

יוצא לאור לפרשת נח ה'תשפ"ג - "שנת הקהל"
(מספר 2)

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושנים לבריאה
ה' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פ' נח

3. **א. הכשרת העולם לגאולה ע"י מי המבול**
ביאור דברי המדרש שמי המבול ענינם - "קלוסו של הקב"ה" (ב"ר פ"ה, א); ההבדל בין המים ש"בתחלת ברייתו של עולם" (ב"ר שם) ומי המבול
12. **ב. הידור בקידוש לבנה לזירוז הגאולה**
זמן חשבון צדק על העבודה דשבוע זה, ובמיוחד בקשר לזירוז הגאולה; זהירות והידור בקידוש הלבנה שהם עתידים להתחדש כמותה

הוספה / בשורת הגאולה

17. **ג. משיחות ש"פ נח, ד' מר-חשון ה'תשנ"ב**
כבר סיימו כל עניני העבודה, כולל גם "צחצוח הכפתורים", ועומדים מוכנים לקבל פני משיח; העבודה דכללות בני" במשך כל הדורות שצריכה להיות בזמן הגלות כדי לבוא להשלימות דהגאולה - נסתיימה ונשלמה, ואין ביאור והסבר כלל על עיכוב הגאולה; כלו כל הקיצין וכבר עשו תשובה ועכשיו **אין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו**; תיכף ומיד ממש באה הגאולה; תוספת זהירות והידור בקידוש לבנה, ומתוך כוונה מיוחדת למהר ולפעול ביאת המשיח תיכף ומיד; הוספה בדרישה ובקשה על הגאולה

Reprinted with permission of:
"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,
a Project of:
Enlightenment For The Blind, Inc.
602 North Orange Drive.
Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>
e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,
Executive Director

Printed in the U.S.A.

נח ב

הכשרת העולם לגאולה ע"י מי המבול

א. איתא במדרשו: „מתחילת ברייתו של עולם לא הי' קלוסו של הקב"ה עולה אלא מן המים, ולאחרי ש"עמד דור המבול ומרד בו . . אמר הקב"ה יפנו אלו ויעמדו ויבואו אותן שישבו בהן מקודם הדא הוא דכתיב² ויהי הגשם על הארץ ארבעים יום וארבעים לילה".

לפי זה מובן, שמצבו של העולם בהיותו מוצף במי המבול דומה למצבו ב"תחילת ברייתו"³, שאז הי' „כל

העולם כולו מים במים"⁴, שזהו עילוי גדול ביותר – עולם המקלס את הקב"ה (ש"קלוסו של הקב"ה" עולה מן המים דוקא).

ולכאורה דורש ביאור: איך מתאים ענין זה שבמי המבול עם תוכן ענינם בפשוטות, שבאו „לשחת כל בשר"⁵?

בפירוש רש"י⁶ מצינו, ד"כשהורידן הורידן ברחמים אם יחזרו יהיו גשמי ברכה וכשלא חזרו היו למבול" – הרי שהורדת המים היתה „ברחמים", שיהיו

(7) ועפ"ו יומתק שגם במדרש הנ"ל (בתחלת הסעיף) הובא הכתוב „ויהי הגשם גוי" (וראה מפרשי המדרש שם) – לרמו שהו"ע של „גשמי ברכה".

(8) וראה בארוכה לקו"ש חכ"ה ע' 23 ואילך.
(9) תו"א ריש פרשתנו (ח, סע"ג ואילך). וראה שם י, רע"א. מאמרי אדה"ז – הנחות הר"פ (ע' סט). תו"ח שם (נט, ב ואילך). אוה"ת שם (כרך ג) תרט, ב ואילך. תרכד, א ואילך. ועוד.

ובאוה"ת בראשית (כרך ז) תתשנה, ב ואילך (סה"מ תרכ"ז ע' ז), מקשר ביאור אדה"ז בענין המבול עם דברי המדרש שבפנים. ע"ש.

(10) בל' התו"א ריש פרשתנו (ועוד), שהארץ „נתלקלה מאד".

משיחת א' דר"ח מרחשון תשמ"ו. נדפס בלקו"ש ח"ל ע' 16 ואילך.

(1) ב"ר פ"ה, א. ועד"ו באיכ"ר פ"א, נב.
(2) פרשתנו ז, יב.
(3) וכהלשון באיכ"ר שם: יחזור העולם לכמו שהי'. וראה רש"י לב"ר שם: הגשם כלומר אותו הגשם שהי' משי"ב.
(4) ב"ר שם, ב. וש"נ. ירושלמי הגיגה פ"ב ה"א (בתחלתה).
(5) פרשתנו ו, יז.
(6) פרשתנו ז, יב (מוהר חדש (מהנ"ע) פרשתנו (כב, סע"א). וראה ב"ר פל"א, יב).

התורה, אלא גם על סיפורי התורה. דעם היות שכל סיפור שבתורה אירע בפשטות בכל פרטיו כפי המסופר בתורה, מ"מ, מכיון שהתורה קדמה לעולם, עכצ"ל שגם סיפורי התורה מכילים תוכן רוחני¹⁵ בהתאם למציאות התורה בעולמות עליונים¹⁶.

[ואדרבה - כמאמר הידוע¹⁷, שהתורה „מדברת בעצם בעליונים ורמוזות בשניות בתחתונים“: לא רק שדברי תורה יכולים להתפרש גם לפי תוכנם הרוחני (כפי שהתורה היא „בעליונים“), כ"א להיפך: מקור והתחלת התורה הוא „בעליונים“ (כמש"נ¹⁸, „ואהי אצלו גו' שעשועים גו'“, וכמחז"ל¹⁹, „חמדה גנוזה שגנוזה לך“, ועוד), ומשם „ירדה“ ונשתלשלה התורה עד למטה ובגשמיות (בל' הכתוב²⁰ מן השמים דברתי עמכם; מן השמים השמייעך את קולו גו'), ולכן, „בעצם“ מדברת התורה בעליונים וברוחניות, אלא כש„יורדת“ למטה בעוה"ו, ניתנה להתפרש בפירושה הפשוט כפי שהוא „בתחתונים“].

ונמצינו למדים ענין נוסף: מכיון שאצל הקב"ה „לא יגורך רע“²¹ -

אבל לפי המדרש, שמצבו של העולם בהיותו מכוסה במי המבול הוא בדומה למצב העולם בתחילת הבריאה, כאשר הי' „כל העולם כולו מים במים“ - הרי המבול פועל לא רק שלילת והסרת הטומאה, אלא גם ענין חיובי שהוא טוב וקדושה בעצם¹¹ - וכמו שהי' מצבו של העולם (ד„כל העולם כולו מים במים“) בתחילת ברייתו, שלא הי' בקשר לאיזה ענין של חטא (גם לא טהרה מחטא), שהרי עדיין לא היתה שום מציאות של חטא בעולם, וכל ענינו הי' רק „קלוסו של הקב"ה“.

ב. ויש לומר, שבדברי המדרש האלה נרמז ענין יסודי וכללי בשייכות לתורה - ובהקדמה:

ידוע מאמר חז"ל¹² שהתורה היא מהדברים ש„קדמו לעולם“, וכאמרם¹³ „אלפיים שנה קדמה תורה לעולם“. כלומר, למרות שאין מקרא יוצא מידי פשוטו¹⁴, ו„פשוטן“ של דברי תורה הוא כפי שהתורה נלמדת בעולם הזה הגשמי דוקא - מ"מ „קדמה תורה לעולם“, כי בכל תיבה ותיבה שבתורה יש (גם) פירוש פנימי ורוחני, כפי שהתורה נלמדת בעולמות עליונים רוחניים (שלמעלה מעלה מענינים גשמיים).

ומובן, שכלל זה חל לא רק על ציווי

15) ולהעיר ג"כ מ"ש הצפע"נ (מכתבי תורה מכתב צט) ד„כל מה דכתוב בתורה הוא דין לא ח"ו סיפור“. וראה זח"ג קנב, א. ע"ש. וראה ג"כ פיהמ"ש להרמב"ם שצויין בהערה 23.

16) ראה לקו"ת תוריע כג, ב ואילך.

17) עשרה מאמרות מאמר חקור דין ח"ג פכ"ב. וראה של"ה יג, ב ואילך.

18) משלי ה, ל.

19) שבת פח, ב.

20) יתרו כ, יט. ואתחנן ד, לו.

21) תהלים ה, ה. וראה לקו"ת במדבר ג, ג.

אוה"ת (יהל אור) עה"פ.

11) ורק טיבת המבול היא מצד החטאים דדור המבול (שלכן אמר הקב"ה „יפנו אלוי“), אבל המצב של מבול (מה ש„יבואו אותן שישבו בהן מקודם“) הו"ע טוב בתכלית.

12) שבת פח, ב. פסחים נד, א. בר" פ"א, ד (וראה שם, א). ועוד.

13) ראה מדרש תהלים צ, ג. תנחומא וישב ד. ועוד.

14) שבת סג, א. וש"נ.

פּלגשׁ מעיקרא אינו אלא ענין רוחני הנמצא בעולם שכולו קדושה (מכיון דשם „לא יגורך רע“).

ג. יסוד זה מבאר ג"כ סיפור, לכאורה תמוה, אודות קריאת ה„תוכחה“ (שבפ' תבוא) ע"י אדמו"ר הוקן:

מסופר²⁷:

רבינו הוקן ה' בעצמו הקורא בתורה. פעם אחת לא ה' בליאונא ש"פ תבוא, ושמע אדמו"ר האמצעי - והוא עודנו נער קודם הבר מצוה - הקריאה מאחר. העגמת נפש מהקלות שבתוכחה הביאתו לכאב לב, עד שביוהכ"פ נסתפק רבינו הוקן אם יוכל להתענות. כששאלו את אדמו"ר האמצעי, הרי בכל שנה קוראים פרשה זו, ענה: כשאבא קורא „הערט זיך ניט קיין קלות“.

ולכאורה דורש ביאור: כאשר רבינו הוקן קרא בתורה - בתכלית הדיוק בכל התיבות והאותיות עם הנקודות וטעמים כו' - בודאי נשמע תוכנה של הקריאה כפשוטו (בהתאם להכלל¹⁴, „אין מקרא יוצא מידי פשוטו“) - ומהו, איפוא, הפירוש בדברי אדהאמ"צ „כשאבא קורא הערט זיך ניט קיין קלות“?

והביאור - ע"פ הנ"ל: ענין הקלות במובנן הפשוט הוא רק כפי שהענין נלמד למטה בעולם הפשט. אמנם כפי ש„התורה מדברת בעליונים“, בעולם שכולו קדושה שאין לה שייכות למציאות של רע (ובמילא גם לא

עכצ"ל, שגם ענינים אלו שבתורה שלפי פירושם הפשוט („בתחתונים“) הם ענינים בלתי רצויים (מעשים לא טובים, עונשים וכיו"ב), הרי בתורה כפי שהיא בעליונים (שלא יתכן בהם מציאות של רע) מתפרשים המה באופן שכולם קודש וטוב²².

ולהעיר מדברי הרמב"ם²³ ד„אין הפרש בין . . . ותמנע היתה פילגש²⁴, ובין אנכי ה' אלקיך ושמע ישראל²⁵, כי הכל מפי הגבורה, והכל תורת ה' תמימה טהורה וקדושה אמת: אף שפשטות המכוון בתיבות אלו („תמנע היתה פלגש“) הוא לאשה שהיתה בתכלית הירידה כו' (עד שלידתה היתה באופן דהיפך קיום שבע מצות ב"נ²⁶) - קצה ההפכי בתכלית מקדושת „אנכי ה"א" - מ"מ אין זה נוגע לקדושת תיבות אלו כמו שנכתבו בתורה, עד שאין הפרש כלל בין קדושת תיבות אלו לקדושת התיבות „אנכי ה"א“, ד„הכל תורת ה' תמימה טהורה וקדושה אמת.“ כי אין הנידון מציאותה של „תמנע“, כ"א הדיון בתורה אודותה, ודיון זה שבתורה הוא תמים טהור וקדוש באמת.

וכ"ש וק"ו כפי שהתורה היא „בעליונים“, ששם הענין ד„תמנע היתה

(22) ראה ג"כ בארוכה סה"מ עטרות (ע' תקטו ואילך). ועוד. - ולהעיר גם מהמבואר, שלעת"ל בגמר הביורים - כל ענין עסק התומ"צ יהי רק בקדושה גופא, ליחד יהודים כו' (תניא אנה"ק סוסכ"ו. קו"א סד"ה ולהבין פרטי ההלכות ועוד). (23) פיהמ"ש סנה"פ חלק היסוד הח' (מסנהדרין צט, ב).

(24) וישלח לו, יב.

(25) יתרו כ, ב (ואתחנן ה, ו). ואתחנן ו, ד.

(26) פרש"י וישלח שם.

(27) „היום יום“ יז אלול.

הקורא לאביו לבא אליו להיות עמו בצוותא חדא³⁴ - וכן בענייננו, שע"י קריאת התורה של אדמו"ר הזקן, קרא והמשיך התורה כפי שהיא בעליונים, אצל הקב"ה³⁵ (דשם, "לא יגורך רע", כנ"ל).

ד. ועד"ז הוא הביאור בדברי המדרש אודות מי המבול:

זה שהמבול בא להעניש את אנשי דור המבול, וגם לטהר את הארץ מטומאת חטאי דור המבול, ה"ז רק כפי שהענין הוא למטה וכפשוטו; אמנם מכיון שענין המבול מסופר בתורה - בהכרח לומר שענין המבול לכל פרטיו ישנו ג"כ בתורה כפי שהיא „בעליונים“, „ב"עולם" שלא שיך בו שום ענין של רע וחטא.

וזהו מה שמשמיענו המדרש, שהמציאות של מי המבול על פני כל הארץ³⁶ הוא (גם) ענין שכולו

להעונש על רע) - הנה גם ענינים אלו (הקללות) תוכנם אך ורק קדושה וברכה.

[וכפי שמפרש אדה"ז²⁸ לענין הקללות דפ' בחוקותי, ש"לפי האמת אינם רק ברכות", ומביא הצ"צ²⁹ דוגמא לזה מהסיפור המובא בש"ס³⁰, דרשב"י שלה בנו לתנאים שנודמנו במקומו שיברכוהו, אמנם הם ברכוהו „בלשון קלה" ³¹ והי' מצטער מזה. וכשחזר דברי התנאים לפני אביו אמר לו „הנך כולהו ברכתא ניהו" ³²].

ולכן, כאשר אדמו"ר הזקן הי' קורא בתורה, הי' נשמע בקריאתו (אצל אדמו"ר האמצעי) תוכן פירוש הדברים כפי ש„התורה מדברת בעליונים“, ששם (גם) פ' התוכחה היא מעיקרא ענין שכולו טוב וברכה.

[ויומתק ע"פ מה דמפרש אדמו"ר הזקן³³ את הלשון „קורא בתורה“ - „שע"י עסק התורה (האדם) קורא להקב"ה לבוא אליו כביכול כאדם הקורא לתבירו שיבא אליו וכבן קטן

(34) ביאר ב' הדוגמאות ראה לקוטי לוי"צ

לתניא ע' יז.

(35) וי"ל שבאמרו „כשאבא קורא" רמו ג"כ שבקריאת אדה"ז היתה נשמעת קריאתו של „אבינו" שבשמים (שאצלו ית' לא יגורך רע). - ולהעיר, שגם בעל המאמר במדרש (שהובא לעיל ריש סעיף א) הוא „רבי אבא".

(36) היינו, שתוכן זה שבענין המבול (כפי שהוא „בעליונים") נמשך במי המבול הגשמיים למטה בארץ:

מכיון ש„תורה לא בשמים היא" אלא ניתנה למטה בארץ [שהכוונה בזה היא לכל חלקי התורה, וכמובן מפסק דין אדמו"ר הזקן בהלכות ת"ת שלו (פ"א ס"ד), שכל אחד ואחד מירשאל מחוייב בלימוד כל ד' חלקי התורה] - הרי מובן, דזה שלכל ענין שבתורה יש פירוש כפי שהתורה היא „בעליונים" - אין הכוונה ש„מקומו" של

(28) לקו"ת בחוקותי מה, סע"א ואילך. וראה אה"ת תבא ע' תתצב ואילך.

(29) בהגהות ללקו"ת שם (מה, ב). ע"ש. - ולהעיר ג"כ מרשימות הצ"צ לאיכה (באוה"ת לנ"ך ח"ב), שמפרש הפסוקים דאיכה למעליותא (ע"ש באורך). ועוד.

(30) מו"ק ט, סע"א ואילך.

(31) ל' המהרש"א בחדא"ג מו"ק (שם, ב ד"ה

א"ל היא).

(32) ואי"ז כענין היסורים, ד„גם זו לטובה רק שאינה נראית ונגלית לעיני בשר כי היא מעלמא דאתכסי" (תניא פכ"ז) - כי שם, מה שהאדם מרגיש הוא יסורים, משא"כ בהמדובר בפנים, שמלכתחילה „כולהו ברכתא ניהו" בגלוי ממש.

(33) תניא ספ"ז.

אבל ענינו ב„עליונים“ (בעולם שכולו קדושה) הוא – הטבילה הנדרשת בעלי מדרגא בקדושה לדרגא עליונה יותר.

דוגמא פשוטה בחיי האדם, גם שאינם מבני, בעוה"ז הגשמי והחומרי: אהבת אב לבנו – שהיא באמתתה ותקפה בלב האב וכולה אך אהבה וטוב. כשחוטא הבן – נשתלשל מאהבה זו שמעניש את הבן בשבט וככל שתגדל האהבה בלב האב – יגדל עונש הבן. ועד אשר חושך⁴⁰ שבטו שונא בנו.

ה. הסברת העילוי שבמי המבול – בפרטיות יותר:

כתב הרמב"ם בסוף הל' מקוואות⁴¹ שמי המקוה מרמזים ל„מי הדעת הטהור“⁴²; וכמו שעל ידי הטבילה במים מתכסה האדם כולו במי המקוה עד שאינם נראים אלא מי המקוה, כך הוא בה„רמז“ שבמקוה, הבאת הנפש במי הדעת, שצ"ל השיקוע ב„מי הדעת“ באופן שלא תיראה מציאותו של האדם, כ"א רק של „מי הדעת“ שבהם הוא שקוע.

וזהו התוכן הרוחני של ענין המבול (כאשר כל העולם כולו מכוסה במים) – שכל הארץ כולה „שקועה“ במי הדעת עד שאין נראית מציאותה של הארץ⁴³ כ"א של „מי הדעת“.

וכמו כ הוא התוכן הרוחני של מי

קדושה³⁷ – דוגמא ל„תחילת ברייתו של עולם“, כאשר „כל העולם כולו מים במים“, כי „לא הי' קלוסו של הקב"ה עולה אלא מן המים“.

ויש לומר, שזהו התוכן הפנימי בביאור אדה"ז הנ"ל שמי המבול היו בדוגמא למי מקוה³⁸ – שכן מצינו טבילה במקוה שהיא אך לתוספת קדושה (ולא כדי לטהר מטומאה) [כמו טבילות של הכהן גדול ביוה"כ^פ, שאחרי הטבילה הראשונה כבר נטהר מכל חשש טומאה³⁸, וכולו הן רק לתוספת קדושה, שעולה מדרגא לדרגא בקדושה גופא],

וכן י"ל בנוגע למי המבול³⁹, שהם בדוגמא למקוה: זה שהמבול בא לטהר את הארץ מטומאת חטאי דור המבול הוא רק כפי שענין המבול נשתלשל מלמעלה וירד ונמצא „בתחתונים“,

פירוש זה הוא רק ב„עליונים“, אלא שנתוכנו של ענין זה נמשך גם ב„תחתונים“.

וכן בענינו, שתוכן האמור במי המבול אינו רק ענין שהי' רק בעולמות עליונים, אלא שבמי המבול הגשמיים (שהציפו את העולם בפשטות ואשר בהם נאבד דור המבול, וטהרו את העולם מטומאת החטאים) היתה גם התכונה של „תוספת“ טהרה, כענין המבול בעליונים.

(37) ולהעיר מהביאור בהכתוב (שה"ש ת, ז) „מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה“ – „מים רבים“ למעולותא, ההתבוננות. . בגדולת ה' ביחוד. . שמוה נמשך ואהבת. . בכל מאדך בלי גבול“ (תו"א תולדות יח, ב).

(38) ראה אוה"ת (וסה"מ תרכ"ז) שצוין בסוף הערה 9.

(38*) ראה רמב"ם הל' עבודת יוה"כ פ"ב ה"ג.

(39) ראה אוה"ת פרשתנו (כרך ג) תרכו, ב. וראה גם לקו"ש ח"י (ע' 36) ש"ל שזהו ענין ירידת המבול בא"י (למ"ד שירד גם שם). ע"ש.

(40) משלי יג, כד.

(41) משיעורי הרמב"ם דשבוע זה (דשנת תשמ"ז).

(42) כמשנ"ת כמ"פ שלכאורה הגירסא הנכונה ברמב"ם שם היא – „במי הדעת הטהור – טהור“. אבל ראה שחת ליל ד' דטוכות תשמ"ח.

(בדוגמת דבר שנטבל (אותיות בטל⁴⁹) במים)⁵⁰, אלא כל מציאותו היא רק הכח האלקי המהווה אותו ומקיימו.

ו. אמנם, לפי הביאור האמור בתוכנו של ענין המבול (כפי שהוא „בעליונים“) - צלה"ב לאידך גיסא: מכיון שענין המבול מורה על עילוי גדול כזה (שכל הארץ בטילה ב„מי הדעת“) - מהו התוכן הפנימי („בעליונים“) של שבועת הקב"ה ש„לא אוסיף“⁵¹, „לא יהי עוד מבול לשחת הארץ“⁴³ (ומכיון ששבועה זו נכתבה בתורה, מובן, שהיא שוללת גם, ואדרבא - באמת) ענין המבול לפי תוכנו הרוחני הנ"ל)?

וי"ל נקודת הביאור בזה:

זה שבתחילת הבריאה הי' „כל העולם כולו מים במים“ - הוא מפני שעדיין לא נבראה מציאות היבשה⁵²; ואילו ענין המבול הוא, לאחר שכבר נבראה מציאות הארץ, וכמו שהיא במציאותה - מכסים אותה המים.

וההבדל ביניהם (ברוחניות):

העילוי ד„כל העולם כולו מים במים“ בתחילת ברייתו של עולם - מה

המבול בימי נח - שבאו „לשחת כל בשר“⁵, „לשחת הארץ“⁴³ - היינו לבטל („לשחת“) בביטול כליל (של „בשריות“ ו„ארציות“) ב„מי הדעת“, עד שלא נראה שום מציאות מלבדו יתברך.

וע"ד מצב העולם לעתיד לבא⁴⁴, וכדברי הרמב"ם בסיום וחותרם ספרו, ש„באותו הזמן . . לא יהי עסק“⁴⁵ כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד . . שנאמר⁴⁶ כי מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים - שמצב העולם לעת"ל דומה ל„מבול“⁴⁷ („כמים לים מכסים“), שהעסק ב„דעה את ה'“ (מי הדעת) יהי באופן ד„מלאה הארץ דעה“ (ועד ש„לא יהי עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד“⁴⁸).

ובדרגא זו הי' מצב העולם בתחילת הבריאה, כשהי' „כל העולם כולו מים במים“, ו„לא הי' קלוסו של הקב"ה עולה אלא מן המים“ - דהיינו שאין העולם נראה כלל כמציאות בפ"ע

(43) פרשתנו ט, יא.

(44) ראה גם שער היחוד (לאדמו"ר האמצעי) בתחלתו (ב, א).

(45) ע"ד הפ" בלעסוק בד"ת (בי"ח לטואו"ח

סמ"ז ד"ה ונוסחא).

(46) ישעי' יא, ט.

(47) ולהעיר ג"כ ממחז"ל (סנהדרין צב, ריש ע"ב) „אותן שנים . . הקב"ה עושה להם כנפים כו' ושטין על פני המים“ (נת' בתו"ח בראשית ד, ג ואילך. אוה"ת בראשית כח, ב ואילך. סה"מ תרכ"ז ע' רלט ואילך (אוה"ת שה"ש ח"א ע' ט ואילך). (ועוד) - אלא ששם קאי באלף השביעי, כש„יהי עולם זה חרב“ (רש"י שם). וראה לקמן סעיף ו"ו (ובהערה 63).

(48) ראה בארוכה „הדרן“ על הרמב"ם (לקו"ש חכ"ו ע' 238 ואילך) - דיוק תיבת „בלבד“.

(49) ראה סדור עם דא"ח כוונת המקוה (קנט, סע"ד).

(50) ויש לקשר זה עם ההלכה „כל מה שבים טהור“ (רמב"ם הל' טומאת מת רפ"ו). - וראה „הדרן“ הנ"ל (לקו"ש חכ"ו ע' 241). וראה ע"ד הענין ד„מים במים“ (ע"ד החסידות) במאמרים שנשמנו בהערה 47. ועוד.

(51) פרשתנו ח, כא ובפרש"י.

(52) ראה קרבן העדה לירושלמי חגיגה שם (פ"ב ה"א), „כל הברואים (ולא היו בהם רק יסוד המים)“.

כשתתמלא „הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים“.

[עפ"ז יובן גם מש"כ במדרש⁵⁶ על הכתוב⁵⁷ „וערבה לה' מנחת יהודה וירושלים כימי עולם וכשנים קדמוניות“ - „כימי עולם כימי נח“.] דלכאורה תמוה: הפסוק „וערבה לה' גו“ קאי על הזמן דגאולה האמיתית והשלימה, כאשר העולם יהי בתכלית השלימות, וא"כ איך אפשר לומר שהוא „כימי עולם - כימי נח“⁵⁸!?

אמנם ע"פ הנ"ל מובן - כי תחילת הכשרת העולם והכנתו לשלימותו בזמן הגאולה („מלאה גו' כמים לים מכסים“) היתה בימי נח⁵⁹, ע"י מי המבול שכיסו את העולם].

זו ע"פ הנ"ל יבואר ג"כ זה שנשבע הקב"ה ש„לא יהי עוד מבול לשחת הארץ“:

תכלית הכוונה היא שתהי' מציאות העולם דוקא, „לשבת יצרה“⁶⁰, ובאופן ד„לא ישובו“⁶¹, וכמו שהעולם הוא במציאותו יהי' כלי לכל הענינים הכי נעלים, כנ"ל.

שהעולם לא הי' נראה כמציאות בפני עצמו אלא בטל כליל בכח האלקי המקיימו (כנ"ל) - לא הי' נרגש במציאות העולם עצמו (כי לא הי' עדיין ראוי לכך), והעילוי ד„דכל העולם כולו מים במים“ הי' רק מחמת זה שעדיין לא נבראה היבשה (הארץ);

אמנם תכלית הכוונה היא, שביטול זה יומשך ויופעל במציאות הארץ עצמה, וזהו דיוק לשון הכתוב (בנוגע ללעתיד לבא) „מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים“, כלומר, לא שהארץ תהפך ל„מים“, כ"א כמו שהיא במציאות של ארץ תתמלא ב„דעה את ה' כמים (בכ"ף הדמיון) לים מכסים“, היינו שהעילוי ד„כמים לים מכסים“ הוא בהארץ עצמה.

אלא שכדי לפעול עילוי זה בהארץ עצמה צ"ל ההכנה של „טבילת“ הארץ ב„מי המבול“ - „לשחת הארץ“, לבטל לפי שעה מציאותה של הארץ עד שמכוסה כליל במים; וביטול זה הוא הוא הנותן כח, שגם כאשר אח"כ „יבשה הארץ“⁵³ („נעשה גריד כהלכתה“⁵⁴), יומשך ביטול זה ביבשת הארץ עצמה.

וזהו ג"כ ענינם של מי המבול (לפי תוכנם הרוחני) - שבאו להכשיר את מציאות העולם שתהי' „כלי“ לביטול זה⁵⁵ שיבוא לידי גילוי לעתיד לבא,

(53) פרשתנו ה, יד.

(54) פרש"י שם.

(55) ראה בארוכה לקו"ש חט"ו (ס"ע) 51 ואילך, דקיום העולם לפני המבול הי' רק מצד „למעלה“, והמבול פעל זיכוך בעולם, שיהי' מוכשר שקיומו יהי' מצד מציאות העולם גופא. ע"ש.

(56) ויק"ר פ"ז, ד. איכ"ר בסופו. ועוד.

(57) מלאכי ג, ד.

(58) ובפרט ע"פ מ"ש באיכ"ר שם: שנאמר (ישעי' נט, ד) כי מי נח זאת לי - והרי המדובר שם בנוגע למי המבול. וראה (בביאור מדרש זה ע"ד החסידות) אוה"ת פרשתנו סח, א ואילך. (כרך ג) תרכג, א ואילך.

(59) וי"ל שזהו הפירוש הפנימי במחז"ל (בר"ר פ"ל, ה. וש"נ) דנח „ראה עולם חדש“ - מעין ודוגמא ל„שמים החדשים והארץ החדשה אשר אני עושה“ (ישעי' סו, כב) לעת"ל.

(60) ישעי' מה, יח.

(61) פרשתנו ה, כב.

הארץ" - "נעשה גריד כהלכתה"⁶⁶;
מי המבול מרמזים על מדריגת
התורה ("מי הדעת") כפי שהיא למעלה
עדיין ממצייאות העולם; ואילו "יבשה
הארץ" היא התורה כפי שירדה למטה
ונתלבשה בעניני ארץ - עוה"ו.

ודוקא על ידי "ירידה" זו (של
התורה) לעוה"ו מתגלה חלק ההלכה
שבתורה. כידוע תורה לא בשמים
היא⁶⁷, ופסק הלכה אפשר להיות רק על
ידי נשמה בגוף דוקא⁶⁸. כי ענין ההלכה
הוא - הידיעה כיצד להתנהג במעשה
בפועל, הלכה למעשה. וכן - ענינם
של הלכות הוא לפעול בעולם, בלשון
הכתובים⁶⁹, "הליכות עולם לו", "אל תקרי
הליכות אלא הלכות"⁷⁰, כלומר,
שפעולת התורה בעולם - "הליכות
עולם", היא ע"י ההלכות שבתורה. ועד
שהעולם נעשה מהלך.

וי"ל שזהו הרמז בלשון רש"י "נעשה
גריד כהלכתה" - מלשון הלכה, שזהו
העילוי שב"יבשה הארץ" לגבי מי
המבול שקדמום, שעל ידי "יבשה
הארץ" מגיעים לתכלית הכוונה בענין
התורה, שהיא הפעולה בעניני העולם
ע"י חלק ההלכה שבתורה
("כהלכתה")⁷¹.

66 ובפרט שהוא ביטוי בלתי רגיל בכגון דא,
והול"ל "כראוי" וכיו"ב.

67 ב"מ נט, ב.

68 וראה אגה"ק סכ"ו (קמד, ב ואילך).

69 בחבקוק ג, ו.

70 מגילה כח, סע"ב. גדה בסופה.

71 ראה תו"א תולדות (יה, ב) שם בפירוש
"מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה" -
"שלא יוכל להשקט ולכבות צמאון האהבה". כי
אם . . דוקא ע"י עסק התורה ומצות מעשיות.

[שלכן לא רצה הקב"ה שהעולם
ישאר בהמצב ד', כולו מים במים" - אף
שאו "הי' קלוסו של הקב"ה עולה" -
אלא צמצם הקב"ה התגלות זו עד
ש"תראה היבשה"⁶², העולם כפי שנראה
לענינו]⁶³.

היות שהכשרה זו וכח זה כבר ניתן
בעולם ע"י הטבילה במי המבול, הרי
שוב אין צורך "לשחת", לבטל
מצייאותו, ולכן נשבע הקב"ה ש"לא יהי'
עוד מבול" (כי, אדרבה, תכלית הכוונה
היא שתהי' מצייאותה של הארץ)⁶⁴.

ח. ידועים דברי השל"ה⁶⁵,
שבפירוש רש"י על התורה נרמזו
"ענינים מופלאים". ובעניננו: העילוי
הרוחני שב"יבשה הארץ" (כשישנה
מצייאות הארץ) לגבי העילוי הרוחני
שב"מי המבול" (שהוא ע"ד העילוי
ד"מים במים" שבהתחלת הבריאה) -
מרמזו בלשון רש"י על הפסוק "יבשה

(62 בראשית א, ט.

(63 ולהעיר מאוה"ת בראשית (ל, סע"ב. וכן
בסה"מ תרכ"ז ריש ע' רמו (אוה"ת שה"ש ע' יד)
- הובאו לעיל הערה (47), דלאחר ה"מחד חרוב"
(שאו יהי' "מים במים כמו שהי' לפני הבריאה ואז
. . שטים על פני המים") - "יתחדש העולם כאשר
הוא עתה אלא כו' (השמים החדשים והארץ
החדשה) . . כולו טוב". ע"ש (ובלקו"ת שמע"צ
פט, ג).

(64 יתרה מזה - ע"פ משמעות ל' הרמב"ם
(הל' אבות הטומאה פ"ו הט"ז ובכס"מ שם)
דהטובל נטהר לאחר שיצא מן המקוה. ו"יש ראי'
לזה מדברי התוספתא פרה" (שו"ת צפע"ג
ווארשא סרע"ו) ועוד. ונפק"מ לנוגע בהטובל
קודם שיצא. וראה השקו"ט באנציקלופדי'
תלמודית (ח"ח) ערך טבילה (ע' תת"ח). וש"נ.

(65 במס' שבועות שלו (קפא, א).

וסימונו, ללמדנו, שתכלית ענין ה"מבול" של חודש תשרי ושלמותו, הוא המצב ה"יבשה הארץ" שלאח"ז, היינו, שימשיך ביטול זה של "מי המבול" תוך יבשת הארץ.

ובפשטות, שתכלית המועדים דחודש תשרי היא - להמשיך הקדושה וכו' ששאבו בחודש זה תוך חיי יום יום במשך כל השנה כולה, "בארץ"⁷⁴, עד שעבודת השם תהי' (גם) בכל עניניו הגשמיים - "כל מעשיך יהיו לשם שמים"⁷⁵, ו"בכל דרכיך דעהו"⁷⁶.

וע"י עבודה זו נזכה להקדמת קיום היעוד "כי מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים", ובקרוב ממש.

ט. ההסבר האמור בענין המבול שייך ג"כ להזמן בשנה שבו קורין פ' נח - תחילת חודש מרחשון:

חודש תשרי, שהוא "מרובה במועדות"⁷², הוא מעין ולמעליותא של ענין המבול "בעליונים", בו האדם שקוע וטובל (ובטל) בעניני טוב וקדושה, עד "ששוכח" עניניו הגשמיים, וכיון שמחשבתו אך ברוחניות - גם מציאות האדם (החושב) היא בענינים רוחניים⁷³,

וכאשר יוצאים מחודש תשרי לחודש מרחשון קורין בתורה סיפור המבול

(72) שו"ע אדה"ז או"ח סתצ"ב ס"ב. ועוד.
 (73) דבמקום רצונו ומחשבתו של אדם שם הוא נמצא (כתר שם טוב - הוצאת קה"ת - הוספות סל"ח. וש"נ), וכידועה הראי' מעירובי תחומין דבמקום שדעתו שם שם הוא מקומו (ראה שו"ע אדה"ז או"ח סת"ח).

(74) ראה תניא אגה"ק רס"ט.

(75) אבות פ"ב מי"ב.

(76) משלי ג, ו.

נח ג

הידור בקידוש לבנה לזירון הגאולה

גורע ח"ו בגמר ושלמות, מעשינו ועבודתינו" דכלל ישראל שעומדים מוכנים להגאולה, וכיון שכן, גם התיקון והשלמות דהפרט היא בנקל יותר, ומתוך שמחה, בידעו שתיכף ומיד ממש באה הגאולה האמיתית והשלימה.

ובסגנון אחר: כללות בני"הם „קומה אחת שלימה”² נמצאים במעמד ומצב דאדם שלם בכל רמ"ח אבריו ושס"ה גידיו, הן ברוחניות (רמ"ח מ"ע ושס"ה מל"ת) והן בגשמיות, והחסרון דהפרט הוא כמו מיחוש או חולי קל וחיצוני באבר פרטי שתיקונו ע"י רפואה קלה ומהירה, כמ"ש³ „ורפא ירפא”, „שניתנה רשות (וכח) לרופא לרפאות”⁴, כולל ובמיוחד הרפואה שע"י התשובה („גדולה תשובה שמביאה רפואה לעולם”⁵), ועד לשלימות הרפואה שהיא (לא רק מכאן ולהבא, אלא) עוקרת את החולי מלמפרע⁶.

ואם הדברים אמורים בזמנו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו בחיים חיותו בעלמא דין, על אחת כמה וכמה לאחרי שעברו כמה עשיריות שנים, יותר מארבעים שנה ש„נתן ה' לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע”⁷.

(2) לקו"ת ר"פ נצבים. ובכ"מ.

(3) משפטים כא, יט.

(4) ברכות ס, סע"א. וש"נ.

(5) יומא פו, סע"א.

(6) ראה צפע"נ לרמב"ם הל' תשובה פ"ב

ה"ב. ועוד.

(7) תבוא כט, ג.

א. ...והדגשה יתירה בכהנ"ל - בנוגע לחשבון-צדק בשבת פרשת נח בשנה זו:

ובהקדמה - שכיון שהעיד כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו שכבר סיימו כל עניני העבודה, כולל גם צחצוח הכפתורים, ועומדים מוכנים („עמדו הכן כולכם”) לקבל פני משיח צדקנו, הרי, מסקנת החשבון-צדק (חשבון-צדק דייקא, חשבון אמיתי) שעושים בימינו אלו, היא, שתיכף ומיד ממש צריכה לבוא הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש!

ובפרטיות יותר:

גם כשידע איניש בנפשי מעמדו ומצבו שיש אצלו ענינים הצריכים תיקון, אין זה בסתירה ח"ו לעדותו של נשיא דורנו שכבר נשלמה העבודה ועומדים מוכנים לקבל פני משיח צדקנו, כי, העבודה דכללות בני"ה במשך כל הדורות שצריכה להיות בזמן הגלות כדי לבוא להשלימות דהגאולה (שתלוי „במעשינו ועבודתינו (ד)כל זמן משך הגלות”) - נסתיימה ונשלמה, ואין ביאור והסבר כלל על עיכוב הגאולה, ולכן, גם אם חסר בעבודתו של הפרט במשך הזמן שמתעכבת הגאולה מאיזו סיבה שתהי, ה"ז ענין פרטי שבודאי צריך לתקנו ולהשלימו, אבל, אין זה

משיחות ש"פ נח, ד' מרחשון ה'תשנ"ב. סניפים ט"ג. נדפס בסה"ש תשנ"ב ח"א ע' 65 ואילך.

(1) תניא רפ"ז.

הליכה כפולה (”לך לך”¹⁶) שרומז גם על מהירות ההליכה, שהשלימות בזה היא באופן ד, ארו¹⁷ עם ענני שמיא¹⁸ - הרי בודאי ובודאי שכבר כלו כל הקיציץ, וכבר עשו תשובה, ועכשיו אין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו!

*

ב. בהמשך להמדובר לעיל אודות חשבון־צדק, ובמיוחד בקשר ובשייכות להגאולה - יש לעורר ע”ד הוספה בזהירות והידור בקידוש לבנה, ששייך

ועאכו”כ בשנה זו - ה’תשנ”ב - שהר”ת שלה (לאחרי ובהוספה לשנה שלפני, ה’תנש”א, ה’י תהא שנת נפלאות אראנו) ה’י תהא שנת נפלאות בה, ו”נפלאות בכל”, ”בכל מכל כל”⁸ (בגימטריא ”קבץ”⁹), שכולל כל הענינים כולם¹⁰ (נוסף לכך שהאות ב’ היא אות השימוש לכל הענינים), ולכל לראש ובעיקר ה”נפלאות” שהגאולה האמיתית והשלימה, ”כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות”¹¹.

ובפרט לאחר ששכר נשלם החודש הראשון של השנה, ”תשרי”, אותיות ”רשית”¹², שכולל כל השנה כולה, ועומדים ביום השבת הראשון לשלימות העבודה בעולם, שבו מודגש כללות ענין השבת שקשור עם הגאולה, ובפרט יום השבת לאחר חצות, הזמן דסעודה שלישית הקשורה עם יעקב, שלישי שבאבות, כנגד גאולה השלישית וביהמ”ק השלישי¹³ (”ביום השלישי יקימו ונחי’ לפניו”¹⁴), ומתכווננים להקריאה בתורה: ”לך לך גו’ אל הארץ אשר אראך”, ציווי ונתינת כח לכאו”א מישראל ולכלל ישראל (ע”י אברהם, היהודי הראשון, ”אחד ה’ אברהם”¹⁵) ללכת מהגלות אל הגאולה, ובאופן של

(8) ראה ב”ב טז, סע”ב ואילך.

(9) ראה הידושי חת”ס שם.

(10) כולל גם הפיכת הענינים הבלתי־רצויים שנרמזים בתיבת ”כל” (ראה המשך תער”ב ח”א פ”צ) - ע”י החשבון־צדק והתשובה.

(11) מיכה ז, טו.

(12) כנ”ל* הערה 43.

(13) ראה לקו”ש חט”ו ע’ 231. וש”נ.

(14) הושע ו, ב ובמפרשים.

(15) יחזקאל לג, כד.

(* בספר השיחות.

(16) להעיר מהשייכות דכפל לגאולה, כדרשת חז”ל (יל”ש ר”פ לך לך. ועוד), ”חמש אותיות נכפלו וכולן לשון גאולה” (וראה ד”ה לך לך תרכ”ז. תר”ל. ועוד). - ועפ”ז י”ל שגם הכפל ד, נח נח” (ששייך גם להכפל דשבת, כנ”ל* הערה 3) רומז על הגאולה.

(17) דניאל ז, יג.

(18) ויש לכאר הדייק ד, ענני שמיא” - שאף שהעננים באים מן הארץ (ואד יעלה מן הארץ), מ”מ, נעשים, ענני שמיא”, ע”ד ובדוגמת ענין ה”קשת”, שנעשה מהשתקפות קרני השמש בעננים (כנ”ל* ס”ד). - ולהעיר מהשייכות ד, קשת” להגאולה, כדאיתא בזהר (פרשתנו עב, ב), ”כד יפקון ישראל מן גלותא וזמינא האי קשת לאתקשטא . . . בגווי נהירין” . . . וכדין צפי ל’י למשיח, מנלן, דכתיב וראיתי לזכור ברית עולם . . . ידבר קב”ה להאי ברית דאיהו בגלותא ויקים לה מעפרא, הה”ד ובקשו את ה’ אלקיהם ואת דוד מלכם***” (וראה ד”ה את קשתי נתתי בענן תרנ”ד).

(* בספר השיחות.

(***) ומ”ש ”לדרת עולם”, ”נכתב חסר, שיש דורות שלא הוצרכו לאות לפי שצדיקים גמורים היו” (פרשי” ט, יב) - קאי על קשת ע”ד הרגיל שהיא סימן ש”לא יהי’ עוד מבול” (כפסות הכתוב). ובלשון הזהר, דאתחזייא בגוויין חסוכין מתחזיא לדוכנא דלא ייתי מבול”.

(****) ומסיים, ודא הוא דכתיב (בהפטר) דפרשת נח) אשר נשבעתי מעבור מי נח עוד על הארץ כן נשבעתי מקצוף עליך ומגער בך”.

ביותר לתוכן הענינים האמורים לעיל, כדלקמן.

ובהקדמה:

קיום העולם באופן ש"יום ולילה לא ישבותו" (לאחרי המבול¹⁹) תלוי במהלך החמה והלבנה, שמהלכים בקביעות ובתמידיות כפי שקבע הקב"ה בתחלת בריאתם, כמ"ש²⁰ "יהי מאורות ברקיע השמים להבדיל בין היום ובין הלילה... ולמועדים²¹ ולימים ושנים", וכפי שאומרים בברכת קידוש לבנה: "חוק וזמן נתן להם שלא ישנו את תפקידם"²², "חוק הוא דבר קבוע לשמש ביום ולירח בלילה, וזמן נתן להם דהיינו זמן סיבוב גלגל הלבנה בכ"ט י"ב תשצ"ג, וסיבוב גלגל החמה בשס"ה יום ורביע²³, כולל ובמיוחד הסדר הקבוע דחידוש הלבנה, שאינה במילואה כל ימי החודש, אלא באמצע החודש, והולכת ומתמעטת עד שנעלמת לגמרי, ואח"כ חוזרת ומתחדשת - שעל זה מברכים הברכה המיוחדת דקידוש החודש.

וביאור גודל העילוי דקידוש לבנה, כמארז"ל²² "כל המברך על החודש בזמנו כאילו מקבל פני שכינה", וכמו שאומרים בברכת קידוש הלבנה "אלמלי לא זכו ישראל אלא להקביל

פני אביהם שבשמים פעם אחת בחודש דים... הלכך נימרינהו מעומד" - "לפי שישראל בגלותן אינן זוכין לראות פני שכינה ורחוקה מקבלתה, אבל חידוש הלבנה הוא סימן לישראל שהם עתידים להתחדש כמותה לפאר ליוצרים בקיבול פני שכינה... ולזה כשאנו מברכין על החודש בזמנו שהוא סימן שאנו עתידין להתחדש כמותה, הרי אנו כאילו מקבלין פני השכינה"²³. וזהו גם מהטעמים שאומרים בקידוש לבנה, "דוד מלך ישראל חי וקיים"²⁴, "שמלכותו נמשל ללבנה"²⁵, ועתיד להתחדש כמותה, וכנסת ישראל תחזור להתדבק בבעלה שהוא הקב"ה דוגמת הלבנה המתחדשת עם החמה, שנאמר²⁶ שמש ומגן ה', ולכן עושין שמחות רקודין בקידוש החודש דוגמת שמחת נישואין"²⁷.

ג. ובעומק יותר - בסגנון דתורת הקבלה והחסידות²⁸:

לבנה - קאי על ספירת המלכות, ש"לית לה מגרמה כלום"²⁹, ומקבלת אורה מהחמה, בחי' ז"א, "שמש הוי", שממנו נמשך הגילוי בשם אלקים, "שמש ומגן הוי' אלקים". ועפ"ז, השינויים באור הלבנה באופן קבלת אור החמה מורים על אופן ההמשכה והגילוי דשם הוי' בשם אלקים, ולעתיד לבוא, שתתמלא פגימת הלבנה, ולא

19) משא"כ קודם המבול שהי' יכול להיות הפסק ושינוי, כזמון המבול, ש"לא שמשו המזלות ולא ניכר בין יום ובין לילה" (פרש"י עה"פ).

20) בראשית א, יד.

21) שעתידים ישראל להצטוות על המועדות והם נמנים למוולד הלבנה (פרש"י עה"פ).

22) סנהדרין מב, א.

23) חזק"ג מהרש"א שם.

24) ר"ה כה, א.

25) נמשל כלבנה שנאמר בו כסאו כשמש נגדי כירח יכון עולם" (פרש"י שם).

26) תהלים פד, יב.

27) רמ"א אר"ח סתכ"ו ס"ב.

28) ראה שעה"ת לאדהאמ"צ ח"ב (חינוך) כו,

סע"ב ואלך. ועוד.

29) חזק"א ח"א לג, ב. רמט, ב. ח"ב רטו, א. ועוד.

כמותה", כגאולה האמיתית והשלימה ע"י דוד מלכא משיחא, "דוד מלך ישראל חי וקיים".

ובפרטיות יותר:

לכל לראש - להזהר ולהשתדל יותר בקידוש לבנה, בכגדים חשובים ונאים, ברחוב וברוב עם הדרת מלך³³, גם באותם מקומות שעד עתה לא הקפידו על זה (לפי שדרים בין הגוים³⁴), כולל גם הזהירות בנוגע להזמן דקידוש לבנה - שמצינו בזה חילוקי מנהגים: אחר ג' ימים למולד³⁵, אחר ז' ימים למולד³⁶, ובמוצאי שבת³⁷, "אם ליל מוצאי שבת הוא קודם י' בחודש . . . אבל אם הוא אח"כ³⁸ אין ממתינין עד מוצאי שבת, שמא יהיו ב' לילות או ג' או ד' עננים ולא יראו הלבנה ויעבור הזמן"³⁹, ובפרט במדינות שרגיל יותר שהשמים מכוסים בעננים, ובפרט בימות החורף⁴⁰

יהי' בה שום מיעוט ויהי' אור הלבנה כאור החמה³⁰, יהי' שלימות היחוד³¹ והגילוי דשם הוי' בשם אלקים, "הוי' הוא האלקים".

ויש לומר, שב"קידוש לבנה" (לאחרי שהולכת ומתמעטת וחוזרת ומתחדשת) נרמז כללות מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות (מיעוט הלבנה) שע"ז באים להגאולה האמיתית והשלימה (חידוש הלבנה), שהכוונה בזה היא לעשות לו ית' דירה בתחתונים, שגם בעולם התחתון שאין תחתון ממנו בענין הסתר אורו ית', מצד בריאתו ע"י שם אלקים (ע"ד מיעוט ופגימת הלבנה), יומשך ויתגלה אורו ית', שם הוי', שהוא שם העצם, שנעשה דירה לו ית', דירה לעצמות³², ועי"ז נעשה "נייחא דרוחא", כיון שנשלם רצונו של הקב"ה שנתאוה להיות לו דירה בתחתונים (כנ"ל* ס"ב).

ד. עפ"ז מובן, שכשעושים חשבון צדק בסימונו של השבוע הראשון לעבודה בעולם בשנת ה'תשנ"ב, "הי' תהא שנת נפלאות בה", ובאים למסקנא שאין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו (כנ"ל* ס"א) - צריך הדבר להתבטא בתוספת זהירות והידור בקידוש לבנה, "שהם עתידים להתחדש

(33) פרטי הדינים דקידוש לבנה - ראה בטושו"ע או"ח סת"ו, ובנ"כ שם.

(34) ראה מג"א שם סק"ד.

(35) ראה ט"ז שם סק"ג.

(36) שו"ע שם ס"ד. ובסידור אדה"ז, עפ"י הקבלה אין לקדש הלבנה עד אחר ז' ימים למולד" (וראה בארוכה הגהות כ"ק אדנ"ע (בסידור תורה אור רמה, א"ב. ובסידור עם דא"ח שכא, א"ב). שער הכולל פל"ג ס"ב. וש"נ).

(37) שו"ע שם ס"ב.

(38) כמו בחודש זה, שמוצאי שבת (שלאחר ז' ימים למולד*) הוא ביום י"א בחודש.

(39) רמ"א שם.

(40) ראה הגהות כ"ק אדנ"ע ושער הכולל שם, שמתעם זה לא הי' הצ"צ מקפיד (בימות החורף) להמתין עד אחר ז' ימים. אבל פשוט

(* ואולי אם אין מקפידים על זה ומברכים אחר ג' ימים (ראה גם הערה 40) - יכולים לברך במוצאי שבת זה, שהוא יום ד' בחודש.

(30) כמ"ש בברכת קידוש לבנה.

(31) ראה לקוטי לוי"צ לח"ג ע' שלג: "הג"פ שלום עליכם שאומרים בקידוש לבנה, א' התקשרות המשפיע ז"א אל המקבל מל' לממעלה למטה, ב' התקשרות המקבל מל' אל המשפיע ז"א למטה למעלה, ג' חיבור ב' הבחי' יחדיו, כמ"ש בלקו"ת סוד"ה ושמתי כדכד דרוה"ר ע"ש".

(32) ראה סה"מ מלוקט ח"ב ע' רמא. וש"נ.

(* בספר השיחות.

אומות⁴², ובארצנו הקדושה עצמה -
 „הלוך ונסוע הנגבה“⁴³, „לצד ירושלים
 . . הר המורי“⁴⁴, ושם גופא - „אל
 מקום המזבח“⁴⁵, ש„מקומו מכוון
 ביותר“⁴⁶.

„ושם נעשה לפניך . . כמצות
 רצונך“, כולל גם השלימות דקידוש
 לבנה באופן שמקבלים פני שכינה -
 „יראה אל אלקים בציון“⁴⁷, ויתירה
 מזה, „יראה גו' אל פני האדון הוי'“⁴⁸,
 כולל גם היחוד דשם הוי' ושם אלקים
 שמודגש בקידוש לבנה (כנ"ל * ס"ג),
 „הוי' הוא האלקים“, ובעילוי אחר
 עילוי, ז"פ „הוי' הוא האלקים“
 שאומרים בנעילת יוהכ"פ (לאחרי
 אמירת „שמע ישראל הוי' אלקינו הוי'
 אחד“ פ"א, ו„ברוך שם כבוד מלכותו
 לעולם ועד“ ג"פ) - (כ"ק אדמור"ר
 שליט"א הכריז בניגון המקובל:) הוי'
 הוא האלקים, הוי' הוא האלקים, הוי'
 הוא האלקים, הוי' הוא האלקים, הוי'
 הוא האלקים, הוי' הוא האלקים, הוי'
 הוא האלקים, לשנה הבאה בירושלים!

42 פרש"י עה"פ.

43 יב, ט.

44 פרש"י עה"פ.

45 יג, ד.

46 רמב"ם הל' ביהב"ח רפ"ב. - ושם: „והוא
 המקום שבנה בו נח כשיצא מן התיבה“ (שבוה
 מודגשת השייכות לפרשת נח).

47 תהלים פד, ה.

48 משפטים כג, יז.

(* בספר השיחות.

- ונהרא נהרא ופשטי, ובכל מקום
 ומקום לפי ענינו ובמקום שיש שאלה
 וספק יעשו כהוראת רב מורה-הוראה
 שעל אחר.

ועוד ועיקר - קידוש לבנה מתוך
 כוונה מיוחדת למהר ולרוז ולפעול
 תיכף ומיד ביאת דוד מלכא משיחא,
 ע"י ההוספה בדרישה ובקשה על
 הגאולה, כסיום וחותם קידוש לבנה:
 „ובקשו את ה' אלקיהם ואת דוד מלכם
 אמן“.

ה. ויה"ר שעוד לפני קידוש הלבנה
 דחודש מרחשון - ובפרט בשנה זו
 שכיון שחשון וכסלו שניהם מלאים,
 ישנם שלשה חדשים שלמים (תשרי
 חשון כסלו) בהמשך אחד, שע"ז נעשית
 „חזקה“ בהתחלת השנה על שלימות
 החדשים, שרומזת על השלימות דבנ"י
 ש„עתידים להתחדש כמותה“ -
 „יתקיים בנו מקרא שכתוב ובקשו את
 ה' אלקיהם ואת דוד מלכם אמן“, ביאת
 דוד מלכא משיחא תיכף ומיד ממש.

ובפשטות - שתיכף ומיד מתקיים
 הציווי שקורין תיכף בזמן המנחה:
 „לך לך גו' אל הארץ אשר אראך“,
 לארצנו הקדושה, כיון ש„לזרעך נתתי
 את הארץ הזאת מנהר מצרים עד הנהר
 הגדול נהר פרת את הקיני ואת הקניזי
 ואת הקדמוני וגו'“⁴¹, ארץ עשר

שחילוק בזה באם דרים במדינה (שכו"כ מחדשי
 החורף אינם מעוננים.

41 טו, יח"ט.

הוספה

בשורת הגאולה

מד.

והדגשה יתירה בכהנ"ל – בנוגע לחשבון-צדק בשבת פרשת נח
בשנה זו:

ובהקדמה – שכיון שהעיד כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו שכבר
סיימו כל עניני העבודה, כולל גם צחצוח הכפתורים, ועומדים מוכנים
("עמדו הכן כולכם") לקבל פני משיח צדקנו, הרי, מסקנת החשבון-צדק
(חשבון-צדק דייקא, חשבון אמיתי) שעושים בימינו אלו, היא, שתיכף
ומיד ממש צריכה לבוא הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש!
ובפרטיות יותר:

גם כשידע איניש בנפשי מעמדו ומצבו שיש אצלו ענינים הצריכים
תיקון, אין זה בסתירה ח"ו לעדותו של נשיא דורנו שכבר נשלמה הע-
בודה ועומדים מוכנים לקבל פני משיח צדקנו, כי, העבודה דכללות בני-
במשך כל הדורות שצריכה להיות בזמן הגלות כדי לבוא להשלימות
דהגאולה (שתלוי' "במעשינו ועבודתינו (ד) כל זמן משך הגלות"¹ –
נסתיימה ונשלמה, ואין ביאור והסבר כלל על עיכוב הגאולה, ולכן, גם
אם חסר בעבודתו של הפרט במשך הזמן שמתעכבת הגאולה מאיזו סיבה
שתהי', ה"ז ענין פרטי שבודאי צריך לתקנו ולהשלימו, אבל, אין זה גורע
ח"ו בגמר ושלמות "מעשינו ועבודתינו" דכלל ישראל שעומדים מוכנים
להגאולה, וכיון שכן, גם התיקון והשלימות דהפרט היא בנקל יותר,
ומתוך שמחה, בידעו שתיכף ומיד ממש באה הגאולה האמיתית
והשלימה.

. . . ואם הדברים אמורים בזמנו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו
בחיים חיותו בעלמא דין, על אחת כמה וכמה לאחרי שעברו כמה

(1) תניא רפ"ז.

עשירות שנים, יותר מארבעים שנה שנתן ה' לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע².

ועאכו"כ בשנה זו – ה'תשנ"ב – שהר"ת שלה (לאחרי ובהוספה לשנה שלפני, ה'תנשא, ה' תהא שנת נפלאות אראנו) "הי' תהא שנת נפלאות בה", ו"נפלאות בכל", "בכל מכל כל"³ (בגמטריא "קבץ"⁴), שכולל כל העינים כולם (נוסף לכך שהאות ב' היא אות השימוש לכל העינים), ולכל לראש ובעיקר ה"נפלאות" דהגאולה האמיתית והשלימה, "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות"⁵. . הרי בודאי ובודאי שכבר כלו כל הקיצין, וכבר עשו תשובה, ועכשיו אין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו!

* * *

כשעושים חשבון-צדק בסיומו של השבוע הראשון לעבודה בעולם בשנת ה'תשנ"ב, "הי' תהא שנת נפלאות בה", ובאים למסקנא שאין הדבר תלוי אלא במשיח צדקנו עצמו – צריך הדבר להתבטא בתוספת זהירות והידור בקידוש לבנה, "שהם עתידים להתחדש כמותה"⁶, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י דוד מלכא משיחא, "דוד מלך ישראל חי וקיים"⁷.

ובפרטיות יותר:

לכל לראש – להזהר ולהשתדל יותר בקידוש לבנה, בבגדים חשו-בים ונאים, ברחוב וברוב עם הדרת מלך⁸, גם באותם מקומות שעד עתה לא הקפידו על זה (לפי שדרים בין הגוים⁹), כולל גם הזהירות בנוגע

(2) תבוא כט, ג.

(3) ראה ב"ב טו, סע"ב ואילך.

(4) ראה חידושי חת"ס שם.

(5) מיכה ז, טו.

(6) נוסח ברכת קידוש לבנה (סנהדרין מב, א).

(7) ר"ה כה, א.

(8) פרטי הדינים דקידוש לבנה – ראה בטושו"ע או"ח סתכ"ו, ובנ"כ שם.

(9) ראה מג"א שם סקי"ד.

להזמן דקידוש לבנה – שמצינו בזה חילוקי מנהגים: אחר ג' ימים למולד¹⁰, אחר ז' ימים למולד¹¹, ובמוצאי שבת¹², „אם ליל מוצאי שבת הוא קודם ל' בחודש . . אבל אם הוא אח"כ אין ממתניין עד מוצאי שבת, שמא יהיו ב' לילות או ג' או ד' עננים ולא יראו הלבנה ויעבור הזמן”¹³, ובפרט במדינות שרגיל יותר שהשמים מכוסים בעננים, ובפרט בימות החורף¹⁴ – ונהרא נהרא ופשטי, ובכל מקום ומקום לפי ענינו (ובמקום שיש שאלה וספק יעשו כהוראת רב מורה-הוראה שעל אתר).

ועוד ועיקר – קידוש לבנה מתוך כוונה מיוחדת למהר ולזרוז ולפעול תיכף ומיד ביאת דוד מלכא משיחא, ע"י ההוספה בדרישה ובקשה על הגאולה, כסיום וחותם קידוש לבנה: „ובקשו את ה' אלקיהם ואת דוד מלכם אמן”.

(משיחות ש"פ נח, ד' מרחשוון תשנ"ב)



(10) ראה ט"ז שם סק"ג.

(11) שו"ע שם ס"ד. ובסידור אדה"ז „נפ"י הקבלה אין לקדש הלבנה עד אחר ז' ימים למולד” (וראה בארוכה הגהות כ"ק אדנ"ע (בסידור תורה אור רמב, א"ב. ובסידור עם דא"ח שכא, א"ב). שער הכולל פל"ג ס"ב. וש"ג).

(12) שו"ע שם ס"ב.

(13) רמ"א שם.

(14) ראה הגהות כ"ק אדנ"ע ושער הכולל שם, שמטעם זה לא הי' הצ"צ מקפיד (בימות החורף) להמתין עד אחר ז' ימים. אבל פשוט שחילוק בזה באם דרים במדינה ש(כו"כ מ)חדשי החורף אינם מעוננים.

לזכות

החייל ב"צבאות השם" אברהם שיחי' גאלדשטיין
ליום הולדתו הרביעי לאויוש"ט, ביום כ"ח תשרי ה'תשפ"ג - "שנת הקהל"

החייל ב"צבאות השם" יוסף שיחי' גאלדשטיין
ליום הולדתו השמיני לאויוש"ט, ביום י"ב מ"ח ה'תשפ"ג - "שנת הקהל"

ולזכות אחיו

חיילי "צבאות השם" מנחם מענדל, שניאור זלמן,
שלום דובער, ישראל, יהודה ומשה אלי'הו שיחי

ולזכות הוריהם

הרה"ת ר' לוי יצחק וזוגתו מרת מרים יוכבד שיחיו גאלדשטיין

ולזכות זקניהם

הרה"ת ר' אהרן יעקב וזוגתו מרת אסתר פראדל שיחיו גאלדשטיין
הו"ח ר' שמואל וזוגתו מרת מלכה שיינדל שיחיו סטראל

*

נדפס ע"י ידידיהם

הרה"ת ר' יוסף יצחק הלוי וזוגתו מרת גיטל רחל שיחיו שגלוב

היי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved One
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
<http://www.torah4blind.org>

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095