) להיות מעין זה - באופן ד"לא שנית", ללא שינויים.

ולכן: כאשר העבודה נעשית מצד הסיוע מלמעלה ולא ביגיעת עצמו, אזי³⁸ אין "נצחיות" בעבודה - שהרי כאשר הסיוע מלמעלה יתעלם, יכול האדם לרדת ממדרגתו, ר"ל.

דוקא כאשר העבודה באה מצד אתערותא דלתתא (בכח עצמו), אזי היא "דבר המתקיים", ולכן היא מביאה גאולה קיימת (נצחית) שאין אחרי גלות.

ח. אמנם עפ"ז דרוש ביאור לאיך גיסא: מה היתה סברת יעקב מלכתחילה, ש"ביקש" לגלות את הקץ לבניו, בשעה שזה יגרום (תוס') עבודה כזו שאינה סיבה מתאימה לגאולה האמיתית?

וי"ל ההסברה בזה (ע"ד החסידות):

ידוע³⁹ שמדרגת יעקב היא - אצילות, שהוא עולם האחדות ו"לאחרי הבריור"⁴⁰; ומאחר שלגבי יעקב זהו כבר לאחרי הבריור (ובפרט

שע"י גילוי הקץ - כדי להבטיח שיעמדו במצב נעלה יותר של "זכו" לא היתה "קב שלו" - הפעולה שלהם; אלא הי' "מעורב" בזה העזר מלמעלה (גילוי הקץ); ולכן, "נסתלקה ממנו שכנינה", בכדי שהעבודה דבני' תהי' במצב של סילוק השכנינה (והעלם הקץ), ובמילא הי' בכח עצמם³⁵.

- יעקב רצה שיצאו מהגלות מהר ככל האפשרי - אולי יחסר בשליחות העבודה, אך בעקבות זאת יצאו מוקדם יותר מהגלות (ובפרט - מערות הארץ) ויכנסו לגאולה האמיתית והשלמה; וי"ל שזהו דיוק הלשון "ביקש יעקב גלות כו" - (גם) מלשון בקשה: יעקב ביקש מהקב"ה שיתגלה הקץ, שע"י יתוסף לבני' סיוע בעבודתם ויבטיח שהגאולה תבא מהר יותר.

אבל הקב"ה רצה, שהגאולה תהי' בתכלית השלימות - שזה תלוי בכך שעבודת בני' תהי' בשלימות - ולכן³⁶ "נסתלקה ממנו שכנינה", שע"י יש נתינת מקום לשלימות נעלית יותר בעבודה, כנ"ל³⁷.

ז. בעומק יותר:

זה ששלימות הגאולה באה ע"י שעבודת בני' היא במצב דסילוק השכנינה ובמילא ביגיעת עצמם כנ"ל -

(35) גם י"ל - בכדי שיהי' עבודתם לא בשביל השכר דהקדמת הקץ.

(36) ראה גם לקו"ש חט"ו ע' 430 ואילך.

(37) עד"ז מצינו ביצי"מ שבני' בקשו להקדימה ולוותר על הרכוש גדול והקב"ה אמר שצ"ל דוקא ברכוש גדול (ברכות ט, סע"א ואילך).

(38) ראה בכ"ז לקו"ת ויקרא ב, סע"ב ואילך.

וראה לקו"ש ח"ז ע' 335 ואילך.

(39) תו"א ס"פ ויצא. לקו"ת צו יז, ב. ובכ"מ.

וראה ס' הלקוטים (צ"צ) ע' יעקב אות יג.

(40) ראה תו"א ג, א"ב. ובכ"מ.

הדברים כך שיעקב לא יגלה את הקץ לבניו - אבל מאחר ש„ביקש יעקב לגלות כו” בהיותו מרכבה לרצון העליון (כנ”ל ס”ג), מובן, שה„ביקש . . לגלות קץ הימין” הי’ (גם אז) בהתאם לרצון העליון;

ויתירה מזו⁴⁵: מאחר שבקשה של צדיק ודאי אינה חוזרת ריקס, ודאי שהיתה לזה פעולה כאן למטה. זאת ועוד: מאחר שזהו חלק בתורה (מלשון הוראה), הרי שזוהי הוראה נצחית לכל הדורות -

וע”ד שמצינו⁴⁶ בנוגע למשה רבינו, שאע”פ שבקשתו „ואתחנן גו’ אעברה נא ואראה גו”⁴⁷ - לפעול אצל בני ישראל ראי’ באלקות - לא התקיימה (כיון שישאל היו ראויים אז רק לבחי’ שמיעה, „ועתה ישראל שמע”⁴⁸), אעפ”כ בקשתו פעלה אצל בני ישראל יהי’ ענין הראי’ בבחי’ מקיף עכ”פ (וביחידי סגולה - גם בבחי’ פנימיות⁴⁹),

עד”ז יש לומר בנוגע ליעקב: זה ש„ביקש לגלות את הקץ” פעל בבני ישראל שיוכלו להגיע לגילוי הקץ בדרך מקיף - עבודת ה’ באופן דחירות מאומות העולם ומהיצר הרע (וביחידי סגולה גם בפנימיות -

סמוך להסתלקותו, כשהי’ בתכלית שלימותו⁴¹) - הוא כבר הגיע לשלימות עבודתו ואצלו כבר ישנו ה„קב שלו” - לכן לגביו הענין של גילוי הקץ הי’ פועל רק הוספה - תוספת שלימות בעבודתו.

ומהאי טעמא רצה יעקב לגלות את הקץ (גם) לבניו, בחשבו שגם הם במדרגה זו; וכהמשך הגמרא⁴², שכאשר ראה יעקב ש„נסתלקה ממנו שכינה” (והוא אינו יכול לגלות את הקץ לבניו) אמר מיד⁴³ „שמא חס ושלום יש במטתי פסול”⁴⁴.

ועפ”ז יש להבין גם את שתי הדיעות (הנ”ל סעיף ב), אם הקץ נסתם (גם) מיעקב, או לא:

המדרש אומר שהקץ „נתכסה (נסתם) ממנו”, כיון שהקב”ה רצה שגם יעקב ירגיש או את מעלת העבודה בכח עצמו, ועי”ז יורה לבניו ע”ד המעלה בעבודתם כאשר הם לא ידעו את הקץ;

ואילו דעת הש”ס היא, ש„נסתלקה ממנו (רק) שכינה”, ולא הקץ (כנ”ל שם) - כיון שיעקב עצמו כבר הגיע לשלימות והעילוי, שנפעלו אצל בניו ע”י סתימת הקץ.

ט. אע”פ שהקב”ה סיבב את

45) בהבא לקמן ראה גם לקו”ש ח”י ע’ 170-1 (לעיל ע’ 366-7).

46) ראה בכ”ו בארוכה לקו”ת ואוה”ת ר”פ ואתחנן. שעה”ת לאדהאמ”צ ח”ב חינוך. ס’ הליקוטים (צ”צ) ע’ משה (ע’ א’תרפ ואילך).

47) ר”פ ואתחנן.

48) שם ד, א.

49) ראה שעה”ת חינוך שם פ”ט ואילך. אוה”ת שם ע’ עה. ריש ע’ ק. ע’ קח.

41) ראה אגה”ק סי’ כח. סידור שער הל”ג בעומר דש, סע”ב ואילך. ועוד.

42) פסחים שם.

43) וגם לפי הסיום שם „אמרו כשם שאין בלבך אלא אחד כך אין בלבנו אלא אחד” - ה”ז רק „כך”, בכ”ף הדמיון (סה”מ קונטרסים ח”ב תלט, ב. וראה תו”א פד, ד. פז, ג).

44) שיש לפרשו „פסול” בערך „מטתי” ומדרגתי.

כפי שרואים במוחש, שכאשר אומרים ליהודי ש"הנה הנה משיח בא" ו"ווי וואַנט משיח נאָו" - ה"ז פועל זירו וְהוּספּה בעבודת ה', וזהירות יתירה יותר שלא יהי' ענין של "שמה יגרום כו", שיעכב ח"ו את ביאת המשיח.

ובימינו אלה מתוסף עוד ענין: תורת אמת ואומרת⁵³, "כלו כל הקיצין ואין הדבר תלוי אלא בתשובה", הגמרא אומרת בפשיטות שהקץ ישנו כבר מזמן;

צריך⁵⁴ רק את ה"שעתא חדא"⁵⁵ - ההפנה (דעם, "קער")⁵⁶ - של תשובה, שמביאה ל"ומיד הן נגאליין"⁵⁷, מיד ממש - "נאָו"⁵⁸ - בעגלא דידן.

(53) סנהדרין שם.

(54) ראה מאמרי אדה"ו הקצרים ע' ריב.

(55) זח"א קכט, א.

(56) מלשון וישע גו' לא שעה (ראה סה"מ

קונטרסים ח"ב ע' 792. ועוד).

(57) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ה.

(58) בגימטריא ז"ן, אל-הוי' - ראה בארוכה

שיחת ש"פ צו, ה'תשמ"א.

וי"ל שזהו מה שכמה מגדולי ישראל (כמו הרס"ג, רמב"ם וכו')⁵⁹ חישבו קצין⁶⁰.

יוד. ומכ"ז ישנה גם הוראה לכל בני" בכל הדורות - שצריך להיות הענין של "ביקש . . לגלות . . קץ הימין": יהודי צריך לרצות ולבקש⁶² שיתגלה הקץ, שזה גופא (הבקשה וההתבוננות בזה) מביאה סיוע ועידוד רב בעבודת ה'.

(59) וידוע המאמר ואת האלף ושבע - לאדה"ו. וראה תורת שלום ע' 237. וראה הערות הרב מרגליות בשו"ת מן השמים (ירושלים תשי"ז) סע"ב שקיבץ הקצין דכו"כ מגדולי ישראל. - העירני חכם א' שבס' דבר נצב (להרנ"צ בראך מקאשו. נ"י. תשל"ח) פ' תולדות ובהר מחשב הקץ לשנת תשמ"ב.

(60) משא"כ בנוגע לכל ישראל שאמרו"ל (סנהדרין צו, ב. רמב"ם הל' מלכים פי"ב סה"ב) תיפח עצמן של מחשבי קיצין. וראה הראב"ע דניאל יא, למד. אוה"ת (להצ"צ) נ"ך ע' קפג. וראה לקו"ש חכ"ט ע' 17-13.

(62) כנוסח התפלה ג"פ בכ"י (בימות החול) את צמח דוד עבדך מהרה תצמיח. ובכל תפלה - ותחזינה עינינו כו'. וראה לקו"ש ח"כ ע' 384, 458 ואילך.

ויחי – שבת חזק

„וישם בארון במצרים” – חיזוק לעבודת בני בגלות

מסבירים את הטעם לזה – ע"פ דברי הגמרא, „ארבעה צריכין חיזוק (שיתחזק אדם בהן תמיד בכל כחו – רש"י), ואלו הן תורה ומעשים טובים כו', תורה ומעשים טובים מנין שנאמר רק חזק ואמץ מאוד לשמור ולעשות ככל התורה, חזק בתורה ואמץ במעשים טובים כו'”.

כלומר שאמירת „חזק חזק ונתחזק” (בסיום ספר (וענין שלם) מחמשה חומשי תורה) היא בכדי לתת לבני ישראל⁸ (תוספת) חיזוק בתורה ועבודת ה' בכלל, וחיזוק בכפליים¹⁰ ושלוש פעמים ככה – „חזק חזק ונתחזק” (ולאחרי זה – עוד פעם ע"י הבעל-קורא).

ב. אמנם היות שאמירת „חזק חזק ונתחזק” בסיום כל ספר מחמשה חומשי

א. בשבת זו סיימו את הספר הראשון של חמשה חומשי תורה – ספר בראשית.

וכמנהג ישראל, שכאשר מסיימים את הקריאה של כל ספר מחמשה חומשי תורה, מכריז כל הקהל בקול רם „חזק חזק ונתחזק”.

אחד הטעמים בזה הוא – ע"פ דברי המדרש „לא ימוש ספר התורה הזה מפניך², מלמד שהי' ספר תורה בחיקן של יהושע כו', כשסיים יהושע אמר לו הקב"ה חזק ואמץ³, מכאן למסיים את התורה שאומרים לו חזק⁴, והאתרוגים⁵

משיחות ש"פ ויחי, שבת חזק ה'תשמ"ז. נדפס בסה"ש תשמ"ז ח"א ע' 249 ואילך. תרגום מאידית. (1) אבודרהם סדר הוצאת ספר תורה. שו"ת מהר"ם מינץ סי' פה. ערוך השולחן או"ח סקל"ט סט"ו. כתר שם טוב (גאגין) ח"א סי' לח (ואות שכב).

(2) יהושע א, ת.

(3) שם ו"ז.

(4) כ"ה בס' המנהיג (בסדר תפלת שבת סי' נו) בשם „בראשית רבה” (אבל בב"ר שלפנינו – ליתא. ואולי הוא גירסא אחרת בב"ר ספ"ו).

בס' המנהיג הובא זה לגבי המנהג לומר חזק לכל המסיים לקרות בתורה (וכן הובא בב"י ורמ"א או"ח סי' קלט. מארחות חיים הל' שני ותמישי סי' יט), אבל באבודרהם שם מביא זה גם למנהג ספרד שלא נהגו לאמרה אלא כשמסיימים כל ספר וספר מחמשה חומשי התורה, „ואולי סוברים למסיים בתורה (שנאמר בב"ר) – מן הספר ממש קאמר” (אבודרהם שם). עוד בזה – ראה כתר שם טוב שם.

(5) פרי חדש או"ח שם ס"ק יא (לגבי הטעם לאמירת חזק לכל קורא המסיים).

(6) ברכות לב, ב.

(7) יהושע שם, ז.

(8) לא רק העולה לתורה (שאליו אומרים „חזק

כו'” – ראה במקומות שבהערה 4) – אלא (ע"י העולה לתורה גם לכל הקהל, כי כולם שומעים הקריאה (בקול רם) „חזק חזק ונתחזק”. ובה יומתק מנהגנו שגם העולה לתורה אומר „חזק חזק ונתחזק” („היום יום” יח טבת. כג שרשי), לא רק לחזק את עצמו אלא גם לחזק את כל הקהל סביבו.

(9) וראה גם שו"ת מהר"ם מינץ סי' פה שהוא ע"ד שאומרים בסיום מסכת „הדרן עלך”, כלומר השמר לך פן תשכח את הדברים כו', או כמו שנהגין לומר לחזן יישר כחך, כלומר גמרת מצותיך, יה"ר שתזכה לגמור יותר מצות.

(10) ראה כתר שם טוב שם (אות שכב), שחזק הוא על העבר, ונתחזק – על העתיד.

חודרת בהכרזה „חזק כו״, הבאה בסיום קריאת הפרשה, ויתירה מזו – בהקריאה (לפני הברכה לאחר), כנ״ל.

ועפ״ז מובן, שנוסף לחיזוק שמוסיפה ההכרזה „חזק כו״ בתורה בכלל, מתוסף חיזוק מיוחד בתוכן הספר המסויים ופרשה המסויימת ופסוק המסויים אותו סיימו זה עתה.

ועוד: התוכן המדובר בספר זה ובפרשה האחרונה, ובפרט בפסוק האחרון בספר, שסיימו לקרוא זה עתה, נותן חיזוק („חזק חזק ונתחזק“) לבנ״י בקריאת (ולמוד) התורה שלהם בהספרים שלאחרי זה¹³,

בכל הספרים שלאחרי זה, החל ובמיוחד – בספר הכי סמוך לו, ובו גופא – בפרשה הראשונה, ובפסוקים הראשונים של הספר (והפרשה).

ג. וכמו־כ מובן בנוגע לשבת חזק זו – בסיום ספר ראשון דחמשה חומשי תורה, סיום ספר בראשית:

לכל לראש – ה„חזק חזק ונתחזק“ שהכריזו עתה מוסיף חיזוק בתורה ועבודת ה' בכלל, כנ״ל.

ובפרט שזהו ה„חזק כו״ דסיום ספר ראשון מחמשה חומשי תורה, שמה מובן שהוא גם ראשון במעלה, ואדרבה – היות שהוא ראשון במעלה נשתלשל (נשתלשלו מהן¹⁴) שהוא הראשון בסדר הספרים.

ובמילא מובן, שה„חזק כו״ דסיום ספר ראשון (במעלה) מוסיף חיזוק

תורה באה בהמשך לספר וחלק מסויים בתורה [כפי שהוא ע״פ מנהג ישראל ש„תורה היא״¹¹, והרי כל ענין בתורה הוא בתכלית הדיוק] – מובן, שנוסף לחיזוק שמוסיפה ההכרזה „חזק כו״ בתורה בכלל, קשור החיזוק במיוחד לתוכן הספר המסויים אותו סיימו זה עתה, ובפרט – לפרשה האחרונה דספר זה, ובזה גופא – לקריאה האחרונה (משביעי עד סוף הפרשה), ובפרטי פרטיות – לפסוק האחרון בספר זה (ובפרשה זו), שהרי מיד לאחר סיום הפסוק האחרון, בסמיכות ממש, באה ההכרזה „חזק כו״,

ועד כדי כך שאת הברכה שלאחרי אומר העולה לתורה לאחר ה„חזק חזק ונתחזק“ (ע״י הקהל וגם ע״י הבעל-קורא), כלומר, ש„חזק כו״ נכלל בקריאה האחרונה (משביעי עד סוף הפרשה) והברכות על קריאה זו. במילא מובן עוד יותר, כנ״ל, של„חזק כו״ צריכה להיות שייכות תוכנית לספר בכלל, ולחלק האחרון שבו בפרט, ולפסוק האחרון – בפרטי פרטיות.

ויומתק ע״פ תורת אדמו״ר הוקן¹², שצריך לחיות עם הזמן, עם פרשת השבוע, ובפרט עם חלק הפרשה דיום זה. שעפ״ז מובן, שכאשר מסיימים ספר בתורה ומכריזים „חזק כו״ – חיים בשעת מעשה עם הפרשה דשבוע זה, ועם החלק דיום זה בפרט (שביעי עד סוף הפרשה), ועאכו״כ שהחיות בזה

(11) ראה תוד״ה נפסל מנחת כ, ב. מהרי״ל הובא ברמ״א יו״ד סשע״ו ס״ד. מנהגים ישנים מדורא ע' 153. וראה ירושלמי פסחים פ״ד ה״א.

(12) „היום יום“ ב חשון. ס' השיחות תש״ב ע' 29 ואילך. ועוד.

(13) ראה הערות 9-10, ש„ונתחזק“ הוא על העתיד, ע״ד שתזכה לגמור יותר מצות.

(14) ראה תניא רפ״ג.

שבקטנים, וקטנות שבקטנות²⁰, וכמודגש גם בנוגע לאמירת, "חזק כו" – שאומרים זאת (ושומעים) כל הקהל בבית הכנסת, גם הילדים.

היינו שאין די בהסברה בזה ע"פ רזין דרוזין דאורייתא (שאו יכולים להבין זאת רק אלה שיש להם שייכות לרוזין דרוזין), אלא שצריך להלביש את הרוזין דרוזין באותיות (לא רק ע"ד הדרוש והרמוז, אלא עד) ע"ד הפשט, המובן בפשטות גם לפשוט שבפשוטים, ובן חמש למקרא²¹, ולא רק לשכל דנפש האלקית, אלא גם לשכל דנה"ב²², – ואפילו לשכל דנה"ב של בן חמש למקרא.

ד. ויובן בהקדים דבר תמוה:

ע"פ המבואר לעיל, שה"חזק חזק ונתחזק" הוא חזיון במיוחד בנוגע (וב)הענין המדובר בפסוק האחרון (הבא בסמיכות ממש אמירת, "חזק כו") – מתעוררת התמי" הכי גדולה בנוגע לסיום ספר בראשית:

הפסוק האחרון דספר בראשית הוא בנוגע למיתת יוסף – "וימת יוסף בן מאה ועשר שנים ויחנטו אותו ויישם בארון במצרים".

מיוחד בתורה ועבודת ה', בהיותו ראשון במעלה, ובפרט ע"פ הכלל ש"כל התחלות קשות"¹⁵ – מובן שה"חזק כו" הראשון (בסיום ספר ראשון) צריך תוספת חזיון ברכה והצלחה, בכדי שיהי אפשר לפרוץ ולפתוח את הדרך¹⁶ לחזיון בתורה, וגם להחזיון בספרים שלאחרי זה.

ונוסף לכל זה – החזיון ("חזק חזק ונתחזק") בסיום ספר ראשון קשור עם תוכן הספר, ובפרט של הפרשה האחרונה (פ' ויחי), ובוזה גופא – בסיום הפרשה, ובפרטי פרטיות – הפסוק האחרון של הפרשה, כנ"ל.

ומ"חזק כו" זה, נמשך חזיון בכל התורה, החל (בגלוי) מספר שמות (הספר הכי סמוך לספר בראשית), ובו גופא – בתחלת ספר שמות, ובפסוקים הראשונים (שמתחילים לקרוא בתפלת מנחה של שבת חזק, באותו יום שהכריזו "חזק כו" בסיום ספר בראשית). וכדלקמן.

והביאור בכל זה צריך להיות מובן בפשטות, לכל אחד מישאל – כיון שעל תורה בכלל נאמר "תורה צוה לנו משה מורשה קהלת יעקב"¹⁷, שהתורה היא ירושה לכל יהודי¹⁸, אנשים נשים וטף¹⁹, מגדולים שבגדולים עד קטנים

(20) ולהעיר מהדין שבמקום שאין בן הבת יורשת (רמב"ם שם ה"ג).

(21) שאינו אפילו בדרגת, "בר שית" (ראה כתובות נ, א. ב"ח לטור י"ד סי' רמה ד"ה מכניסין). ה"ל ת"ת לאדה"ו פ"א ק"א סק"א) וכ"ש וק"ו שהוא למטה מגדול בשנים.

(22) כמדובר כמ"פ (ראה שיחת ש"פ וישב – סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 157. ושי"ו), שהחידוש דתורת חסידות חב"ד הוא – הבנת רזין דרוזין דאורייתא באופן שיתפרנסון מיני' אפילו בשכל דנה"ב.

(15) מכילתא ופרשי יתרו יט, ה.
(16) כידוע בענין פתיחת הצנור – ראה ד"ה כי כאשר השמים באוה"ת נ"ך (כרך ג) ע' א'רנג; סה"מ תרע"ח ע' רפג. ועוד.

(17) ברכה לג, ד.
(18) ונוגע להלכה – ראה סנהדרין נט, א.
(19) כידוע ש"תינוק בן יום אחד . . . נוחל ומנחיל" (משנה נדה מג, סע"ג ואילך. רמב"ם הל' נחלות ספ"א).

במצרים הי' „ויהנטו אותו גו“,
העצמות עם הבשר וכו')²⁹!

יתירה מזו: בשלמא אם הסיוס הי'
בפסוק אחד לפנ"ז - שבועת יוסף
„ואלקים פקוד יפקוד אתכם והעלה
אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר
נשבע לאברהם ליצחק וליעקב גו'
והעליתם את עצמותי מזה" - הי' מובן
(קצת) כיצד אפשר להתחזק בכך, כיון
שמדובר אודות ההבטחה שבנ"י סוף
סוף יצאו מהגלות ויעלו גם את עצמות
יוסף; אבל הפסוק האחרון ממש, „וימת
יוסף גו' ויהנטו אותו ויישם בארון
במצרים" - מדבר בדיוק בכיוון
ההפכי, איך שללא הבט על ההבטחה
ש„אלקים פקוד יפקוד אתכם גו'
והעליתם את עצמותי“, הנה בינתיים
הי' „וימת יוסף גו' ויהנטו אותו ויישם
בארון במצרים“!

מתעוררת קושי הכי גדולה
(שטורעמ'דיקע קשיא): כיצד ניתן
לקבל חיזוק („חזק חזק ונתחזק“) מכך
ש(1) „וימת יוסף“, ו(2) שהוא נשאר
„במצרים“, „ערות הארץ“²³ - ירידה
הכי תחתונה, ועד כדי כך שיעקב אמר
„אל נא תקברני במצרים . . ונשאתני
ממצרים“, אפילו לא לזמן קצר. ו(3)
הוא נשאר שם לא באופן ארעי, אלא
באופן קבוע ולדורות.

ולהעיר - „ויהנטו אותו ויישם
בארון“, „ויהנטו אותו“ הוא בפשטות
בכדי להבטיח שגופו (כולל הבשר וכו')
ישאר קיים בשלימות²⁴ (ורמה ותולעה²⁵
לא יוכלו לפגוע בו)²⁶, ויתר על כן -
„ויישם בארון“, המדגיש קביעות
יתירה²⁷; ורק לאחרי ריבוי שנים
התקיימה בקשת יוסף „והעליתם את
עצמותי מזה“²⁸, ויתר על כן; רק
„עצמותי“, בלי הבשר וכו' (משא"כ

(29) ראה סוטה יג, ב: מפני מה נקרא יוסף
עצמות בחייו, מפני שלא מיחה בכבוד אביו כו'.
וראה ראב"ע בשלח יג, יט. ש"ך עה"ת סוף
פרשתנו. בשלח שם. - וצ"ע כיון שויהנטו אותו
(לקיים הבשר) ויישם בארון*. ועכצ"ל שרק נקרא
עצמות**, אבל הארון וכל אשר בו, גם הבשר,
נקבר בשכם. - וראה לקמן הערה 56.

(23) מקץ מב, טו. שם, יב. וראה קה"ר פ"א, ד
בסופו.

(24) כי חניטה היא „בגין לקיימא גופא“,
ויעקב „בתר דאשתלים דא קיימא גופא שלים
וזמנין סגיאין . . בקיימא בגופא דתתיב ויהנטו אותו
דא ליוסף . . בקיימא בגופא דתתיב ויהנטו אותו
כו" (והר סוף פרשתנו). וראה ש"ך עה"ת
פרשתנו (ג, ב) „החניטה היא לקיים הבשר שלא
יכלה ויהי' הגוף קיים כאלו הוא חי". וראה צרור
המור עה"פ שם.

(* הש"ך (בשלח שם) כותב שזה הי' העונש
על ששמע כו' שנתאכל הבשר למירוק. ועפ"ז
צע"ג לשון הגמרא „נקרא עצמות“, דעיקר חסר מן
הספר, דהרי נקרא עצמות מפני שנעשה עצמות,
וזה דנעשה עצמות הוא מפני ששמע כו'.
ולהעיר גם מזהר שבהערה 24. וכבר העירו
(נצוי"ז לזחר שם) שצ"ע ב"מש" בשו"ת החת"ס יו"ד
ססל"ו, שחנטו יוסף כדרך כל החונטים (שלא
נשאר שלם) וע"כ נקרא עצמות יוסף.
***) וכן משמע בחז"א ג מהרש"א שם. עיון
יעקב לעין יעקב שם.

(25) ראה אבות רפ"ג.
(26) כדי שלא ישלוט רימה בבשרו (מדרש
שכל טוב פרשתנו עה"פ שם) ויהנטו הרופאים
את ישראל).

(27) ובפרט ע"פ דברי חז"ל (סוטה יג, א):
ארון של מתכת עשו לו (ליוסף) מצרים וקבעוהו
בנילוס הנהר כדי שיתברכו מימיו.

(28) פרשתנו ג, כה.

לעלי' נעלית יותר - „ואחרי כן יצאו ברכוש גדול“³⁴.

וככל שספר בראשית נמשך, כך גדלים החיזוק והכחות שנותנים לבני' שירדו אח"כ בגלות מצרים. עד לסיום הספר - פ' ויחי, בה מדובר אודות ברכת יעקב להשבטים, ברכה והמשכה ונתינת כח לכל אחד מהשבטים במיוחד ולכל השבטים ביחד³⁵,

עד שבאים לסיום הפרשה - בה מחזק יוסף את בני' עוד יותר בפירוש ובחזוק יותר: „ואלקים פקוד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר נשבע לאברהם ליצחק וליעקב גו'“, שבמילא לא יפלו תחת עול הגלות.

עד - בסיום הפרשה ממש (הפסוק האחרון), „וימת יוסף גו' ויחננו אותו ויישם בארון במצרים“ - שזהו החיזוק ונתינת כח הכי גדולים לבני' בהיותם בגלות:

נוסף לזה שיש להם את הכח של „מעשה אבות סימן לבנים“, ונוסף להבטחות הקב"ה לאברהם יצחק ויעקב, והבטחת יוסף לבני ישראל („ואלקים פקוד גו'“) - ניתנת לבני' בגלות עצמו מציאות בפועל המחזקת אותם ועוזרת להם לעבור את החושך כפול ומכופל³⁶:

המציאות של יוסף הקיימת בשלימות

ה. וי"ל הביאור בכל זה - וכפי המובן גם לפשוט שבפשוטים, ולכן חמש למקרא וכיו"ב:

מובן בפשטות (אפילו לילד קטן) שלפני שבני' יורדים בגלות - צריכים הם חיזוק ונתינת כח, בכדי שיוכלו לעמוד בנסיונות הגלות, ולהשאיר שלימים באמונה ובלימוד התורה שלהם וקיום המצות ועבודת ה' בכלל.

מכך מובן שלפני שבאים ל„ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה“ - הירידה העיקרית בגלות מצרים³⁰ - יש צורך בחיזוק וכחות מיוחדים בכדי שיהי אפשר לעמוד בזה.

וזהו התוכן הכללי של ספר בראשית (הבא קודם ספר שמות) - „ספרי' הישר . . זה ספר אברהם יצחק ויעקב (והשבטים)³² שנקראו ישרים“ - אודות עבודת האבות, כהכנה ונתינת כח וחיזוק לעבודת הבנים - „מעשה אבות סימן לבנים“³³ - בעיקר בזמן בו הבנים יורדים בגלות. כולל גם הבטחות הקב"ה לאבות (ובמיוחד בברית בין הבתרים), שבני' יצאו מהגלות ויגיעו

(30) לאחרי ש„וימת יוסף וכל אחיו וכל הדור ההוא“ (שמות א, ו), ו„כל זמן שהי' אחד מהם קיים מאותן שירדו למצרים לא שעבדו המצרים בישראל“ (שמו"ר פ"א, ח). וראה שמו"ר (שם, ד) „הבאים מצרימה . . כאילו אותו היום נכנסו למצרים“. וראה תו"א ר"פ שמות ע"ד הב' ירידות במצרים, בפ' ויגש ובפ' שמות.

(31) ע"ז כה, א. וראה תו"ח לך פג, סע"ג ואילך. פד, ד ואילך. חיי שרה קלה, ב ואילך.

(32) תו"ח לך פד, ד. וראה תו"ח חיי שרה שם. (33) ראה תנחומא לך ט. ב"ר פ"מ, ו. רמב"ן

לך יב, ו. יב, י. יד, א. תולדות כו, א. וישלח לב, ד. סוף פרשתנו.

(34) לך טו, יד.

(35) פרש"י בפרשתנו מט, ס"פ כה.

(36) ראה זהר פרשתנו רכב, ב (ובמק"מ ואור החמה שם). שי"ך עה"ת פרשתנו (מו, כט - ד"ה ועד"ה קרא). וראה בכ"ו - לקו"ש חכ"ה ע' 272-3. ח"ל ע' 255.

התורה (שהיא נצחית⁴²) נותנת הוראה ברורה לכל בני" בכל הדורות כיצד יוכלו לעבור את החושך כפול ומכופל של הגלות:

כשם שהי' הסדר בגלות מצרים, שעוד קודם שירדו בגלות קיבלו כחות וחיזוק לעבור אותה – כמו"כ הוא בכל הגלויות – שכל הגלויות (מלכיות) נקראות על שם מצרים⁴³, ו"כימי⁴⁴ צאתך מארץ מצרים אראנו גו"⁴⁵, שקודם הירידה בגלות – „ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה“, כולל צאצאיהם וצאצאי צאצאיהם של יורדי מצרים – מקבלים את כל הכחות והחיזוק לסבול את הגלות, וללמוד תורה ולקיים מצות בהידור בכל התוקף,

החל מהכחות הנמשכים ע"י „מעשה אבות“ (שהם „סימן לבנים“), והבטחות הקב"ה, עד להבטחת יוסף „ואלקים פקוד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת“,

עד לחיזוק הכי גדול – שיוסף נמצא עם בני" בגלות, „ויחנטו אותו ויישם בארון במצרים“.

ובכדי להדגיש זאת עוד יותר ובגלוי – מכריז כל הקהל בבית הכנסת בסיום ספר בראשית, ותיכף לאחרי הפסוק האחרון „וימת יוסף גו' ויחנטו אותו ויישם בארון במצרים“ – „חזק חזק

יחד איתם בגלות מצרים, ולא רק באופן עראי, אלא באופן קבוע ובשלמות – עם עצמותיו ובשרו וכו' – „ויחנטו אותו“, ו"ויישם בארון במצרים"³⁷, שזה מחזק את בני" שיוכלו לסבול את הגלות³⁸, ויתירה מזו – לשלוט על הגלות, בדוגמת ובכח דיוסף ש„בלעדיו"³⁹ לא ירים איש את ידו ואת רגלו בכל ארץ מצרים“, ולהגיע ע"י הגלות לעילוי נעלה יותר („והעלה אתכם“), ולעלות בפועל ממצרים⁴⁰ לארץ ישראל,

עד שעי"ז („ויישם בארון במצרים“) מתגלה פנימיות הכוונה שבפסוק שלאחריו „ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה“ – „על שם גאולת ישראל נזכרו כאן“⁴¹ – הגאולה הבאה ע"י הירידה.

ו. עפ"ז יובן יותר גם התוכן ד„חזק חזק ונחזק“ בסוף ספר בראשית:

(37) ראה זהר סוף פרשתנו ע"ד העילוי ד„ויישם בארון“ (ובתרי יודי"ן). וראה סוטה יג, סע"א: כל אותן שנים שהיו ישראל במדבר היו שני ארונות הללו אחד של מת (יוסף) ואחד של שכינה מהלכין זה עם זה כו'. וראה אוה"ת (יהל אור) לתהלים ע' תמב ואילך.

(38) ראה אור החמה שם: לא יוכלו ישראל לסבול הגלות אלא עם השכינה בתוכם והשכינה צריכה יתוד עם יסוד סוד יוסף ולזה הוצרך שלא יעלוהו.

ובלשון הש"ך שם: אמר יעקב ליוסף „אתה צריך שתגן עליהם כו' ואתה צריך למשוך להם חן וחסד כל זמן שהם בגלות וללכת עמהם ולמשכם במדבר כו'“.

(39) מקץ מא, מד.

(40) וגם בהיותם במדבר העמים (לאחרי גאולת מצרים) הלכו ביחד ובכח ארון יוסף – ראה הערה 37. ש"ך שבהערה 38.

(41) שמו"ר פ"א, ה.

(42) ראה תניא רפי"ז. ובכ"מ.

(43) ב"ר פט"ז, ד.

(44) מיכה ז, טו.

(45) ומובן גם לכן חמש שגלות מצרים היו"ע כללי ולדורות – כי בקידוש של שבת ויו"ט ובכמה תפלות אומרים „זכר ליציאת מצרים“.

החל מהעבודה המרומזת בשמו "יוסף" - "יוסף ה' לי בן אחר"⁴⁸, כידוע הפירוש בזה⁴⁹, שיוסף עושה (גם) מ"אחר" "בן" - שהכוונה בזה היא (כפשוט - גם) לכללות העבודה והפצת המעינות חוצה עד לחוצה שאין חוצה ממנה, ולעשות מ"אחר" (חוצה) "בן" להקב"ה.

עד - לעשות "בן" כזה שלמעלה גם מיוסף עצמו (כביכול) - "בנימין", "שהוא לבדו נולד בארץ כנען"⁵⁰ (משא"כ יוסף ושאר השבטים נולדו בחוץ לארץ).

עד שבנוגע אליו ה' חידוש (לגבי שאר כל השבטים) שהיו לו שני שמות ("בן אוני", ו"בנימין"). ונשאר (נקבע) אחד מהם.

ויתירה מזו: ללא הבט על כך שרחל קראה לו בשם "בן אוני"⁵¹, קרא לו יעקב⁵² בשם "בנימין"⁵¹, וזה נשאר שמו עד סוף כל הדורות - חידוש שלא ה' בנוגע לשאר השבטים. היינו שאפילו אם ישנה קס"ד שהוא "בן אוני" - פועל יעקב שיהפך ל"בן ימין", כך שהקס"ד בטלה, והוא נקרא תמיד

ונתחזק": התחזקו בזה שיוסף נמצא איתנו בגלות, עם עצמותיו ובשרו וכו'! עד שגם אנשים פשוטים וגם ילדים מכריזים כך, והם גם מבינים את החיזוק הכי גדול שבזה - והם מחזקים ומעוררים אחד את השני, "חזק חזק ונתחזק", ובמה - בכך ש"וימת יוסף גו' ויחנטו אותו ויישם בארון במצרים", יוסף נמצא בשלימות בגלות עם בני ישראל!

ובמילא נותן הדבר חיזוק בעבודת בני ישראל עוד בהיותם בגלות - בלימוד התורה וקיום המצות בהידור (כפשטות הפירוש ב"חזק חזק ונתחזק" - חיזוק בתורה, שהיא מהארבעה ש"צריכין חיזוק", "שיתחזק אדם בהן תמיד בכל כחו", כנ"ל ס"א).

ז. ובאם הדברים אמורים בכל דורות הגלות - עאכ"כ בדורנו זה, דרא דעקבתא דמשיחא, שמצד ירידת הדורות (בהבנה והשגה בתורה וכו') גילה הקב"ה בחסדו הגדול לבני"ה הוראות גלויות כו' [נוסף לזה שיהודי צריך להשתדל בעצמו למצוא בכל דבר רמז בנוגע לעבודתו]⁴⁶:

שמו (הראשון) של כ"ק מו"ח אדמו"ר, נשיא דורנו (בדוגמת יוסף שה' נשיא בדורו) - הוא יוסף ועבודתו של נשיא דורנו דומה בכמה פרטים לעבודת יוסף⁴⁷,

(48) ויצא ל, כד.
(49) אוה"ת ויצא רכ, א ואילך [בביאור הב"ר פע"ג, ו]. פרשתנו שפז, א ואילך. שצ, א ואילך. שצז, ב ואילך. ועוד.
(50) פרש"י וישלח לה, יח.

(51) וישלח שם.
(52) תיכף כשנולד - כפשטות הכתוב. וכן בנוגע לשאר השבטים - משמע מפשטות הכתובים שנקראו בשם תיכף כשנולדו, ולא בעת הכניסה לבריתו של א"א. וצריך חיפוש בספרים.

(46) ראה בארוכה במס' ברכות (נה, ב ואילך) - לימודים בעבודת האדם מכל מיני מאורעות בחיי האדם, ואפילו מחלומות. לדוגמא: השכים ונפל לו פסוק לתוך פיו הרי זו נבואה קטנה.
(47) ראה בארוכה לקו"ש ח"ג ע' 835 ואילך. ועוד. וראה ס' השיחות תש"ה ע' 82.

והליכה בדרך ישרה אשר הורנו מדרכיו . . (ו)אורחותיו⁵⁸ של „יוסף“ שבדורנו - שעייז מראים ש„זרעו בחיים“ ובמילא „אף הוא בחיים“⁵⁹ - העבודה דהפצת התורה והיהדות, והפצת המעיונות חוצה, עד לחוצה שאין חוצה ממנה (לעשות מ„אחר“ „בן“).

ה. והנה כל זה הוא אפילו באם הייתה נותרת עוד ריבוי עבודה בזמן הגלות; עאכו”כ לאחר ש”ק מו”ח אדמו”ר העיד⁶⁰ לפני כו”כ שנים - שעתה נדרשת רק העבודה ד”עמדו הכן כולכם”, לעמוד בתוקף (”עמדו”), ובאופן ד”הכין”, וכולם ביחד באחדות (”כולכם”), כיון שכבר סיימו הכל ונשאר רק „לצחצח את הכפתורים”⁶¹, ישנם כבר ה”כפתורים”, והם משמשים לתפקידם (לחבר את צד הימין וצד השמאל של הלבוש ובהעלאת הימין על השמאל⁶²), ונשאר רק לצחצח כפתור אחד או שני כפתורים וכיו”ב, היינו להסיר את האבק (”דאָסט”⁶³ - כפי שנקרא בשפת המדינה) מהכפתור, בכדי להיות בתכלית השלימות, בתכלית ההידור והיופי, לקבל פני משיח צדקנו.

ה”ז מוסיף עוד יותר חיזוק לבני בגלות, ביודעם שעומדים ברגעי הגלות האחרונים ונשאר רק „לצחצח את

(ויתירה מזה בתיבה אחת דוקא) „בנימין” בלי שום קס”ד אחרת⁵³.

ומצינו שמנוחתו כבוד של כ”ק מו”ח אדמו”ר (יוסף שבדורנו) - היא ביחד איתנו בגלות, בחצי כדור התחתון⁵⁴ - „ויישם בארון במצרים”!

והטעם לזה הוא - בכדי שעייז יהי „חזק חזק ונתחזק”, שבני בחושך כפול ומכופל דדרא דעקבתא דמשיחא, יתחזקו, ויתחזקו עוד הפעם ועוד הפעם בזה ש”יוסף”, עם עצמותיו, כולל גם בפירושו (הפנימי ד”עצמות” מלשון) עצמיות, עצמותו (ומהות) דיוסף⁵⁵, נוסף לברש שלו וכו’⁵⁶ - נמצא איתנו בגלות⁵⁷!

במילא אין מה להתפעל מהגלות, ועומדים באופן חזק ותקיף בכל הנסיונות והעלמות והסתרים של הגלות היכולים להפריע ללימוד התורה וקיום המצות, כולל ובמיוחד - העבודה

(53) ולא צריכים לשלול אפילו שכל הקורא בנימין „בן אוני” כו’ - ע”ד השלילה דכל הקורא לאברהם אברם כו’ (ברכות יג, א).

(54) להעיר ממכתב כ”ק מו”ח אדמו”ר ע”ד חצי כדור התחתון - סה”מ תש”ח ע’ 232 ואילך. אגרות קודש שלו ח”ב ע’ תצב ואילך.

(55) מגלה עמוקות אופן יז (עה”פ בשלח יג, יט). וראה אוה”ת בשלח (כרך ז) ע’ ב’תרגו.

(56) כלומר, לא רק שלימות העצמיות, אלא גם שלימות הגילוי וההתפשטות כו’.

ולהעיר מפתגם כ”ק אדמו”ר נ”ע: איך וועל גאנץ זיין . . מיט מיין עצמיות . . איך וועל גאנץ זיין מיט מיין התפשטות (ס’ השיחות תורת שלום ע’ 248).

(57) ומצד נשמתו כו’ - הרי אדרבה: אשתכח בכולהו עלמין יתיר מבחיהו (וח”ג עא, ב) וראה שם ע, ב). אגה”ק ס”ן וביאורו.

(58) ל’ אדה”ז באגה”ק שם (קמו, ב).

(59) תענית ה, ב.

(60) במכתבו מכיו”א ד”ר תרח”ץ (נדפס בסה”מ קונטרסים ח”ב שצו, ב). אגרות יקודש שלו ח”ד ע’ רעט).

(61) שיחת שמח”ת תרפ”ט.

(62) ראה גם שיחת ה’ טבת תשמ”ז.

(63) וי”ל הרמו ע”ד הצחות: ר”ת דא סטרא (אחרא).

הפצת התורה והיהדות, והפצת המעינות חוצה.

ובמיוחד - ע"י הפעולה בכל ענינים אלו באופן של קביעות אע"פ שנמצאים עדיין בגלות - עי"ז שעושים מהבית הפרטי והחדר הפרטי - "בית כללי", "בית ועד לחכמים"⁶⁹, בית תורה תפלה וגמ"ח⁷⁰, עד ל"בית כללי" לכלל הכי ראשון - הקב"ה בעצמו, עי"ז שיהודי מספק את "פרנסתו" (של הקב"ה), ש"פרנסה" כוללת מזון לבוש⁷¹ ובית - שמה"מזון", "לבוש" ו"בית" שלו, עושה היהודי "מזון", "לבוש" ו"בית" כביכול של הקב"ה, עי"ז שמנצל אותם לתורה עבודה וגמ"ח (שכנגד מזון לבוש ובית⁷²).

ובכדי להוסיף יותר חיזוק בעבודה ובאפשרויות לנצח ולהפוך את היצר שהיפך הטוב - יש לקשר זאת גם עם

(69) אבות פ"א מ"ד.

(70) ראה שיחות שנה זו: יום שמח"ת (סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 35 ואילך); ש"פ נח (שם ע' 44 ואילך); ש"פ חיי שרה (שם ע' 95 ואילך); גר ה', גר ו' וגר ז' חנוכה (שם ע' 177 ואילך); הי"ב טבת. ועוד.

(71) ראה שהש"ר עה"פ א, ט. וכמתח"ל ישראל מפרנסים לאביהם שבשמים (ראה ח"ג ז, ב. יל"ש פקודי רמו תיח). וראה מאמרים שבהערה הבאה.
(72) ראה אוה"ת דברים כרך ה ע' בימה, ואילך. סה"מ תרנ"ה ע' רלג ואילך. תרנ"ז ע' רחצ ואילך. ועוד.

(73) במאמרים שבהערה הקודמת מפורש ש"פרנסה" כולל מזון ולבוש, והם כוללים הג' עמודים דתורה (מזון ולבוש) תפלה (מזון) וצדקה (לבוש). אבל בכ"מ מבואר שצרכי האדם נחלקים לג', מזון לבוש ובית (לקו"ת ס"פ ברכה, ועוד), והם כנגד תורה (בית) תפלה (מזון) וצדקה (לבוש) - ראה תו"ת ויקהל תרכו, סע"א ואילך. ועוד.

הכפתורים", וגם על זה ישנו הסיוע וחיזוק ד"ויישם (יוסף) בארון במצרים".

עאכ"כ כאשר עומדים בתוך השלושים ימי הכנה⁶⁴ לפני עשירי בשבט (שלושים יום לפני החג⁶⁵), יום ההילולא של כ"ק מו"ח אדמו"ר, "יוסף" של דורנו - בו "כל" מעשיו ותורתו ועבודתו אשר עבד כל ימי חייו, "מתגלה" ומאיר בבחי' גילוי מלמעלה למטה. . ופועל⁶⁶ ישועות בקרב הארץ".

ט. הלימוד מזה בנוגע לפועל:

בהיותנו בדורו של כ"ק מו"ח אדמו"ר - בו "יוסף" הוא ביחד איתנו (ובפרט ע"י "זרעו בחיים"), ובפרט בעמדנו בתוך השלושים יום לפני עשירי בשבט - צריך להיות "חזק חזק ונתחזק" בעבודה של לסיים את השיריים האחרונים ד"צחצוח הכפתורים", עי"ז שכל אחד מישראל, אנשים נשים וטף, מוסיף עוד יותר בלימוד התורה וקיום המצות, ובכללות - בשלשה עמודים שעליהם העולם עומד, תורה עבודה וגמילות חסדים, וגם - להיות "נרות להאיר", ע"י

(64) דבר חשוב צריך הכנה עד להכנה הרבה (ראה ביצה ב, ב. ד, א. אנציקלופדי תלמודית ערך הזמנה (א). וש"נ).

(65) ע"ד פסחים ד, ע"א. וש"נ.

(66) אנה"ק ס"ו וך (קמו, א"ב). וראה סידור שער הל"ג בעומר (דש, ב"ג). ד"ה להבין ענין הילולא דרשב"י: תקס"ד (סה"מ תקס"ד ע' קד); מאמרי אדהאמ"צ ויקרא ח"ב ע' תרסו ואילך. ד"ה הנ"ל תרנ"ד; עטר"ת. ועוד.

(67) אנה"ק סכ"ה (קמח, א).

(68) תהלים עז, יב.

כדבעי למיעבד⁸⁰ – הרי נוסף לזה שהוא בעצמו צריך להוסיף אח"כ ובאופן ד"כפליים לתושי"י⁸¹, הנה יש לו בזה גם עזר וסיוע מאלה שכן ניצלו את ימי ההכנה הראשונים כדבעי למיעבד⁸².

ויה"ר שתתקיים הבקשה (כפי שהרבי (מהורש"ב) נ"ע כתב בפדיון) – „שיפעלו הדברים בי ובהשומעים“, כולל „השומעים“ – לא רק השמיעה באזניים, אלא קליטה (דערהערן)⁸³ (בפנימיות), כולל גם – לשמוע את „הקול ילד בוכה“⁸⁴, שבו עצמו, ושב"חוצה“, ולעשות מה"אחר" שבחוץ „בן“.

י. ועי"ז שמסיימים את הדברים

קיום הוראת המשנה⁷⁴, „עשה לך רב“⁷⁵, ולהתדבר עם ה"רב" אודות מצבו בעבודתו הפרטית והכללית, בשלשה עמודים דתורה עבודה וגמ"ה, ובעשיית הבית והחדר שלו בית תורה תפלה וגמ"ה.

ובכל זה מתוספת הדגשה מיוחדת – כפי שהציעו⁷⁶, שכהכנה לעשירי בשבט, יוסיף כל אחד ואחת בלימוד התורה ונתינת הצדקה, ויתדבר בזה עם ה"רב" שלו, וכדאי ונכון שבמשך שלשים ימי ההכנה יעבור גם כאו"א „בחניות" אצל ה"רב" שלו, ובזה גופא – שלש בחניות, לאחר כל עשרה ימים, בכדי להוודע איך וכמה הוא התכוון לעשירי בשבט: הבחינה הראשונה – בעשרים בטבת⁷⁷, הבחינה השני' – בראש חודש שבט⁷⁸, והבחינה השלישית – בעשירי בשבט, „העשירי יהי' קודש“⁷⁹.

[ויש להוסיף, שאפילו אם ישנו מישהו שלא ניצל עדיין את ימי ההכנה

(80) ראה כתובת סו, רע"א.
 (81) ע"פ איוב יא, ו. שמו"ר פמ"ו, א.
 (82) כי „כל ישראל ערבים זה בזה“ (שבועות לט, סע"א). ועד שכל אי' מישאל בכל בוקר מכניס עצמו בהכלל ע"י אמירת „הריני מקבל עלי מצות עשה של ואהבת לרעך כמוך“ (שער הכוונות בתחלתו. פע"ח שער עולם העשי' פ"א. וראה מכתב כ"ק מו"ח אדמו"ר – נדפס בסה"מ תש"ט ע' 99. אגרות קודש שלו ח"ג ע' קמג).

ולהעיר מהדין דמי שאנוס שאין יכול לבוא לביהכ"ס להתפלל עם הצבור יש לו לכון להתפלל בשעה שהצבור מתפללין בביהכ"ס שהוא עת רצון (טושו"ע (ודאדה"ז) או"ח ס"צ ס"ט (ס"י)).

וי"ל שכן הוא בנוגע לתורה וצדקה (כללות כל המצוות) – שגם בהם עילוי כשהוא „בעשרה“ (אגה"ק סכ"ג) – דמי שאנוס ואינו יכול לעסוק בתורה או ליתן צדקה בציבור, יש לו לכון ללמוד וליתן צדקה בשעה שהצבור לומדים תורה ונותנים צדקה.

(83) ראה סה"מ תש"ח ע' 252 ואילך. ועוד.
 (84) ראה הקדמה לסה"מ תש"ב. לקו"ש ח"ו ע' 264 ואילך. ועוד.

(74) אבות פ"א מ"ו. שם מט"ז.
 (75) ראה שיחות: ש"פ דברים תשמ"ו (לקו"ש חכ"ט ע' 247), ש"פ נח וש"פ וירא (סה"ש תשמ"ו ח"א ע' 44 ואילך; ע' 56-7; ע' 70 ואילך). ועוד.
 (76) שיחת י"ב טבת (שם ע' 244 ואילך).
 (77) יום סגולה – יום הילולא דהרמב"ם (תולדות הרמב"ם שנדפסו בשו"ת ברכת אברהם (לר"א בן הרמב"ם) – מכת"י ר' דוד הנגיד נכד הרמב"ם. שם הגדולים להחיד"א מערכת גדולים ערך רמב"ם בסופו. ועוד).
 (78) יום סגולה – „בעשתי עשר חודש באחד לחודש גו' הואיל משה באר את התורה גו'“ (דברים א, גיה).
 (79) בחוקותי כו, לב. וראה בכורות נח, ב. חז"ב רעא, א.

נעשה צדיק גמור⁸⁵ - הרי יוסף שבדורנו העיד כו"כ שנים לפני זה שכבר הכל מוכן, וצריך רק „לצחצח את הכפתורים“, צריך רק נשיפה אחת להסיר את האבק מהכפתור, ובטח שמאז סיימו כבר „לצחצח את הכפתורים“ ובמילא צריכה הגאולה לבוא כבר תיכף ומיד ממש.

ואע"פ ש„יוסף“ נמצא איתנו בגלות („ויישם בארון במצרים“), והכוונה של הירידה בגלות היא בכדי להגיע לעלי נעלית יותר,

כמובן מזה שהגמרא⁸⁶ אומרת בנוגע לגלות מצרים, „שלא יאמר אותו צדיק (אברהם) ועבדום וענו אותם קיים בהם, ואחרי כן יצאו ברכוש גדול לא קיים בהם“ - דלכאורה אינו מובן כלל: כאשר לבן (עאכו"כ בן יחיד) יש צער, הרי אפילו אב גשמי (בשר ודם) יעשה כל התלוי בו לעזור לו, ולא יתפעל ממה ש„יאמר אותו צדיק“, עאכו"כ אבינו שבשמים!?

ובהכרח לומר, שכוונתו של הקב"ה בגלות מצרים היא לטובתם של בניו, שעי"ז יגיעו לעילוי גדול יותר (רכוש גדול) -

ואעפ"כ מתעוררת השאלה: כמה השיעור?! „עד מתי“, „עד מתי קץ הפלאות“⁸⁷, „עד מתי... יחרף צר“⁸⁸!?

הקטנים האחרונים ב„צחצוח הכפתורים“ - נצא תיכף מהגלות,

כיון שאע"פ שבזמן הגלות נמצא יוסף יחד עם בניי („ויחנטו אותו ויישם בארון במצרים“), אך הרי יוסף הבטיח שלאחרי זה ודאי שיהי „ואלקים פקוד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר נשבע לאברהם ליצחק וליעקב“, ואז יהי „והעליתם את עצמותי מזה“ -

וכמו"כ יהי גם בדורנו זה, שאע"פ שכ"ק מו"ח אדמו"ר נמצא יחד איתנו בגלות ונותן לנו חיזוק - הנה ישנה ההבטחה ש„ואלקים פקוד יפקוד“⁸⁵ אתכם והעלה אתכם גו", ביחד עם „עצמותי“, „ועצמות“ של „יוסף“⁸⁶,

ויתירה מזו - „הקיצו ורגנו שוכני עפר“⁸⁷, ויוסף וכל השבטים בתוכם וכ"ק מו"ח אדמו"ר בתוכם.

ואדרבה: עתה כבר אין צריך לחכות משך זמן עד שיהי „והעלה אתכם“, כי נוסף לזה ש„כלו כל הקיצין ואין הדבר תלוי אלא בתשובה“⁸⁸, ובודאי עשו תשובה, ואפילו ע"י הרהר תשובה בלבד

85) ראה מדרש הגדול כאן: פקד בימי משה יפקוד בימי המלך המשיח.

86) ויש לומר לימוד נפלא ואחריות גדולה בזה - ש„יוסף“ בדורנו „משביע“ ונתן לנו הכח (כידוע ששבועה הוא גם נתינת כח - ראה קיצורים והערות לתניא ע' ג. קונטרס ומעין מ"ד פ"א) לסיים „צחצוח הכפתורים“ וכו' ולהביא הגאולה ולהעלות גם „עצמות“ (עצמות) שלו!

87) ישע"י כו, יט.

88) סנהדרין צו, ב.

89) קידושין מט, ב. שו"ע אה"ע סל"ח סל"א.

90) ברכות ט, סע"א ואילך.

91) לך טו, יג.

92) דניאל יב, ו.

93) תהלים עד, י.

מבין זאת . . .) - „ותחזינה עינינו“,
שהעיניים שלנו יראו, „בשובך לציון“,
כיצד אתה, הקב"ה, שב לציון, ציון
בפשטות, ו„ברחמים“ דוקא!

ובתפלה אחרונה זו - שהרי הקב"ה
מתאוה לתפלתן של צדיקים⁹⁸ (ועמך
כולם צדיקים⁹⁹),

ובפרט עי"ז שמוסיפים גם ב„גדולה
לגימה שמקרבת“¹⁰⁰, אומרים „לחיים“
על כוס יין, ה"ז מקרב עוד יותר יהודי
אחד לשני¹⁰¹, ובמילא - מקרב יותר גם
את הגאולה (התלוי' באהבת ישראל,
ביטול סיבת הגלות¹⁰²) -

פועלים בנ"י שהגאולה באה מיד,
„מיד הן נגאלין“¹⁰³, „מיד“, מהר יותר
מ„כהרף עין“¹⁰⁴!

אפילו אב בשר ודם לא הי' יכול
לסבול שבנו יחידו נמצא בגלות ובפרט
יותר מ-19 מאות שנים, ובפרט שיחד
עימו נמצאים כל ישראל מכל הדורות
שלפנ"ז ושלפנ"ז בגלות - עאכו"כ
שלאבינו שבשמים יש מכך צער גדול
(כביכול). ובפרט שביחד עם „בכל
צרתם לו צר“⁹⁴, הרי גם „שכינתא
בגלותא“⁹⁵ . . .

אשר לכן צריך כל יהודי לצעוק
ולתבוע את הגאולה (כמדובר כמ"פ⁹⁶
מפוסקים⁹⁷ וכו'), וכפי שאומרים
בתפלת כל יום - וג' פעמים ביום -
„את צמח דוד עבדך מהרה תצמיח“,
(נוסף על) וגם בשבת ויו"ט -
„ותחזינה עינינו בשובך לציון
ברחמים“, שצריך לכוון בזה פירוש
המלות, (ופירוש המלות) כפי שבשר
ודם מבין זאת (לא די כלל כפי שמלאך

98) יבמות סד, סע"א. ועוד.

99) ישע"י ס, כא. וראה סנהדרין ר"פ חלק.

100) ראה סנהדרין קג, סע"ב ואילך.

101) ראה מכתב כ"ק מו"ח אדמו"ר בקובץ
מכתבים שבסו"ס תהלים אהל יוסף יצחק ע' 198
ואילך. אגרות קודש שלו ח"ג ע' תיג ואילך.

102) ראה יומא ט, ב.

103) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ה.

104) כמ"ש ביצי"מ - מכילתא ופרש"י בא
יב, מא.

94) ישע"י סג, ט. וראה תענית טז, א. זח"א
קכ, ב. ועוד.

95) ראה מגילה כט, א. זחר ח"א שם. ח"ג ד,
ב. סו, סע"א. עה, סע"א. צ, ב. קצו, ב. ועוד.

96) לקו"ש ח"ל ע' 3-182 (לעיל ע' 3-202).

שיחת ש"פ ויגש - סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 226.

97) נסמנו בשיחות שבהערה הקודמת.

הוספה

בשורת הגאולה

יא.

מצינו בגדעון ש"בימיו¹ היו ישראל בצרה והי' הקב"ה מבקש אדם שילמד עליהם זכות . . כיון שנמצא זכות בגדעון שלמד עליהם זכות, מיד נגלה אליו המלאך, שנאמר וירא אליו מלאך ה' ויאמר לו לך בכחך זה, בכח זכות שלמדת על בני", "אמר הקב"ה, יש בך כח ללמד סניגוריא על ישראל, בזכותך הם נגאלים"².

. . . הלימוד זכות בנוגע לקירוב וזירוז הגאולה – שכיון שכבר "כלו כל הקיצין"³, עוד בזמן הגמרא, ועאכו"כ לאחרי אריכות וקושי הגלות במשך יותר מאלף ותשע מאות שנה ועדיין לא בא . . . ובנוגע לתשובה («אין הדבר תלוי אלא בתשובה»³) – כבר עשו תשובה, שהרי אין לך אדם מישראל שלא הרהר תשובה (לא רק פעם אחת, אלא) כמה פעמים במשך ימי חייו, שע"ז נעשה "בשעתא חדא וברגעא חדא"⁴ מרשע גמור צדיק גמור, כפס"ד הגמרא⁵ שהמקדש את האשה "על מנת שאני צדיק (גמור⁶) אפילו רשע גמור מקודשת שמא הרהר תשובה" – הרי בודאי ובודאי שמשיח צדקנו צריך לבוא תיכף ומיד ממש, אשר, כדאי הוא לימוד זכות זה לגאול את ישראל, ובפרט שנוסף על הלימוד זכות, ה"ז גם פס"ד של כו"כ רבנים ומורייהוראה בישראל, וכיון שהתורה "לא בשמים היא"⁷, הרי, פס"ד זה בב"ד של מטה מחייב כביכול ומזכה גם את ב"ד של מעלה, וכן יקום!

(1) תנחומא שופטים ד.

(2) יל"ש שופטים רמז סב.

(3) סנהדרין צז, ב.

(4) זח"א קכט, סע"א.

(5) קידושין מט, ב. רמב"ם הל' אישות פ"ח ה"ה. טושו"ע אה"ע סל"ח סל"א.

(6) ע"פ גירסת האור זרוע סקי"ב.

(7) נצבים ל, יב. וראה ב"מ נט, ב.

* * *

בימינו אלה, שמאז כלה חמתו בביהמ"ק, ולאחרי "מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות"⁸, ולאחרי כל הגזירות והשמדות ר"ל ור"ל שסבלו בני באריכות וקושי הגלות האחרון, ובפרט גזירת השואה בדור האחרון, בודאי נעשה הצירוף והזיכוכ בשלימות, "די והותר" – נעשה הענין ד"סמך מלך בבל"⁹ אך ורק באופן של טוב הנראה והנגלה לעיני בשר, ובלשון חז"ל¹⁰ שהקב"ה אומר לישראל "בני אל תתייראו, כל מה שעשית¹¹ לא עשיתי אלא בשבילכם. . הגיע זמן גאולתכם!"

ובדורנו זה (ובפרט בשנה זו, "הי' תהא שנת נפלאות אראנו") צריכה להיות עיקר ההדגשה. . בהענין ד"סומך נופלים", לחזק ולעודד את רוחם של בני. . כולל ובמיוחד – החיזוק והעידוד ע"י האמונה בביאת המשיח ובטחון גמור ש"הנה זה (משיח צדקנו) בא"¹², וההוספה בהכנה לביאתו ע"י התשובה וקיום התומ"צ, ובלשון ההכרזה דכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו: "לאלתר לתשובה לאלתר לגאולה"¹³, "שובה ישראל עד ה' אלקיך, והכן עצמך ובני ביתך לקבל פני משיח צדקנו הבא בקרוב ממשי"¹⁴.

(משיחות ש"פ ויחי (ועשרה בטבת יהפך לשמחה) תנשא)



(8) תניא רפל"ז.

(9) יחזקאל כד, ב.

(10) יל"ש ישעי' רמז תצט.

(11) כולל גם הפעולה דמלך בבל שאינו אלא כגרון ביד החוצב בו.

(12) שה"ש ב, ח. וראה שהש"ר עה"פ (פ"ב, ח (ב)).

(13) אג"ק שלו ח"ה ס"ע שסא ואילך. שעז ואילך. תח ואילך. ועוד.

(14) "היום יום" – ט"ו טבת.

נז.

דורנו זה הוא דור האחרון של הגלות והוא הוא דור הראשון של הגאולה – כהודעת והכרזת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, יוסף שבדורנו (ע"ש יוסף הראשון שהודיע והכריז ש"אלקים פקד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר נשבע לאברהם ליצחק וליעקב"1), שכבר נשלמו כל מעשינו ועבודתינו, וכבר כלו כל הקיצין וכבר עשו תשובה, וכבר נסתיימו כל ההכנות ובאופן ד"הכנה רבתי", והכל מוכן לסעודה² דלעתיד לבוא, לויתן ושור הבר³ ויין המשומר⁴.

(משיחות עשרה בטבת (יהפך לשמחה), וש"פ ויחי, י"ד טבת תשנ"ב)



(1) פרשתנו נ, כד.

(2) ע"פ ל' חז"ל – אבות פ"ג מט"ז. סנהדרין לה, א ובפרש"י.

(3) ראה ב"ב עה, א. ויק"ר פי"ג, ג.

(4) ברכות לד, ב. וש"נ.

לעילוי נשמת
הרה"ח הרה"ת הרב שמעון הלוי
בן הרה"ח הרה"ת ר' מנחם שמואל דוד הלוי ע"ה
רייטישק
לרגל יום הולדתו, ביום י"ג טבת
*
נדפס ע"י משפחתו שיחיו

היי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved One
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
<http://www.torah4blind.org>

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095