

ספרי' – אוצר החסידים – ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

דבר מלכות

שמיני - כ"ח ניסן

על מי מוטלת האחריות להביא את משיח צדקנו
עשו כל אשר ביכולתכם להביא את משיח צדקנו

שיחות קודש

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שבעים ושמונה לבריאה
מאה ושש עשרה שנה להולדת כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

מוקדש להתגלותו המיידית לעיני בשר של
כ"ק אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח שליט"א
למטה מעשרה טפחים ומתוך חיים נצחיים
ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו תיכף ומיד ממש

*

לעילוי נשמת

ר' שלמה ב"ר מסעוד ע"ה
נפטר ביום ג' אייר, ה'תשכ"ה
ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י בני משפחתו שיחיו

*

הי שותף בהפצת "דבר מלכות"

להשיג השיחות, להקדשות ולפרטים נוספים טל.: (718) 753-6844

חוכן לדפוס ע"י

יוסף יצחק הלוי בן אסתר שיינדל

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד

כתובתינו באינטרנט: <http://www.torah4blind.org>

משיחות ש"פ שמיני, מבה"ח וער"ח אייר ה'תנש"א

– תרגום מאידית –

בשנה זו (בשבתות שבין פסח ועצרת), החל מ„משה קיבל תורה מסיני כו”י”.

(ב) השבת האחרונה של חודש ניסן שנה זו (שנת אראנו נפלאות), ויתירה מזה – הסיום של חודש ניסן (ה„הכל הולך אחר החיתום”¹⁰), כיון ששבת זו היא ערב ראש חודש אייר, „מחר חודש”.

(ג) הסיום של השבוע השלם השני דספירת העומר („ארבעה עשר יום שהם שני שבועות לעומר”), כהמעלה דקביעות שנה זו, שספירת העומר מתחילה „ממחרת השבת”¹² כפשוטו (כיון שהיום הראשון של פסח חל בשבת), שזה פועל עילוי בהענין והתמימות דספירת העומר – כדאיתא במדרש¹³: „שבע שבתות תמימות תהיינה”¹², אימתי הן תמימות. . . כשיבוא פסח בשבת ויתחילו לספור במוצאי שבת, שאז השבתות הן תמימות”.

העומר („לקרות”). ועוד. וכ”ה הלשון („לומר”) בטוא”ח סרצ”ב (בנוגע לאמירת פרק”א בכל שבת).
7) ראה ספר הפרדס לרש”י (בפירוש התפלות). סידור רע”ג (בנוגע לכל שבת).
8) אבודרהם וסידור אדה”ו שם. ועוד – נסמן בספר „בין פסח לשבועות” פרק ה סכ”ח סק”ב (ע’ קנט). – „ויש נוהגין כך כל שבתות הקיץ” – סידור אדה”ו שם. ועוד – נסמן בספר הנ”ל שם סק”א (ס”ע קנח).

9) אבות פ”א מ”א.

10) ברכות יב, א.

11) שמונה מובן, דיום המחרת (א’ דר”ח), עם היותו נמנה ליום ה’ חודש ניסן (ראש שו”ע אה”ע סק”ו ס”ו) – שייך (גם) לחודש אייר.

12) אמור כג, טו.

13) פסדר”כ פ”ח. פס”ר פ”ח. קה”ר פ”א, ג. ראב”ן ספ”ו. ראב”ה פסחים סתק”ו. רוקח סרצ”ה (הובא במ”כ לקה”ר שם). – וראה בארוכה לקו”ש ח”ב ע’ 96 ואילך. ח”ב ע’ 145. שיתת אחש”פ סה”ש תנש”א ח”ב ע’ 447 (לעיל ע’ 66) ואילך.

א. השבת סיימו בפעם השמינית לקרוא את פרשת שמיני השנה – כפי שהודגש כבר כמ”פ בשבועות האחרונים, שהשנה קוראים את פרשת שמיני („ויהי ביום השמיני”) שמונה פעמים, שבוה יש מעלה – כפתגם הידוע: שמיני שמונה שמינה – שנה שקוראים בה (פרשת) שמיני, שמונה – פעמים, תהי’ שמינה, שנה „שמינה” מלאה בגשמיות וברוחניות.

שזה מתאים עם כללות מעלת שנה זו – שבנ”י נתנו לה את הסימן והשם „הי’ תהא שנת נפלאות אראנו” – שנה שמתחדת בזה שהיא „שמינה” ומלאה בנסים ונפלאות מהקב”ה שמתרחשים לעיני כולם, (גם) כהכנה לנסים ונפלאות דהגאולה האמיתית והשלימה שבאה תיכף ומיד ממש, „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות”³ – כמדובר ומודגש פעמים רבות במשך השנה, ובפרט בחודש ניסן, מלשון נס’ ונסים נסים⁵.

נוסף על כך שבת זו היא גם:

(א) השבת הראשונה אחרי פסח, שמתחילים לומר וללמודי פרקי אבות

1) במנחת שבת הגדול, בשני וחמישי בשבוע שלפני חג הפסח, במנחת שבת דיום ראשון חג הפסח, ובמנחת שבת דאחרון של פסח, ובשני וחמישי שלאחרי הפסח, ובשבת זו.

2) ראה גם לקו”ש ח”ו ע’ 297. ספר השיחות תשמ”ח ח”ב ע’ 395. ע’ 413 ואילך.

3) מיכה ז, טו.

4) ראה מדרש לקח טוב ע”פ בא יב, ב: ניסן שבו נעשו נסים לישראל. וראה ברכות נו, א ובפרש”י שם.

5) ברכות נו, רע”א ובפרש”י וחדא”ג מהרש”א שם.

6) כמ”ש אדה”ו בסידורו (במקומו), נוהגין לומר פרקי אבות. ועד”ו הוא באבודרהם סוף סדר ימי

להביא את 770 הביתה!

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל

הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש

כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

קבצים גרפיים וקבצי טקסט:

דבר מלכות: שיחות כ”ק אד”ש מה”מ מהשנים תנש”א-תשנ”ב.

יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ”ק אד”ש מה”מ (החל משנת תשמ”ח).

שיחת הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת „האגודה למען הגאולה האמיתית והשלימה”.

מעייני חיי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת „מכון לוי יצחק” בכפר חב”ד ב’.

האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

קבצים גרפיים בלבד:

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ”ק אד”ש מה”מ היו”ל לקראת כל שבת ב-770,

על-ידי „ועד להפצת שיחות”.

חדש לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ”ק אד”ש מה”מ הנדפס בספרי

לקוטי שיחות, בהוצאת „מכון לוי יצחק” בכפר חב”ד ב’.

להקהיל קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלת קהילות בשבת,

בהוצאת צא”ח העולמית, ניו-יורק.

קבצי טקסט בלבד:

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את”ה בארץ הקודש.

ליקוט ניגונים: שתי חוברות על הניגונים שניגן וביאר כ”ק אד”ש מה”מ, בהוצאת קה”ת (תשנ”ב).

דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.

לעבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת

„אהלי תורה”, ניו-יורק.

דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו”ל על-ידי מוסד חינוך „אהלי תורה”, ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את „קונטרס בית רבינו שבבבל”

ושיחת ש”פ שופטים התנש”א

מדור מיוחד לספרים וחוברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע”י הרה”ת ר’ יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

שב(שנה בה), שמיני שמונה" (קוראים שמיני שמונה פעמים) ישנו חידוש לגבי שאר השנים (לא רק תוספת הדגשה) – שדוקא שנה זו תהי' „שמינה”¹⁹.

ג. ויש לומר הביאור בזה:

תוכנו דהעילוי המיוחד של „ויהי ביום השמיני” (יום „שמיני למילואים”²⁰), הוא בכך שביום זה התחילה השראת השכינה במשכן – „היום ה' נראה אליכם, להשרות שכינתו במעשה ידיכם”²¹, עד ש„וירא כל העם וירונו ויפלו על פניהם”²².

והכח ע"ז בא (גם) עי"ז שהי' זה ביום השמיני²³:

עניני העולם (גם שלימות העולם) סדורים במספר שבע. העולם נברא בשבעת ימי בראשית (ששת ימי הבריאה, ושבת שהביאה מנוחה לעולם²⁴, שלימות הבריאה) – שבעת ימי ההיקף, שבהם נסדר זמן העולם וכללות סדר השתלשלות

19) אלא שענין זה נמשך (לא רק בחדשי שנה זו, עד פ' שמיני דשנה הבאה, אלא) גם בשנים שלאח"ו, עד לפעם הבאה שתבוא קביעות שקורין שמיני שמונה (ואז, תהי' ההמשכה באופן נעלה עוד יותר כו'). וע"ד המבואר בלקו"ת (ברכה צח, ב) ש„מכל רגל ויו"ט הי' נמשך . . . עד הרגל הבא לאחריו”.

20) פרש"י ריש פרשתנו.

21) פרשתנו ט, ד ובפרש"י.

22) שם, כד.

23) בהבא להלן ראה כלי יקר ריש פרשתנו. שו"ת הרשב"א ח"א ס"ט – הובאו ונתבארו בד"ה ויהי ביום השמיני תרע"ח (ע' רסט ואילך). תש"ד (ע' 191 ואילך). תש"ה (ע' 167 ואילך). ועוד. וראה גם לקו"ש ח"ז ע' 93 ואילך. מכתב י"א ניסן ש.ז. (סה"ש תנש"א ח"ב ע' 893). ועוד.

24) כמארז"ל „מה הי' העולם חסר מנוחה באת שבת באת מנוחה” (פרש"י בראשית ב, ב. פרש"י מגילה ט, א „ד"ה ויכל). וראה ב"ר פ"י, ט ובמ"כ (שם).

„שמתחילות באחד בשבת ומסיימות בשבת”¹⁴.

וכיון שבקביעות שנה זו באים יחד כל ענינים אלו בשבת זו – (א) קריאת שמיני בפעם השמינית, (ב) מחר חודש, (ג) סיום שבוע השני דספירת העומר, (ד) התחלת אמירת ולימוד פרקי אבות – צריך לומר (כיון שהכל הוא בהשגחה פרטית¹⁵) שיש ביניהם שייכות, ועוד ועיקר – שייכות עם הענין ד„אראנו נפלאות”. וכדלקמן.

ב. העילוי ד„שמיני שמונה שמינה” – דורש הסברה:

„שמיני” הוא (גם) מלשון שומן (כידוע הפירושו¹⁶ ב„ביום השמיני עצרת”¹⁷). ובהיותה פרשה בתורה, שממנה נמשכת הוראה ונתינת כח על כל השנה, מובן שמקריאת פ' שמיני (אפילו פעם אחת) נמשך „שמינה” (שומן) על כל השנה.

נשאלת השאלה: מכיון ש„שמיני” עצמו ענינו שומן – איזה חידוש עיקרי נוסף בזה ע"י מספר הקריאות, שקוראים (אותה) פרשה ואתו ענין דשמיני שמונה פעמים¹⁸, שדוקא אז אומרים שתהי' שנה „שמינה”!?

קריאת שמיני שמונה פעמים אכן מוסיפה הדגשה בענין של „שמונה” (שמינה), אבל מלשון הפתגם משמע,

14) פרש"י ד"ה חמשים יום – מנחות סה, ריש ע"ב.

15) כש"ט הוספות סקיי"ט ואילך. וש"נ.

16) לקו"א להה"מ ס" רס (סח, סע"ב). או"ת להה"מ צה, ב. אוה"ת שמע"צ ע' איתתיו. סה"מ תרצ"ו ע' 41. וש"נ.

17) פינחס כט, לה.

18) היינו: באם היו קורין פרשה אחרת ח' פעמים – הי' בזה החידוש של שמונה (שומן), אבל בפ' שמיני הרי הענין דשומן הוא התוכן של פרשה זו (שמיני) עצמה.

לעילוי נשמת

ר' נתנאל ב"ר אפרים ע"ה נסים

נפטר ביום ט"ז סיון ה'תשס"ה

ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

זוגתו מרת דבורה בת אסתר תחי' נסים

לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת

גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה

*

נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' אפרים וזוגתו מרת מריטה שיחיו נסים

ר' דוד וזוגתו מרת אורה שיחיו בורק

* * *

לעילוי נשמת

ר' שלמה ב"ר יוסף ע"ה קרמרן

נפטר ביום ט' מ"ח ה'תשס"ח

ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

זוגתו מרת רבקה לאה בת יוכבד תחי' קרמרן

לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת

גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה

*

נדפס ע"י ילדיהם

ר' עמוס וזוגתו מרת רישא שיחיו נסים

ר' נחום יוסף שיחיו קרמרן

ר' גרשון שמואל וזוגתו מרת רונית שיחיו קרמרן

ר' מרדכי יצחק וזוגתו מרת גיטל שיחיו אפסל

(שבעת ימי הבנין, שבע מדות), כיון שמספר שבע מורה על האור האלקי שמתלבש בבריאה; „שמיני” מורה על האור האלקי שלמעלה מהתלבשות בעולם, בחי' שומר את ההיקף שלמעלה מסדר השתלשלות.

ולכן „ביום השמיני” היתה השראת השכינה במשכן; אף שגם לפני זה היו ריבוי פרטי עבודות בשבעת ימי המילואים, הרי זה עדיין הי' קשור עם גילוי אלקות שהוא בערך להבריאה, לא הי' בזה הענין לפעול את ה„ושכנתי בתוכם”²⁵, גילוי השכינה במשכן; דוקא ביום השמיני (ש„מספר זה מיוחד אליו ית'”²⁶) נפעל גילוי האלקות שלמעלה מהבריאה בהמשכן - „היום ה' נראה אליכם, להשרות שכנתו במעשה ידיכם”.

וזהו גם השייכות ד„שמיני” עם „שמינה” (שמיני מלשון שומן) - כי ההמשכה באופן ד„שומן” - יותר מע"ד הרגיל מצד גדרי העולם - באה דוקא משמיני, שלמעלה מסדר השתלשלות.

ד. תכלית הכוונה היא, שגם האור שלמעלה מהשתלשלות („שמיני”) לא ישאר בהבדלה מהעולם, אלא שיומשך בגילוי בעולם, באופן שהעולם, מצד גדריו, יקלוט את הגילוי.

זאת אומרת, שיהי' החיבור דשני הענינים: הגילוי שלמעלה ממדידה והגבלה, שבוה ישנה המעלה שהוא למעלה מהגבלות העולם - במדידה והגבלה, שבוה ישנה המעלה שהמקבל נעשה כלי לזה לקבל ולקלוט את הגילוי בפנימיות; נעשה החיבור דבלי גבול וגבול.

[ויתירה מזו: סדר העבודה בזה הוא מלמטה למעלה, שמהמדידה וההגבלה העולם, מגיעים גם לקליטת) האור שלמעלה מגדרי העולם, כדלקמן ס"ו].

וזהו תוכן החידוש דגילוי האלקות במשכן ומקדש [ובתכלית השלימות - כפי שיהי' בבית המקדש השלישי] - כפי שנפעל „ביום השמיני” - „ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם”²⁵, השראת גילוי השכינה, שלמעלה מגדרי העולם („לי”), במשכן הגשמי, ב„מעשה ידיכם”. ומהמשכן ה"ז נמשך בכל העולם (ממנו אורה יוצאה לכל העולם)²⁷.

וכפי שהי' בגלוי בארון (שהוא „עיקר החפץ במשכן”²⁸) - ש„מקום ארון אינו מן המדה”²⁹: אע"פ שהארון (שבו היו מונחים שני לוחות הברית, הכוללים כל התורה כולה)³⁰, שאורייתא וקוב"ה כולא חד³¹) הוא למעלה ממדידה והגבלה, „אינו מן המדה”, הי' למקום הארון מדה מסוימת („אמתים וחצי ארכו גו"ג”³²), והמקום הי' „אינו מן המדה” - המעלה דבלי גבול ביחד עם המעלה דגבול (שיכול להתקבל בגדרי התחתון).

ועד"ז הרי זה מתבטא בעבודתו של יהודי: בכללות ישנם שני אופני וסדרי עבודה - עבודה בצמצום ובמדידה והגבלה (דקדושה), ועבודה שלמעלה ממדידה והגבלה. ויש בזה מה שאין בזה:

27 ירושלמי ברכות פ"ד ה"ה. וראה גם רש"י כת"י מנחות פו, ב.
28 רמב"ן ר"פ תרומה.
29 יומא כא, א. וש"ג.
30 ראה ירושלמי שקלים פ"ו ה"א. ועוד.
31 תניא פ"ד ורפכ"ג בשם הוהר. וראה הנסמן במאמרי אדהאמ"צ ויקרא ח"א ע' רפה. וראה זהר ח"א כד, א. ח"ב ס, א. תקו"ז ת"ו (כא, ב). תכ"ב (סד, א). לקו"ת נצבים מו, ב. ועוד.
32 תרומה כה, י.

לעילוי נשמת

ר' יהודה ב"ר צבי הירש ע"ה סטראל
נפטר בש"ק פ' נצבים, ז"ך אלול ה'תשס"ה
וזוגתו מרת טשארנא גיטל בת ר' יעקב ע"ה סטראל
נפטרה בליל ה' טבת ה'תשס"ו
ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י בנם

הו"ח ר' שמואל זוגתו מרת מלכה שיינדל
ומשפחתם שיחיו סטראל
* * *

לעילוי נשמת

ר' גדלי' חנוך ב"ר פינחס ע"ה סניידער
נפטר ביום כ"ד אדר שני ה'תשל"ח
ת. נ. צ. ב. ה.

ולזכות

זוגתו מרת חנה בת רייזל תחי' סניידער
לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת
גואל צדק, ומתוך בריאות הנכונה
*

נדפס ע"י חתנם ובתם

הו"ח ר' שמואל זוגתו מרת מלכה שיינדל
ומשפחתם שיחיו סטראל

25 תרומה כה, ת.

26 כלי יקר שם.

„חזקה" בענין ה"יד", „בחזקת יד" (47) - „יד חזקה" (48), „יד רמה" (49), „יד הגדולה" (50) (שנאמרו בנוגע להגאולה ממצרים), וממנו באים להספירה דיום ט"ו לעומר, שרומזו ושייך לשלימות הלבנה (קיימא סיהרא באשלמותא" (51), ודוגמתו בישראל שעתידים להתחדש כמותה (כנ"ל ס"ד).

ו. ע"פ האמור לעיל ע"ד הדגשת ענין הגאולה (במיוחד) בזמן זה - מתעוררת תמיהה הכי גדולה: היתכן שמבלי הבט על כל הענינים - עדיין לא פעלו ביאת משיח צדקנו בפועל ממש?! . . . דבר שאינו מובן כלל וכלל!

ותמיהה נוספת - שמתאספים עשרה (וכו"כ עשירות) מישראל ביחד, ובזמן זכאי בנוגע להגאולה, ואעפ"כ, אינם מרעישים לפעול ביאת המשיח תיכף ומיד, ולא מופרך אצלם, רחמנא ליצלן, שמושיח לא יבוא בלילה זה, וגם מחר לא יבוא משיח צדקנו, וגם מחרתיים לא יבוא משיח צדקנו, רחמנא ליצלן!!

גם כשצועקים „עד מתי" - ה"ז מפני הציווי כו', ואילו היו מתכוונים ומבקשים וצועקים באמת, בודאי ובודאי שמושיח כבר הי' בא!!

מה עוד יכולני לעשות כדי שכל בני"י ריעישו ויצעקו באמת ויפעלו להביא את המשיח בפועל, לאחר שכל מה שנעשה עד עתה, לא הועיל, והראי, שנמצאים

עדיין בגלות, ועוד ועיקר - בגלות פנימי בעניני עבודת השם.

הדבר היחיד שיכולני לעשות - למסור הענין אליכם: עשו כל אשר ביכולתכם - ענינים שהם באופן דאורות ותוהו, אבל, בכלים דתיקון - להביא בפועל את משיח צדקנו תיכף ומיד ממש!

ויהי"ר שסוכ"ס ימצאו עשרה מישראל ש"יתעקשו" שהם מוכרחים לפעול אצל הקב"ה, ובודאי יפעלו אצל הקב"ה - כמ"ש⁵² „כי עם קשה עורף הוא (למעליותא" (53), ולכן) וסלחת לעווננו ולחטאתנו ונחלתנו" - להביא בפועל את הגאולה האמיתית והשלימה תיכף ומיד ממש⁵⁴.

ז. וכדי למהר ולרוץ עוד יותר ע"י הפעולה שלי - אוסיף ואתן לכאו"א מכם שליחות-מצוה ליתן לצדקה, ו"גדולה צדקה שמקרבת את הגאולה"⁵⁵.

ואני את שלי עשיתי, ומכאן ולהבא תעשו אתם כל אשר ביכולתכם.

ויהי"ר שימצאו מכם אחד, שנים, שלשה, שיטכסו עצה מה לעשות וכיצד לעשות, ועוד והוא העיקר - שיפעלו שתהי' הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש, תיכף ומיד ממש, ומתוך שמחה וטוב לבב.

(52) תשא לר, ט.

(53) ראה שמו"ר ספמ"ב. הובא בתו"א מג"א כג, סע"ב. לקו"ת בלק סז, ד.

(54) להעיר, שהפסוק „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות" הוא תשובת הקב"ה לתפלת הנביא על הגאולה (רד"ק ומצוד"ע"פ).

(55) ב"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ז.

העבודה במדידה והגבלה היא בערך לדרגת האדם, שיעשה כלי לקלוט אלקות בפנימיות מציאותו. והעבודה שלמעלה ממדידה והגבלה (בכל מאדך" (53) היא כלי לקבל אלקות שלמעלה מהגבלת האדם (מאד" האמיתי); והשלימות היא בחיבור שני הענינים בעבודת האדם: גם בעבודתו שלמעלה מהגבלה ישנה המעלה שזה נמשך בכלי ובפנימיות, וגם בעבודתו שבהגבלה ישנה המעלה ד"בכל מאדך".

ה. עפ"ז יובן העילוי ד"שמיני שמונה" (קריאת שמיני שמונה פעמים), שאז ה"ז „שמינה":

החילוק בין „שמיני" ו„שמונה" הוא: „שמיני" הוא מספר סידורי, שבא אמנם לאחר שבעה שקדמו לו, אבל זוהי מציאות נפרדת - שמינית, שהיא מובדלת בערך מהשבעה שקדמו לו, „שמיני" הוא לא ענין לעצמו לגמרי, אלא יש לו שייכות (ובא בהמשך) לשבעה (ויתירה מזו: שמיני שייך דוקא לאח"ז שישנם קודם לכן שבעה); אבל לאחר שבא בגילוי הענין (היום) השמיני, ה"ז (גם) מציאות נפרדת, שנבדלת מהשבעה. [וכפי שהוא בנדו"ד - „ויהי ביום השמיני", יום השמיני למילואים, שבא לאחר שבעת ימי המילואים, אבל זהו יום נפרד, שמיני, שמובדל ונעלה מהימים הקודמים - היום השמיני הוא היום שבו הי' חידוש הכי עיקרי - השראת השכינה במשכן].

„שמונה" - הוא מספר הכולל, כולל את כל השמונה יחידים, גם את השבעה

(33) ואתחנן ו, ה. וראה תו"א מקץ לט, ג"ד. דרמ"צ כג, ב. קמ, ב. קס, ב. סה"מ תר"ס ע' קח. וראה ספר הערכים חב"ד ערך אהבת ה' - בכל לבך, נפשך ומאדך ס"ד. ושי"נ.

שקדמו לו³⁴. שמונה פירושו שכל השמונה נמצאים יחד. ואדרבה: יום זה מעלה את כולם (לדרגה ד) שמונה, שכל הענינים (גם השבעה הראשונים) הם חלק מ„שמונה".

ועפ"ז יש לומר ש„שמיני" ו„שמונה" ביחד מרמזים גם על הכח להכיר את שני הענינים הנ"ל בגילוי אלקות במשכן - בלי גבול וגבול: בכדי שיהי' החיבור דגבול וכלי גבול (עולם ולמעלה מעולם), צריכים להיות בכלי גבול (דרגה השמינית) עצמו שני הענינים. וזהו החילוק בין „שמיני" ו„שמונה": „שמיני" הוא (בעיקר) הענין דבלי גבול³⁵, ו„שמונה" הוא כפי שבלי גבול כולל בעצמו את (המעלה ד)גבול (שבעה). „שמיני" קאי בעיקר על הגילוי שלמעלה מהשתלשלות (שומר את ההיקף), ו„שמונה" מדגיש איך שהגילוי (שלמעלה מהשתלשלות) כולל ונמשך גם בשבעת ימי הבנין דסדר השתלשלות, בכל פרט ופרט - א', ב', ג', ד', ה', ו', ז' ואח"כ ח' - כפי שכולם מתעלים ונעשים „שמונה".

וזהו החידוש דשנה זו שבה „שמיני שמונה" - ש„שמיני" נמצא (גם) באופן ד„שמונה", וקוראים „שמיני" שמונה פעמים: כאשר קוראים פ' שמיני רק פעם אחת (או אפילו שלש פעמים) וכיו"ב, ה"ז מורה בעיקר על הגילוי דשמיני שלמעלה מעולם (מחולק מהשבעה); אבל כאשר

(34) ע"ד האופן דספירת העומר שהספירה היא לא במספר סידורי (יום שני, יום שלישי וכו'), אלא במספר הכולל (גם הימים שלפניו) - „היום שני ימים", „שלשה ימים" וכו'. וראה תו"א מקץ לר, ב. סה"מ צ' להצ"צ כח, א.

(35) אלא שב„שמיני" גופא נכללת גם השייכות לגבול, כי שמיני בא בהמשך להענינים של שביע.

קוראים אותה שמונה פעמים, פעם אחת, פעם שני, פעם שלישית וכו' עד - פעם שמינית (בשבת זו), ושמונה כולל את כולם (גם את השבעה) - הרי אז מתגלה הגילוי ד, "שמיני" גם בכא"א מהם - ובכולם - שבעה פרטים (דרגות) דהבריא, ואח"כ בתכלית השלימות - בפעם השמינית (שדוקא אז קוראים (גם) את כל הפרשה כולה), באופן שישנה השלימות ד, "שמיני" שמונה פעמים - המעלה ד, "שמיני" יחד עם המעלה ד, "שמונה", שכולל גם את השבעה.³⁶

ולכן נעשה עי"ז - "שמינה", שנה "שמינה": השלימות האמיתית דשומן (פועטקייט) היא דוקא כאשר ישנו החיבור ד, "שמיני" ו, "שמונה", "שמיני" באופן ד, "שמונה", בלי גבול וגבול - המורה על כך שזה בא מהעצם (שלמעלה מבל"ג ומגבול), שזהו הענין דשומן (ושמן), התמצית³⁷ דכל הענינים, שחודר בכל הפרטים ופרטי פרטים - כידוע ששומן, מפעפע בכולו³⁸.

1. ענין נוסף בזה:

האופן שבו מגיעים, באים לגילוי ד, "שמיני" (שלמעלה מהגבלת העולם) - הוא דוקא עי"י העבודה מלמטה למעלה במדידה והגבלה דעולם, בשבעה דרגות

א, ב, ג, ד, ה, ו, ז, עד שמגיעים לשמונה [וכפי שהוא בפשטות - ששמונה בא דוקא עי"ז שלפניו ישנם שבעה]. והטעם לזה - כיון שדוקא עי"י העבודה במדידה והגבלה נעשים כלי לקלוט גילויים נעלים יותר, עד לגילוי דשמיני ושמונה. ומה מובן שהעבודה במדידה והגבלה קשורה (בפרשה) עם דרגא נעלית ביותר (למעלה משרש הבל"ג).

וע"ד "מקום ארון אינו מן המדה": ה, אינו מן המדה" בא דוקא עי"ז שלארון היתה מדה³⁹. אילו לא ה' הארון במדה המסוימת שנתפרשה בתורה, לא היתה קדושת הארון בשלימות, שהיא כאשר ציווה ה' את משה.

דוגמא לדבר בקיום המצוות - במצות מעשר (ש, מפריש אחד מעשרה מן הנשאר⁴⁰): הדין במעשר הוא ש, אין מעשרין באומד אלא במדה או במשקל או במנין⁴¹ [לא כבתרומה, ש, אין תורמין תרומה זו לא במדה ולא במשקל ולא במנין⁴². . אלא אומד ומפריש בדעתו כו'⁴³]. ויתירה מזה במעשר בהמה (ש, מצות עשה להפריש אחד מעשרה כו'⁴⁴), שחלק מגוף פעולת המצוה הוא המנין: "מונין א' ב' ג' ד' ה' ו' ז' ח' ט', והיוצא עשירי . . אומר הרי זה מעשר⁴⁵,

(39) ראה גם לקו"ש חט"ו ע' 186.

(40) רמב"ם ריש ה' מעשר.

(41) רמב"ם שם פ"א הי"ד. ומקורו מאבות פ"א (הפרק דשבת זו) מט"ו: ואל תרבה לעשר אומדות (כמצויין בכס"מ לרמב"ם שם). - השקויט והדיעות בזה, ראה בארוכה תויו"ט לאבות שם.

(42) תרומות פ"א מ"ז.
(43) רמב"ם ה' תרומות פ"ג ה"ד. וראה גם ביצה יג, ריש ע"ב. וש"נ. ירושלמי תרומות שם ה"ד.

(44) רמב"ם ה' בכורות רפ"ו.

(45) משנה בכורות נח, ב - לדעת ת"ק. וכ"ה ההלכה - רמב"ם ה' בכורות רפ"ו.

מאתי תצא³⁹.

ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו שפסח חל בשבת - כדאיאת במדרש⁴⁰ "שבע שבתות תמימות תהינה, אימתי הן תמימות . . כשיבוא פסח בשבת ויתחילו לספור במוצאי שבת, שאז השבתות הן תמימות", "שמתחילות באחד בשבת ומסיימות בשבת⁴¹", היינו, שהענין ד, "תמימות" הוא בשלימות נעלית יותר⁴², תמימות שבתמימות - גם ענין הגאולה שבימי הספירה הוא בשלימות נעלית יותר.

ומעלה מיוחדת בהספירה הפרטית דימים אלה⁴³:

בנוגע לספירת הימים - באים מהספירה דיום י"ב לעומר (כ"ז ניסן), כנגד י"ב שבטים (השלימות דכלל ישראל שתהי' בהגאולה העתידה), להספירה דיום י"ג לעומר (כ"ח ניסן), הגימטריא ד, "אחד⁴⁴" (ביום ההוא יהי' ה' אחד ושמו אחד⁴⁵), וממנו באים להספירה דיום י"ד לעומר (ערב ר"ח), שרומז לג' הידות⁴⁶

בהעולם - "השמים החדשים והארץ החדשה" (ישעי' 50, כב), ועאכו"כ החידוש בישראל (שבשבילים נברא העולם) - "כן יעמוד ורעם ושכמם" (ישעי' 50, וראה לקו"ש בסופו).

(39) ישעי' נא, ד. ויקר"ר פי"ג, ג.

(40) פסדר"כ פ"ח. פס"ר פי"ח. קה"ר פ"א, ג. רב"ן ספ"ו. רבני"ה פסחים סתק"ו. רוקח סרצ"ה (הובא במ"כ לקה"ר שם).

(41) פרש"י מנחות סה, ריש ע"ב.

(42) ראה לקו"ש חכ"ב ע' 145.

(43) להעיר, שבשיעור הרמב"ם דערב שבת לומדים דיני ספה"ע (הל' תמידין ומוספין ספ"ו).

(44) להעיר, ש, יבא (שילה) - ביאת משיח - בנימטריא, "אחד" (שיחת אחש"פ תרצ"ט (סה"ש תרצ"ט ע' 329). נת' בשיחת אחש"פ תשכ"ט (לקו"ש ח"א ע' 88).

(45) זכרי' יד, ט.

(46) ראה לקו"ש נשא כא, ב ואילך. ובכ"מ.

ומיום ב' (דראש חודש, א' אייר, באים לב' אייר - יום הולדתו של אדמו"ר מהר"ש:

מקובל אצל חסידים הפתגם ע"ד מעלת יום הולדתו בספירת, תפארת שבתפארת³⁴. וענין זה קשור גם עם הנהגתו המיוחדת באופן ד"לכתחילה אריבער", כפתגמו המפורסם: "די וועלט זאגט אז ווען מען קען ניט ארונטער גייט מען אריבער, און איך זאג אז מ'דארף לכתחילה אריבער" (העולם סבור שכשאי אפשר ללכת מלמטה הולכים מלמעלה, ואני סבור - אומר ומורה אדמו"ר מהר"ש - שמלכתחילה צריך ללכת מלמעלה).

וע"פ הסדר ד, "לכתחילה אריבער" - ה"ז פועל גם מלמפרע, היינו, שכל הענינים דהימים שלפנ"ז (החל מיום כ"ז ניסן) נעשים, "מלכתחילה אריבער" ובאופן ד, תפארת שבתפארת.

ה. ומעלה נוספת - מצד ימי הספירה:

התוכן דימי הספירה, הימים שבין חג הפסח (זמן חירותנו) לחג השבועות (זמן מתן תורתנו), יציאת מצרים בשביל קבלת התורה, הוא - היציאה מהגלות³⁶ אל (הגאולה, שאז תהי') השלימות דמתן-תורה³⁷, "תורה חדשה³⁸

(34) "היום יום" ב' אייר. ובכ"מ.

(35) אג"ק אדמו"ר מוהרי"צ ח"א ע' תריו. ועוד.

(36) ש, כל המלכויות (גלויות) נקראו ע"ש מצרים כו" (ויק"ר שבעה ערה 19).

(37) להעיר, שבמתן-תורה (ביום החמישים לספה"ע) מתגלה שער הנו"ן (ראה לקו"ש במדבר יו"ד, ד ואילך. ובכ"מ, ר"ת "נפלאות", ורומז לנו"ן פלאות (וח"א רסא, ריש ע"ב).

(38) וכיון ש, אסתכל באורייתא וברא עלמא" (וח"ב קסא, ריש ע"ב. ועוד), ה"ז פועל גם

כללות השבוע - פרשת שמיני¹⁷, ש"שמיני" קשור עם ענין הגאולה¹⁸. ובשבוע דפרשת שמיני עצמו - השבוע השלישי דפרשת שמיני, "חזקה" בהענין ד"שמיני".

והיום בשבוע - ערב שבת¹⁹ שבו קורין פרשת שמיני כולה, ובקביעות שנה זו קורין, "ויהי ביום השמיני" בפעם השמינית - שמיני שבשמיני (גאולה שבגאולה - תכלית השלימות בגאולה).

ד. ויש להוסיף במעלת היום - מצד הקשר והשייכות להימים הבאים²⁰:

מכ"ח ניסן באים לכ"ט ניסן - ערב ראש חודש (אייר²²), שנקרא "יום כיפור קטן"²³ - מעין ודוגמת ענינו של יוהכ"פ, "יום חתונתו" (יום הכיפורים שניתנו בו

17 בחו"ל (המקום שבו נמצאים לעת-עתה (בזמן הגלות) רוב מנין רוב בנין דבנ"ס). ובאה"ק - בשבוע שמתברך מפרשת שמיני.

18 כמארז"ל (ערכין יג, ב) "כינור . . . של ימות המשיח שמונה".

19 להעיר, שבשעור חומש דיום הששי מדובר אודות ד' החיות טמאות שרומזים לד' מלכיות (גלויות) שיתבלו בגאולה העתידה (ראה ויק"ר סוף פרשתנו).

20 ביום השבת - בציבור, ובערב שבת - ביחיד, שנים מקרא ואחד תרגום (טושו"ע ואדה"ז או"ח סרפ"ה). ולהעיר, שמנהג נשיאי חב"ד להתחיל שמו"ת (פרשה או שנים) בליל ששי ("היום יום" ד' טבת).

21 ובהדגשה יתירה בנדו"ד מצד ימי השבוע - ששבת שייך לערב שבת, "מי שטרח בערב שבת יאכל בשבת", והימים שלאחרי השבת שייכים לשבת, ובמילא גם לערב שבת.

22 ר"ת אברהם יצחק יעקב ורחל (מאו"א א, פד, ועוד) - ד' רגלי המרכבה, שבו מודגש במיוחד העילוי דרגל הרביעי (המרכבה), שקשור עם דוד (וח"א רמח, ב. ועוד) - דוד מלכא משיחא.

23 פ"ה לאו"ח סתי"ז (מהרמ"ק). של"ה (קכ, ב. קעט, א. ועוד). יעב"ץ בסידורו. ועוד. וראה אוה"ת בא' ע' רנג. וראה גם נ"כ האו"ח שם.

לוחות אחרונות²⁴, ששלימותו בהגאולה העתידה שאז יהיו הנישואין דכנס"י והקב"ה²⁵.

וממנו באים לראש חודש, מולד הלבנה, ודוגמתו בישראל (שדומין ללבנה ומונין ללבנה²⁶) - "שהם עתידים להתחדש כמותה"²⁷, בהגאולה העתידה. ובנדו"ד שר"ח הוא ב' ימים - באים מיום ראשון דר"ח ליום שני דר"ח (שבו מתחיל מנין ימי החודש²⁸), שבו מודגש ענין הגאולה שבר"ח באופן כפול²⁹.

ומעלה יתירה בקביעות שנה זו שערב ראש חודש חל ביום השבת³⁰:

כשערב ר"ח חל בשבת - מקדימים הענינים ד"יום כיפור קטן" (ששייכים לערב ר"ח) להימים שלפני השבת³¹ (כיון שביום השבת אין אומרים תחנון), וביום השבת, ערב ר"ח ממש, ישנה רק עבודה של שמחה - "וביום שמחתכם אלו השבתות"³².

ועוד ועיקר: כשערב ר"ח חל בשבת מודגש בו ענין הגאולה גם מצד ענינו של יום השבת - מעין ודוגמת, "יום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים"³³.

24 תענית כו, ב ובפרש"י. שם ל, ב.

25 שמו"ר ספט"ו.

26 ראה סוכה כט, א. ב"ר פ"ו, ג. אוה"ת בראשית ד, סע"ב ואילך.

27 נוסח קידוש לבנה (סנהדרין מב, א).

28 שהרי יום א' דר"ח נמנה ליום הל' החודש שלפניו (שו"ע אה"ע סקכ"ו ס"ו).

29 ולהעיר ש"כפל" עצמו שייך לגאולה (ראה פרדר"א פמ"ח. ועוד. ד"ה לך תרכ"ז. תר"ל).

30 כמודגש בהפטורת היום - "מחר חודש".

31 להעיר מהשקוט"ט בנוגע לדחיית ה"יום כיפור קטן" ליום חמישי (ראה פר"ח שבהערה 23).

- ובו מודגשת יותר השייכות דערב ר"ח ליום זה.

32 ספרי בעלותך יו"ד, יו"ד.

33 תמיד בסופה.

וכמ"ש⁴⁶, "העשירי יהי קדש לה".

ז.א. לגילוי ד"עשירי יהי קדש", "קדש מלה בגרמ"י"⁴⁷, שהוא בהבדלה ושלא בערך (גרמ"י) לכל הענינים - מגיעים דוקא ע"י מנין (עבודת) האדם⁴⁸, "מונין א' ב' . . . ט".

וי"ל שעד"ז הוא גם בנוגע ל"ויהי ביום השמיני", שהגילוי דשמיני בא לאחרי שבעת ימי המילואים. וענין זה נמצא יותר בגלוי ובהדגשה בשנה זו שבה "שמיני שמונה", קוראים פ' שמיני שמונה פעמים, פעם אחר פעם עד (סופרים) שמונה פעמים⁴⁹, שאז ישנו בפועל ובגילוי "שמיני שמונה".

ובאופן שישנה המעלה דקריאת פ' שמיני בכל השמונה פעמים - ובפרטיות: פעם הראשון - המעלה דפתיחת והתחלת הענין דקריאת, "ויהי ביום השמיני" בשנה זו; פעם השני - המעלה דכפליים לתושי"ו⁵⁰; פעם השלישי - מעלת החזקה⁵¹ [שהיא בהדגשה בכלל בשנה זו, כמדובר לעיל⁵²]; פעם הרביעי - כנגד ד' רגלי הכסא שלמעלה והשולחן, וד' רגלי המרכבה, שע"ז נעשה קיום חזק בעמידת

46 בחוקותי כו, לב.

47 זח"ג צד, ב. וראה סידור עם דא"ח ר, ג ואילך. ועוד.

48 ראה לקו"ש ח"ז ע' 362 ואילך. ח"ז ע' 333. וש"נ.

49 משא"כ בקריאת פ' שמיני עצמה (פעם אחת וכיו"ב) - אף שיום השמיני בא לאחרי ובהמשך העבודה שבבעת ימי המילואים - עיקר ההדגשה היא על מעלת יום המיוחד דיום השמיני (ולא כ"כ ההמשך להשבעה שקדמו), כג' בפנים.

50 ל' הכתוב - איוב יא, ו. וראה שמו"ר רפמ"ו.

51 "בתלת זימני הוי חזקה" (ב"מ קו, ריש ע"ב. וש"נ).

52 ראה מכתב י"א ניסן ש.ז. (סה"ש תנש"א ח"ב ע' 904). ועוד.

השולחן⁵³; פעם החמישי - כנגד בחי "החמישית לפרעה"⁵⁴, ש"אתפריעו ואתגליין מיני' כל נהורין"⁵⁵; פעם הששי - [נוסף על החזקה (שלשה) בכפליים, גם שלימות הבריאה (שנבראה בששת ימים); פעם השביעי - המעלה והשלימות ד"מנוחה" שמתוספת בשלימות העולם (ביום השביעי⁵⁶), באופן שישנה השלימות דכל שבעת ימי בראשית (שבהם מסתדר סדר ההשתלשלות, כנ"ל ס"ג); עד לשלימות בפעם השמיני - שלמעלה מסדר השתלשלות, כנ"ל בארוכה.

ולהוסיף, ששמיני (בכללות) כולל גם תשיעי ועשירי⁵⁶; ולכן, משמיני באים מיד לאח"ז גם לתשיעי, ג' פעמים חזקה, ותשיעי נעשה הכנה הכי קרובה - תיכף ומיד בלי הפסק - להעשירי יהי קדש [משא"כ הדרגות שלפנ"ז, מא' עד ח', אע"פ שמהם נעשה עשירי, מ"מ יש הפסק ביניהם], כולל השלימות דגאולה הקשורה עם עשירי (כדלקמן סעיף יא).

ז. הכה להמשיך את השכינה למטה "ביום השמיני" בא דוקא ע"י משה רבינו⁵⁷, ע"י תפלתו, "ויהי נועם ה' אלקינו עלינו⁵⁸, יהי רצון שתשרה שכינה במעשה

53 ראה צפע"נ עה"ת ר"פ ויצא (ממו"נ ח"ב פ"י). וראה לקו"ש ח"ז ע' 202 ואילך. ח"ח ע' 322 ואילך. ועוד.

54 מקץ מז, כד.

55 זח"א רי, א.

56 כידוע שבינה כוללת הג"ר, קדש הקדשים (ראה הערה 36).

57 ולהעיר שמה - שהוריד השכינה למטה בארץ - הוא דור השביעי (שהש"ר רפ"ה), וכל השביעין חביבין (כפי שמוסיף בהמשך ההילולא רד"ה באתי לגני הישי"ת). וזהו ע"ד משנת"ל בפנים שגילוי בחי' שמיני הוא דוקא ע"י העבודה דשבעה.

58 תהלים צד"ק, יו.

ש"סיני" הוא "מכיך מכל טורייא", ומשה קבל תורה "מסיני", הוא למד "מסיני", שהי' בתכלית הביטול, "מכיך מכל טורייא"⁶⁷, בכל מקום שהי' ענין כלשהו דגבוהות (אפילו) דקדושה - הי' הוא "מכיך" מזה, "עניו מאד מכל האדם אשר על פני האדמה"⁶⁸; ובהיותו בטל בתכלית להקב"ה הי' בכחו להיות "קיבל תורה מסיני", מקבל האמיתי, שנעשה ממוצע המחבר למסור את תורתו של הקב"ה לבני.

ה. ובפרטיות יותר - יש לומר שענין זה (החיבור דבל"ג וגבול) מרומז גם בשמו של משה [התיבה הראשונה שבמשנה וכל המסתא: "משה קיבל תורה כו"]:

משה הוא ר"ת, "משה שמאי הלל"⁶⁹, כנגד ג' הקוים, קו הימין (חסד), קו השמאל (גבורה) וקו האמצעי (תפארת): שמאי והלל הם כנגד ב' הקוים דשמאל וימין שבתורה (מימינו אש דת למו"⁷⁰), שלכן בית שמאי מחמירים ובית הלל מקילים, "אלו אוסרים ואלו מתירין אלו פוסלים ואלו מכשירין"⁷¹ כידוע⁷²; ומשה הוא כנגד קו האמצעי, שכולל ומחבר את שני הקוים⁷³.

השרש דבלי גבול וגבול למעלה הוא - חסד וגבורה⁷⁴ [ובזה גופא - חסד וגבורה שבתורה, "מימינו אש דת למו"]:

(67) מדרש תהלים סח, יו.

(68) בהעלותך יב, ג.

(69) ראה מגלה עמוקות אופן עד.

(70) ברכה לג, ב. וראה אגה"ק ס"י. סי"ג.

(71) משנה יבמות יג, ריש ע"ב.

(72) ראה חז"ג (רע"ז) רמה, א. אגה"ק ס"ג.

(73) לקו"ת קרח נד, סע"א ואילך. שה"ש מח, ב ואילך. ובכ"מ.

(74) אוה"ת קרח ס"ע תשיו.

(75) ראה ספר הערכים חב"ד ערך או"ס (ד)

ס"ג. וש"נ.

האמיתית והשלמה ע"י משיח צדקנו. ג. ובשנה זו עצמה - נוסף עוד יותר מצד כללות החודש והיום בחודש, כללות השבוע והיום בשבוע:

חודש ניסן הוא "חודש של גאולה"¹³, שבו היתה היציאה (גאולה) ממצרים (ימי צאתך מארץ מצרים), ובו תהי' הגאולה העתידה ("אראנו נפלאות"), כמארו"ל¹⁴ "בניסן נגאלו ובניסן עתידין להגאל".

ובחודש ניסן עצמו - הלילה (שבאמצע) ומחבר יום כ"ז ניסן ויום כ"ח ניסן:

כ"ז (ניסן) - אותיות "זך" (ע"ד "שמן זית זך"¹⁵), מלשון בהירות - מורה ומדגיש הגילוי ("אראנו") ד"בניסן" (גאולה).

ויש להוסיף בנוגע למעלת מספר כ"ז - ט' פעמים ג', היינו, שענינו של ניסן (גאולה) הוא באופן של שילוש משולש ד"חזקה" (בתלת זימני הוי חזקה"¹⁶), ג' פעמים ג' - ג' פעמים, ע"ד המדובר כמ"פ בנוגע לכללות השנה (שמודגש בה ענין הגאולה), שהתחלתה וראשיתה בג' ימים רצופים של קדושה, שתזורים ונשנים (בחו"ל) ג' פעמים (בר"ה, בסוכות, ובשמע"צ ושמת"ת).

וכ"ח (ניסן) - אותיות "כח" - מורה ומדגיש החזק והתוקף דניסן (גאולה), כולל ובמיוחד - בפשטות - (נתינת) ה"כח" להבאת הגאולה בפועל ממש.

והוספה יתירה - מצד ענינו של כללות השבוע והיום בשבוע:

נסתר. וכיון שראיית הנפלאות היא מצד דרגא נעלית יותר באלקות, "אראנו" דייקא, באים גם הנפלאות גדולות ש"הוא לבדו יודע שהוא נס" בראי' מוחשית לעיני בשריו.

ובזה גופא - ב' סדרים: הסדר מצד מציאות העולם (כתיבת שטרות) - "נפלאות אראנו" - כי, מצד מציאות העולם (מלמטה למעלה) ה"ז "נפלאות" שלמעלה מגילוי, והתגלותם היא ע"י פעולה מיוחדת ד"אראנו". והסדר מצד התורה (לשון הכתוב) - "אראנו נפלאות" - שמלכתחילה ישנו הגילוי ("אראנו") ד"נפלאות" שלמעלה מגדרי העולם (מלמעלה למטה).

ויש בזה מה שאין בזה: ב"אראנו נפלאות" (מלמעלה למטה) - מתגלית דרגא נעלית יותר באלקות, אבל הגילוי הוא (בעיקר) מלמעלה, ולא מצד גדרי התחתון (עולם); וב"נפלאות אראנו" - ה"ז מצד גדרי התחתון, אבל לא מתגלית דרגת האלקות שלמעלה לגמרי מהעולם.

והשלמות האמיתית היא בצירוף שניהם גם יחד ("נפלאות אראנו" ו"אראנו נפלאות") - שמתגלית דרגת האלקות שלמעלה לגמרי מהעולם, וביחד עם זה, נמשכת וחודרת ונעשית מצד גדרי העולם.

ולכל לראש ובעיקר - התגלות הנפלאות שאודותם מדובר בכתוב - "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות", התגלות הנפלאות¹⁷ דגאולה

(11) להעיר מהמבואר באוה"ת (נ"ך עה"פ ע' תפז). ובארוכה ביהל אור ס"ע קנג ואילך) השייכות ד"אראנו נפלאות" ל"נפלאות גדולות לבדו", עיי"ש.

(12) "נפלאות" - גם בערך להנסיים ונפלאות דיצי"מ (ראה אוה"ת נ"ך שם. וש"נ).

(13) שמו"ר פט"ו, יא.

(14) ר"ה יא, רע"א. שמו"ר שם.

(15) ר"פ תצוה. אמור כד, ב.

(16) ב"מ קו, ריש ע"ב. וש"נ.

ואדרבה: השרש דמשה (גם כפי שהוא נמצא בגילוי בעולם) הוא, „מן המים”, ע"ד המדובר לעיל שדוקא ע"י מדידה והגבלה (ששרשה הוא למעלה משרש הבל"ג) מגיעים גם לקליטת גילוי הבל"ג.

וכיון שאצל משה (קו האמצעי) הי' תכלית הביטול (ע"ד „מכ"ך מכל טוריאי") הרי הוא מגלה את המעלה דשני הקוים, עד שכולל ומחבר אותם - בלי גבול („שמיני") וגבול („שמונה") ושניהם יחד, וזה נותן כח להמשיך את השראת השכינה (שלמעלה מעולם) למטה בעולם - הענין ד„שמיני שמונה שמינה".

וממשה נמשך הכח ע"ז לכא"א מישראל - ובפרט שבכל אחד מישראל יש בחי' משה שבקרבוי⁸¹, שפועלת על עבודתו בפועל (שאצל כא"א מישראל „יראה מילתא זוטרתא היא"⁸²) - כפי שהי' בזמן הקמת המשכן, שתפלת משה פעלה ש„תשרה שכינה במעשה ידיכם”, „וירא כל העם וירונו ויפלו על פניהם” - ביטול בתכלית (גם ד„פניהם”, בחי' פנימיות האדם); ומדור ההוא ה"ז נמשך בכל הדורות, כידוע שכל דור (ובפרט הדור שיצא מצרים) כולל את כל הדורות שלפניו ושל אחריו⁸³.

ובפשטות - שממשה נמשך הכח לכא"א מישראל להיות בבחי' „משה קיבל תורה מסיני”, וכמקבל התורה

מחסד נמשכת ההשפעה שלמעלה ממדידה והגבלה, ומגבורה (וצמצום) - השפעה מצומצמת, לפי הגבלת וכלי המקבלים; ומשה - קו האמצעי (שהוא תכלית הביטול) - כולל ומחבר את שני הקוים (ולכן הסדר הוא שב„משה” באה קודם המ' - ר"ת משה (קו האמצעי) ואח"כ ש"ה, ר"ת שמאי הלל, שמאל וימין⁸⁴).

והכח ע"ז בא מכך שאצל משה ישנם שני הענינים - כנרמז בשמו משה ע"ש „כי מן המים משיתיהו”⁸⁵; יחד עם זה שלמשה היתה המעלה דגילוי (חסד) - „משיתיהו” (שעל שם זה בעיקר נקרא „משה”), כשעבד את עבודתו בגילוי (על היבשה), יש בו גם המעלה ד„מן המים (משיתיהו)”, גילוי הענינים הנעלמים שבמים - גילוי כח ההעלם וכח הגבול דהקב"ה שנמצא בגבורה, עד בחי' „ישת חושך סתרו”⁸⁶, ההעלם העצמי שלמעלה (ממנו בא ההעלם דעולם)⁸⁷, כידוע שמים (מי הים), שמכסים ומסתירים על מה שנמצא בתוך הים, מרמזים על כח ההעלם (צמצום) דהקב"ה⁸⁸ שממנו בא ההעלם והסתר דטבע העולם שמסתיר על אלקות, טבע מלשון „טובעו (מכוסה ומוסתר) בים סוף”⁸⁹.

75) והטעם שמקדים שמאי להלל - נוסף על מחז"ל שהלל ענותן הי' לכן הקדימם (עירובין יג, ב) - יש לומר, מפני המעלה שבכח הגבול (גבורה) לגבי כח הבל"ג גבול, כדלקמן.

76) שמות ב, י.

77) תהלים יח, יב.

78) ראה סה"מ מלוקט ח"ד ע' קפז. ועוד.

79) וממנו נשתלשל עלמא דאתכסיא, שעל זה קאי „מן המים משיתיהו” של משה, ששרש נשמתו הוא „מן המים”, עלמא דאתכסיא. ועלמא דאתגליא נשתלשל מכה הגילוי (חסד) שלמעלה.

80) בשלח טו, ד. וראה אוה"ת שה"ש ע' שטו. סה"מ תרע"ח ע' פט. תרפ"ט ע' 43. תרצ"ז ע' קסז. וראה סה"מ מלוקט ח"ו ע' מט. הובא בלקו"ת ראה כב, ג.

שיחת אור ליום ועש"ק פ' שמיני, כ"ח ניסן ה'תנש"א

- לאחרי תפלת ערבית -

נפלאות" [אל"ף ר"ת „אראנו”] לפני הנו"ן ר"ת „נפלאות” - כלשון הכתוב: „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות”], ושניהם גם יחד.

וההסברה בזה:

„נפלאות” (כשלעצמם) - יכולים להיות גם באופן שאינם נראים בגלוי, כמאמרז"ל: „ישנם נסים ש„אפילו בעל הנס (ועאכו"כ אחרים) אינו מכיר בניסו”, ועד"ז בנוגע ל„נפלאות” שלמעלה מ„נסים”. ואדרבה: יתכן שלא יראו ה„נפלאות” מצד גודל מעלתם (למעלה מנסים) - כמ"ש „לעושה נפלאות גדולות לבדו”, שלהיותם „נפלאות גדולות”, לכן, „הוא לבדו יודע שהוא נס, אבל בעל הנס אינו מכיר בניסו”⁸⁵.

וההוספה ד„אראנו” - שה„נפלאות” נראים בגלוי בראי' מוחשית לעיני בשר („אראנו” כפשוטו), כיון שהקב"ה מראה ה„נפלאות” („אראנו”), כלומר, ראיית הנפלאות היא (לא בגלל שאינם „נפלאות גדולות” ח"ו, אלא) בגלל ההשתדלות וההתעסקות דהקב"ה בכבודו ובעצמו שבכחו וביכולתו להראות גם „נפלאות גדולות” ש„הוא לבדו יודע שהוא נס”.

ויש להוסיף ע"פ הדיוק בלשון הכתוב „אראנו (נפלאות)”, בלשון נסתר, ולא בלשון נוכח („אראן”⁸⁶) - שמורה על דרגא נעלית יותר באלקות שהיא באופן

5) מיכה ז, טו.

6) נדה לא, א.

7) תהלים קלו, ד.

8) פרש"י נדה שם.

9) „אין מקרא יוצא מידי פשוטו” (שבת סג, א. וש"נ).

10) ראה חז"ב נד, סע"א; אראך מבעי ליי”.

א. בעמדנו ב„יום זכאי” (בכלל, ובפרט) בנוגע להענין הכי עיקרי דגאולה האמיתית והשלימה,

- מצד כו"כ ענינים: כללות השנה, כללות החדש וכללות השבוע, וגם היום הפרטי בחדש והיום הפרטי בשבוע, כולל ובמיוחד מצד ענינו של היום והשבוע בספירת העומר, „מצוה: למימני יומי ומצוה למימני שבועי”⁸⁷ -

יש לערר ולהזכיר ולהדגיש עוד הפעם ע"ד גמר ושלמות מעשינו ועבודתנו להבאת הגאולה האמיתית והשלימה, כדלקמן.

ב. ובהקדם הזכרת מעלת הזמן („יום זכאי”) בשייכות להגאולה, ולכל לראש - מצד כללות השנה:

דובר כמ"פ במשך השנה ע"ד הר"ת דהשנה כפי שנקבע ונקרא בפי בני: „הי' תהא שנת נפלאות אראנו” [נו"ן ר"ת „נפלאות”] לפני האל"ף ר"ת „אראנו” - כבכתיבת זמני שטרות שצריכים לכתוב העשיריות (נו"ן) לפני היחידות: „אל"ף)], או „הי' תהא שנת אראנו

1) ראה תענית כט, א. ערכין יא, ב. וראה גם פרש"י ע"ה בהעלותך ט, ז. תצא כב, ה.

2) מנחות סו, א.

3) ויש לומר, שמצד החשיבות המיוחדת ד„יומי” ו„שבועי” בנוגע לספירת העומר, נוסף הדגשה יתירה גם בכללות ענינו של היום והשבוע (מצד הבריאה). ובפרט בקביעות שנה זו שפסח חל בשבת, והתחלת ספירת העומר במוצאי שבת, שאו השבתות הן תמימות כימי בראשית (כדלקמן ס"ה), שבוה מודגשת ההשפעה ההדדית שבין ימי ספח"ע וימי בראשית (כמדובר בארוכה בהתוועדות דאחש"פ (סה"ש תנש"א ח"א ע' 447 (לעיל ע' 66) ואל"ף).

4) ראה שו"ע אה"ע סקכ"ו ס"ה ובנ"ב.

81) תניא רפמ"ב.

82) ברכות לג, ב.

83) שמכיון ש„כל אחד ואחד חייב לומר בשבילי נברא העולם” (משנה סנהדרין לו, סע"א), ו„בראשית . . . בשביל ישראל שנקרא ראשית” (פרש"י ר"פ בראשית. ובכ"מ), דקאי על כל ישראל שבכל דור ודור - הרי שקוים העולם במשך כל הדורות היא ע"י עבודתם של בני שבדור שבהווה. וא"כ, עבודת כל דור שייכת וכוללת עבודת כל שאר הדורות.

יתאחד הוא (ב"יחוד נפלא כו"מ⁶⁴) עם התורה ועם נותן התורה - ישראל אורייתא וקוב"ה כולא חד⁶⁴, עד באופן ד"והיו⁶⁵ עיניך רואות את מוריך⁶⁶ - (שמעין זה ה' במ"ת⁶⁷). ועי"ז - תתגלה המעלה דבלי גבול ודגבול ודשניהם יחד.

ט. עפ"ז תובן גם השייכות עם הסיום ד"שני שבועות לעומר" בשבת זו (פ' שמיני):

בסיום "שני שבועות לעומר" הוא סיום (העבודה ב)שני הקיום חסד וגבורה (בשבוע הראשון - חסד שבחסד עד מלכות שבחסד, ובשבוע השני - חסד שבגבורה עד מלכות שבגבורה), ז.א. שישנה השלימות דשני הענינים, חסד וגבורה - אשר לשני קיום אלו ("מימינים ומשמאלים"⁶⁸) מתחלקים בכללותם⁶⁹ כל הענינים⁷⁰, החל מתורה (מימינו אש גו'), "אלו אוסרים ואלו מתירין כו"מ (כנ"ל) בנוגע להלל ושמאי), וממנה משתלשל בעולם, ובשרשו למעלה - קו הבלי גבול וקו ההעלם והגבול (כנ"ל).

ובפרטיות - זהו הסיום ד"שני שבועות לעומר" (חסד וגבורה) עם מלכות שבגבורה: נוסף על פירוש הפשוט בזה שמלכות שבגבורה הוא פרט בגבורה

(84) ראה זח"ג עג, א.

(85) ישע"ל, ל, כ.

(86) ולהעיר מדברי כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע, "אז מען ויצט ביי זיך אין חדר און מען עפענט דעם לקו"ת פילט מען עצמות א"ס" (סה"ש תש"ה ע' 85. ועד"ז סה"ש תש"ג ע' 63, "ידעתי הייתי" (ראה לקו"ש חכ"ז ע' 263).

(87) תניא פל"ו (מו, א).

(88) לשון הכתוב - ה'יא יב, ב.

(89) אף שבפרטיות נחלקים לג' קיום (כנ"ל בפנים). ובפרטיות עוד יותר - לר', ה', עשרה, וכיו"ב.

(90) ראה ספר הערכים חב"ד שבהערה 74 ס"ז.

וש"נ.

- יש בזה גם הרמזי, שמגבורה מתגלה ענין המלכות - הגילוי ד"ה' ימלוך לעולם ועד"⁹², "והי' ה' למלך על כל הארץ גו"⁹³, "והיתה לה' המלוכה"⁹⁴, בגאולה האמיתית והשלימה; ואדרבה - גילוי מלכותו ית' באופן דגבורה (מלכות שבגבורה) - תגבורת החיות⁹⁵, ע"ד הענין ד"מחי' המתים" שבא מבחי' "אתה גבור"⁹⁵ (בברכה שני' דתפלה, כנגד גבורה⁹⁶).

זאת אומרת - שבשבת זו (הסיום ד"שמיני שמונה שמינה") מתגלית המעלה שישנה בגבורה (דקדושה), בענין ההעלם והגבול - ענין המלכות - גאולה - שבגבורה⁹⁷.

עד שזה מתגלה אפילו בגבורה בפשטות, בהעלם והסתר דעולם בכלל, ודגלות במיוחד - כפי שנמשך מבחי' ישת חושך סתרו. עד שמתגלית המלכות (גאולה) שבגבורה - הגילוי דקן הגאולה (ולבא לפומא לא גליא⁹⁸, שלמעלה מגדר גילוי), וכידוע שע"י הכנסת האל"ף דאלופו של עולם בגלות (גולה) - ע"י "מעשינו ועבודתינו כל זמן משך

(91) ולהעיר מהמבואר בכ"מ (ראה שער היחוד פמ"ז), שממלכות שבחסד נעשה חסד שבמלכות וכו', וכן בנדוד - שממלכות שבגבורה, נעשה גבורה שבמלכות.

(92) בשלח טו, יח.

(93) זכר"י יד, ט.

(94) עובדי' בסופו.

(95) ראה תו"א נח ט, ג.

(95*) ראה תו"א מג"א קיו, ג. אוה"ת לך לך פו, ב.

(96) יהל אור ע' קיא.

(97) כידוע שלע"ל יהי' גילוי המעלה שבגבורות, ולכן תהי' הלכה כב"ש (מק"מ לח"א יו, ב. לקו"ת קרח נד, סע"ב).

(98) זו"ח בראשית ח, א. מדרש תהלים ט, ב.

וראה גם סנהדרין צט, א. - וראה סה"ש ה'תש"נ

ח"ב ע' 397.

ע"י השפעה על אחרים בזה], ובכללות העבודה הפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה שמביאה במיוחד ל"אתי מר" דא מלכא משיחא¹³⁹.

וכל זה - מתוך הצפי' והתשוקה וכו' חזקה לגאולה¹⁴⁰ - "אחכה לו בכל יום שיבוא"¹⁴¹, כפי שאומרים בכל יום בתפלה: "ותחזינה עינינו בשוכך לציון ברחמים", (ובימי החול) - "את צמח דוד עבדך מהרה תצמיח". וכמדובר כמ"פ.

ויהי"ר שע"י כל ההחלטות הטובות דבנ"י בכל מקום שהם להוסיף בעבודתם, ועאכו"כ ע"י קיום ההחלטות בפועל - שזה יפעל כבר את פעולתו, ומיד, ויביא את הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, וכימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות,

ועוד ועיקר - תיכף ומיד ממש.

(139*) אגה"ק הידועה דהבעש"ט - נדפסה בכש"ט בתהלתו. ובכ"מ.

(140) בל' חז"ל - "צפיית לישועה" (שבת לא, סע"א). וראה רמב"ם הל' מלכים רפ"א: "כל מי שאינו מאמין בו (במלך המשיח), או מי שאינו מחכה לביאתו כו"מ. וראה לקו"ש חלק ל' ע' 182-3. וש"נ.

(141) נוסח, "אני מאמין". וראה לקו"ש חכ"ג ע' 394.

לפעול בעצמם יסמכו על אחרים או יטילו את העבודה על אחרים - אלא זוהי העבודה דכל אחד ואחת, כאו"א צריך לעשות בעצמו את העבודה ד"לשמש את קוני" (שלשמה "אני נבראתי"), ובודאי שיש לו כחות ע"ז (כיון ש"איני מבקש כו' אלא לפי כחן" כנ"ל).

ובמה מתבטאת עבודה זו - הרי זה ג"כ בפשטות: בהוספה בתורה ובמצוות, בלימוד התורה - נגלה דתורה ופנימיות התורה, ובקיום המצוות בהידור,

כולל ובמיוחד בענין שהזמן גרמא - קיום המנהג (כמ"ש אדמו"ר הזקן בסידורו) לומר (וללמוד) פרקי אבות (לאחר תפלת מנחה¹³⁸) בשבתות בין פסח ועצרת, ובכל שבתות הקיץ¹³⁹.

ונוסף לכך שהוא עצמו מוסיף בזה - צריך להשפיע גם על אחרים שיוסיפו [ובפרט אם אצלו (המשפיע) בעצמו הי' חסר קודם בשלימות בקיום עבודתו, ה"ה צריך להוסיף בזה כפליים לתושי', כולל

(138) ולהעיר מהמנהג המפורסם ללמוד ולחזור חסידות לאחר תפלת מנחת שבת. אבל מובן, שזהו בהוספה על קיום דברי אדה"ז בסידורו בנוגע אמירת פרקי אבות בשבתות אלו.

(139) ראה לעיל הערה 8-6.

אבל באופן שלמעלה ממדידה והגבלה כיון שהיא באה מ,אני ה", שבהיותה בעולם ובגלות שבהם שייך מצב של חסרון ("יפקד מושבך") שצריך לרפואה - נעשה "אני ה' רופאך" באופן שמלכתחילה "לא אשים עליך"^{131*} - החיבור דשתי המעלות: נפלאות בעולם דטבע ובנסים.

ובפרט ששבת זו היא גם בספירה ד,מלכות שבגבורה, גילוי מלכא משיחא מתוך גבורת הגלות, ושבת פ' שמיני, שבה נפעלת השלימות ד,שמיני שמונה שמינה - הקשורה במיוחד עם משיח צדקנו - "כנור של ימות המשיח" הוא מ,שמונה נימין¹³², כיון שאז יהי גילוי אלקות שלמעלה מהעולם, הגאולה מהמדידות וההגבלות דגדרי העולם, וביחד עם זה כפי שנמשכת בעולם ("שמיני שמונה").

עד שזה מביא מיד את הענין דתשיעי ודעשירי יהי קדש - השלימות דעשרה בגאולה האמיתית והשלימה ("עלי עשור"¹³³), "כנור של עשרה נימין"¹³² (שלמעלה מכנור של שמונה נימין).

ובהדגשה יתירה - מצד זה שמיד בתחלת חודש אייר, בבי אייר, חל יום הולדתו של אדמו"ר מהר"ש, וידוע הוראתו ונתינת כח שלו בענין "מלכתחילה אריבער"¹³⁴ - שהוא דור הששי (מהבעש"ט), חזקה בכפליים, ומה מגיעים לדור השביעי, דור השמיני, עד לדורנו זה - דור התשיעי (ג' פעמים ג')

*131) שם. וראה צפע"ג לרמב"ם הל' תשובה פ"ב ה"ב (בסופו).

132) ערכין יג, ב. וש"נ.

133) תהלים צב, ד.

134) אגרות קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"א ע' תריז.

ועיי' נעשה אח"כ (מחר -) חודש, מולד הלבנה מחדש ("ונפקדת"¹⁰⁵).

וזהו ע"ד הענין הנ"ל ד,מלכות שבגבורה¹⁰⁶: דוקא ע"י "יפקד מושבך", ההעלם והסתר (דגבורה), נעשה "ונפקדת", זכרון וגילוי ענין המלכות (בית דוד), עד השלימות בזה - דוד מלכא משיחא בגאולה האמיתית והשלימה, וגאולה קשורה עם הענין ד,ונפקדת", כפי שהקב"ה אמר למשה (במצרים)¹⁰⁷ "פקוד פקדתי אתכם", ש"סימן זה מסור בידם מיעקב ומיוסף שבלשון זה הם נגאלים, יעקב אמר¹⁰⁸ ואלקים פקוד יפקוד אתכם, יוסף אמר להם¹⁰⁹ פקוד פקוד אלקים אתכם" ו"מכיון שתאמר להם לשון זה ישמעו לקולך"¹¹⁰, וכימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות בגאולה האמיתית והשלימה.

יא. ע"פ הנ"ל מובנת גם השייכות דכל ענינים אלו [שמיני שמונה שמינה, התחלת פרקי אבות, סיום "שני שבועות לעומר", ו"מחר חודש"] עם הגאולה האמיתית והשלימה, שצריכה מיד לבוא כבר, ובפרט בעמדנו בשנת ה' תהא שנת אראנו נפלאות, ובה גופא - בסיום חודש ניסן, ובסמוך לכניסה לחודש אייר:

אע"פ שנמצאים בעולם והסתר דגלות - הרי אדרבה: דוקא עיי' ש"יפקד מושבך", יהודי (שיש בחי' דוד שב) אינו

הגלות⁹⁹ שבוה "תלוי"¹⁰⁰ הגאולה - נעשה מגלות גופא - גאולה¹⁰⁰. ואדרבה - כיון שזה בא ע"י ההעלם והסתר דגלות, הרי גילוי הגאולה האמיתית והשלימה הוא באופן דתגבורת החיות, גאולה שאין אחרי' גלות¹⁰¹, ה' ימלוך לעולם ועד".

י. עפ"ז יש לומר השייכות דשבת זו עם "מחר חודש" - שבקיעות כזו, כאשר "שמיני שמונה שמינה", והספירה בשבת זו היא הסיום דמלכות שבגבורה (לאחרי שהספירה התחילה, ממחרת השבת" כפשוטו, תמימות שבתמימות ע"ד "שמיני שמונה") - חלה שבת זו להיות תמיד בערב ראש חודש אייר:

הענין ד,מחר חודש" מובן מתוכן ההפסוק¹⁰² - "ויאמר לו יהונתן מחר חודש ונפקדת כי יפקד מושבך"¹⁰³: "ונפקדת" הוא "לשון זכרון" ו"יפקד" הוא "לשון חסרון"¹⁰⁴, ו"ונפקדת כי יפקד מושבך" הפירוש הוא¹⁰⁴ - ש"כי", עיי' ש"יפקד מושבך", "שיהי' מושבך (של דוד) חסרה שאתה יושב בה", יהי "ונפקדת", "אבי יפקדך (שאל המלך יזכור אותך) וישאל היכן אתה". וזה קשור עם "מחר חודש": בערב ראש חודש נעשה העלם והסתר הלבנה, עד שברגע שלפני המולד לא נשארת אפילו נקודה ("יפקד מושבך" דוד, מלכות, שרש הלבנה),

99) תניא רפ"ז.

100) ראה ויק"ר פס"ב. לקו"ת בהעלותך לה, ג. ועוד.

101) מכילתא עה"פ בשלח טו, ב. תוד"ה ה"ג ונאמר - פסחים קטו, ב. ועוד.

102) ולא כדעת האומרים שהשייכות דהפסוקה זו לערב ר"ח היא רק מפני זה שסיפור דהפסוקה אירע ב,מחר חודש".

103) ש"א כ, יח.

104) פרש"י עה"פ.

105) ראה ד"ה ויאמר לו יהונתן תשכ"ח סה"מ מלוקט ח"ה ע' רמג ואילך. וש"נ.

106) ראה ד"ה ויאמר הנ"ל בסופו, שע"י "יפקד מושבך" עצמו נעשה "ונפקדת" - גילוי מעלת הגוף (שלמעלה משרש הנשמה).

107) שמות ג, טו.

108) ויחי נ, כד.

109) שם, כה.

110) פרש"י שמות שם, יח.

חזקה), שנעשה הכנה קרובה - בלי הפסק כלל - לעשירי יהי קדש בגאולה האמיתית והשלימה.

יד. ובכל זה מקבל כאו"א תוספת כח מאתפשטותא דמשה¹³⁵ שבדורנו, כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, ובפרט שקראנו היום בבית הכנסת שלו [שהוא בית משולש: של מעשים טובים, תורה, ובעיקר - תפלה], כבכל הבתי כנסיות שבחו"ל של בני" - בפעם השמינית את פ' שמיני, כך שנעשה "שמיני שמונה שמינה",

ומבית תפלה זה נמשך הכח גם מחוץ לבית זה, עד בכל העולם כולו, גם בפינה נדחת (בגשמיות וברוחניות) בעולם, עד שנעשה "ביתי בית תפלה יקרא לכל העמים"¹³⁶, ביחד עם "מקבץ נדחי ישראל עוד אקבץ עליו לנקבציו"¹³⁷,

- וכפי שמתקיים מעין זה בזמנים אלו (שנת נסים ושנת אראנו נפלאות) - ה"מקבץ נדחי ישראל" ממדינה ההיא בלי הגבלות (לא כפי שהי' קודם שבכדי לצאת משם היו צריכים ליחוס מיוחד ודרישה מיוחדת), והם באים לארץ ישראל, ג"כ בלי הגבלות (לא כפי שהי' בזמן שלפני זה, כידוע ומפורסם) - וזהו מהגילויים שלמעלה ממדידה והגבלה הבאים עוד בסוף זמן הגלות.

טו. ובפשטות:

כאו"א מישראל, אנשים נשים ואפילו טף, יש לו אחריות להוסיף בעבודתו להביא את משיח צדקנו בפועל ממש!

ומזה מובן, שאין מקום כלל שבמקום

135) זח"ג רעג, א. תקו"ז תס"ט. וראה תניא פמ"ד (סג, א).

136) ישע"י נו, ז.

137) שם, ח.

נמצא במקום מושבו האמיתי, סמוך על שולחן אביו, בארץ הקודש בירושלים עיר הקודש בביהמ"ק - ודוקא עי"ז נעשה „ונפקדת“, שהקב"ה „מתמסר לגמרי“ ל„זכירת“ בני, „פקוד פקדתי אתכם“, וגואל אותם בגאולה האמיתית והשלימה עי"י משיח צדקנו: דוקא עי"י העלם הלבנה (וישראל הדומין ומונין ללבנה¹¹¹) נעשה מולד הלבנה מחדש, „שהם עתידין להתחדש כמותה“¹¹².

ועוד ועיקר: עי"י „מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות“ מביאים את הגאולה - כי הגם שנמצאים בהעלם והסתור הגלות, עם כל המדידות וההגבלות הקשורות בזה (שבאות מבחי"ג גבורה), דוקא בכך טמון הכח להביא את הגאולה (מלכות שבגבורה), כנ"ל בארוכה.

ועד „כל המקיים את התורה מעוני סופו לקיימה מעושר“¹¹³. ועד"ז - עי"י העבודה בעוני הגלות, אין עני אלא בדעת¹¹⁴, מקבלים את העשירות האמיתית בדעת ועשירות בפשטות - בגאולה האמיתית והשלימה.

ועאכו"כ לאחרי שכבר עברו „ויצאו ידי חובה“ כל המדידות וההגבלות ד„עוני“ (בדורות שלפני זה), וכעת ישנה חירות והרחבה בפשטות ממלכות האומות, ויכולים ללמוד תורה ולקיים מצוות מתוך מנוחת הנפש ומנוחת הגוף [ולזה נוסף בדורות האחרונים גם הענין ד„עושר“ בתורה - עי"י הדפסת והפצת ריבוי ספרים (שחלקם) היו גנוזים עד עתה].

ומטעם זה (המעלה בעבודה בזמן הגלות) - יהיו גם בגאולה שתי המעלות,

הן מעלת הגאולה והן מעלת הגלות¹¹⁵ (המעלה דעבודה מתוך אתכפיא, ומתוך מדידה והגבלה, „מעוני“). ועד"ד האמור לעיל בנוגע לשלימות ב„שמיני שמונה שמינה“ - החיבור דמעלת הבל"ג ומעלת הגילוי והגבול וההעלם [ועד"ז יהי' אז אראנו נפלאות - הן בטבע והן בנס, כדלקמן].

יב. ומה ישנה גם הוראה בנוגע לעבודת בני, ובענין שהזמן גרמא - להביא את הגאולה האמיתית והשלימה:

יהודי הרי יכול לטעון: כיון שהוא מדוד ומוגבל, כולל מצד ההגבלות דטבע העולם, וחלק חשוב מהיום הוא עסוק (ע"פ תורה) בדברי רשות, אכילה שתי שינה, ובפרט בזמן הגלות כשישנם כמה מדידות והגבלות והעלמות על עבודת ה' בשלימות וכו' וכו' - אין לו לכאורה אפילו כח לעשות עבודה קטנה יותר, עאכו"כ שאין לו כח להביא את הגאולה האמיתית והשלימה?!

אומרים לו - שביאת המשיח „תלוי“ במעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות“ דוקא, וכיון שהגאולה עדיין לא באה, ה"ז גופא ראי' שהדבר תלוי ב„מעשינו ועבודתינו“ דדורנו זה.

ואדרבה: דוקא עי"י העבודה במדידות והגבלות ובהעלם והסתור (שבאה מגבורה) - דוקא בזה טמונים כחות נפלאים, שיכולים להביא את הגאולה. וכפס"ד הרמב"ם¹¹⁶ שעי"י מצוה אחת יש בכחו של יהודי להכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה“.

(115) ועד שנאמר „אודך ה' כי אנפת ביי (ישעי' יב, א).

(116) הל' תשובה פ"ג ה"ד.

כפשוטן בהנהגה הנסית, נסים גלויים ונפלאים, הן הנפלאות שנמצאים (בהסתר) בהנהגה הטבעית - כולל כח הפועל בנפעל - כפי שהקב"ה מהוה כל נברא מאין ליש בכל רגע ורגע מחדש¹²⁵, באופן נפלא, כיון ש„הוא לבדו בכחו ויכלתו לברוא יש מאין כו“¹²⁶, עד גם הנפלאות שישנם בהעלם והסתור דעולם וגלות (עד - בחי' ישת חושך סתרו), שדוקא עי"ז נעשה „ונפקדת“.

ומעין נסים ונפלאות אלו כבר התחילו לראות עכשיו בשנת אראנו נפלאות (אע"פ שעדיין נמצאים בגלות), ובפרט בחודש אדר, ויתירה מזו - בחודש ניסן, מלשון נס ונסי נסים, וההמשך מזה בחודש אייר.

ובהדגשה - בעמדנו עתה בסוף חודש ניסן, הבא לאחרי חודש אדר, וקרוב ממש לתחלת חודש אייר: חודש אדר קשור בכללות עם נס פורים שהוא נס המלוּבש בטבע¹²⁶. ובחודש אדר „בריא¹²⁷ (תקוף¹²⁸) מזלו“ ובריאות היא ברכה בטבע. חודש ניסן קשור עם נסים גלויים שלמעלה מדרך הטבע. ומה באים לחודש אייר - ר"ת¹²⁹ אברהם יצחק יעקב רחל, ד' רגלי המרכבה (גילוי אלקות שלמעלה מעולם), ור"ת¹³⁰ „אני ה' רופאך“¹³¹, שהברכה נמשכת בטבע העולם (רופאך).

וכיון ש„אני נבראתי לשמש את קוני“¹¹⁷ - כאו"א מישראל, אנשים נשים וטף, ו„איני מבקש כו' אלא לפי כחן“¹¹⁸ [ולא רק ש„מבקש כו' לפי כחן“ אלא שהקב"ה גם מסייע בעבודה ו„הקב"ה עוזרו“¹¹⁹] - מובן שלכאו"א מישראל יש כחות לעשות את „מעשינו ועבודתינו“ לשמש את קונו,

ולעשות זאת בשלימות - לא רק כמסייע ועוזר לזולת, אלא שהוא בעצמו עושה את העבודה, לפום שיעורא דילי', בשלימות; עד שנעשה „שותף להקב"ה“ בעבודה, ושותף אמיתי אינו רק מסייע וכיו"ב, אלא הוא שותף בכל הפרטים וענינים ובאחריות הדבר וכו'.

- וכל זה הוא בהוספה על כך שיהודי, בהיותו „חלק אלוהה ממעל ממש“¹²⁰, „חלק הוי' עמו“¹²¹, יש לו כחות גדולים ביותר לפעול את הענינים הגדולים ביותר. עד שהוא מצווה על „קדושים תהיו כי קדוש אני“¹²², וכידוע הפירוש¹²³ בזה ש„יכול כמוני“¹²⁴ בניחותא.

יג. נוסף על כללות כח הנ"ל שיש לכאו"א - מתוסף בכל הנ"ל יותר כח מצד כללות השנה - שנת אראנו נפלאות:

כיון ש„אראנו“, הקב"ה בעצמו מראה נפלאות - הכל מתגלה: הן הנפלאות

(125) שעהיוה"א פ"א.

(126) אנה"ק ס"כ (קל, ריש ע"ב).

(126*) תו"א מג"א צג, סע"ג ואלך. שם ק, א. ובכ"מ.

(127) תענית כט, ריש ע"ב.

(128) גירסת הרא"ש שם.

(129) מאו"א מערכת א' אות פד. ב"ש לאה"ע

סקכו" ס"כ. מגלה עמוקות אופן קבא.

(130) ראה חי' תת"ס לשבת קמו, ב. שער

יששכר (להרצ"צ כו' ממונקאטש) מאמר אייר (בשם סה"ק).

(131) בשלח טו, כו.

(117) משנה וברייתא סוף קידושין.

(118) במדבר פי"ב, ג.

(119) סוכה גב, ב. קידושין ל, ב. וראה תניא

פ"ג.

(120) תניא רפ"ב.

(121) האוינו לב, ט.

(122) ר"פ קדושים. וראה פרשתנו יא, מד.

(123) מאור עינים עה"פ. וראה אוה"ת ר"פ

קדושים. לקו"ש ח"ז ע' 321.

(124) תו"כ עה"פ.