

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

דבר מלכות

ויקהל-פקודי

להקהיל ולאחד יהודים - יהודים מתקבצים לא"י כהכנה לגאולה
קונטרס ע"ד "בית רבינו שבבבל"

שיחות קודש

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת

"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים ואחת לבריאה
ה' תהא שנת פלאות אראנו

חלק משיחות ש"פ ויקהל, כ"ה אדר א' ה'תשנ"ב

בקביעות כו"כ שנים פרשיות ויק"פ הם מחוברות, ובקביעות ש.ז. היא שפרשיות ויקהל פקודי הם פרשיות נפרדות. וביאור הענין בעבודת האדם: כללות עבודת האדם היא כמחז"ל „אני נבראתי לשמש את קוניי", ולפעול גם בכל עניני העולם „לשמש את קונם". אך בזה גופא ישנם ב' אופנים והם מרומזים בשמות הפרשיות ויק"פ: א) „ויקהל" – שמגלה בכל עניני העולם את העבודה הכללית (שלמעלה מפרטים) ד„לשמש את קונם", ועיי' פועל אחדות בכל עניני העולם, ועאכו"כ בבניי עיי' הענין דאהבת ואחדות ישראל. ב) „פקודי" – (לאחרי העבודה הכללית המאחדת את כל הפרטים – ה"ה) מגלה בכל פרט ופרט את החידוש המיוחד בענינו הפרטי לשמש את קונו. וזהו החידוש בקביעות ש.ז. שקוראים פ' ויקהל בשבוע בפ"ע ופ' פקודי בשבוע בפ"ע – שבזה מודגש שישנה שלימות בעבודה דויקהל בפ"ע – שמגלים את האחדות הכללית בהבריאה ובבניי, ולכן איצ' לחכות עד שמגלה בכל פרט את העבודה דפקודי.

ויש לקשר זה (ענין האחדות) עם פ' שקלים שקוראים היום: ידועה השאלה במ"ש „עשרים גרה השקל מחצית השקל תרומה לה", ולכאורה הול"ל שיש ליתן „עשר גרה", ומדוע מדגיש הכתוב שצריך ליתן דוקא מחצית מעשרים גרה? והביאור בזה: מחצית השקל מורה על העבודה דאחדות ישראל. ולכן מדגישים שכאשר יהודי נמצא בפ"ע ה"ה רק „מחצית", ובכדי להיות „שקל הקודש" עליו להתאחד עם יהודי שני, ועד להתאחד עם כאור"א מבניי. וזהו קיום המצוה ד„ואהבת לרעך כמוך", שפירוש „רעך" הוא לא רק יהודי שנמצא קרוב אליו אלא אפי' יהודי שנמצא בקצוי תבל. והסיבה לזה היא „כמ"ש אדה"ז בתניא, שכאור"א מבניי הוא „חלק אלוקה ממעל ממש", והרי „העצם כשאתה תופס במקצתו אתה תופס בכלולו" – ואי"כ הרי כל בניי הם מציאות אחת. ואפי' במקרה שיש לשלול אצל חברו ענין בלתי־רצוי – הרי הצורה הכי יעילה לפעול זאת הוא עיי' שמשפיע עליו בדרכי נועם ובדרכי שלום.

והנה, כהקדמה לפעול את האחדות (ויקהל) בעולם ובבניי – יש להתחיל עם האחדות (ויקהל) בינו לבין קונו. וזהו גם א' מהביאורים במ"ש „עשרים גרה השקל מחצית השקל תרומה לה" – שכאור"א מבניי מאוחד עם הקב"ה בתכלית ועד שהם „חד ממש", ולכן כאור"א מישראל הוא רק חצי והקב"ה הוא (כביכול) החצי השני, ולכן הקב"ה – שנתלבש בעשר ספירות – הוא כמו עשר גרה, וכאור"א מישראל – הכלול מעשר כוחות הנפש – הוא עשר, ודוקא עיי' איחודם יחד נעשים ל„עשרים גרה" – שקל הקודש. וביאור הענין: הדבר הראשון שיהודי עושה „מיד כשניעור משנתו" אומר „מודה אני", שזה מורה על התאחדותו עם הקב"ה בתכלית, וזהו עבודה כללית כפי שהוא לפני ולמעלה מפרטי העבודות דמשך היום (ע"ד העבודה הכללית דויקהל, כנ"ל). וזהו גם הדיוק בהנוסח „מודה אני לפניך", שמתחיל עם ענין ההודאה, ולא עם „אני לפניך" – מכיון דזה שכאור"א מבניי מאוחד בתכלית („אני לפניך") עם

ש"פ ויקהל, כ"ה אדר א'

הקב"ה הרי זה דבר הפשוט, ואי"צ להדגיש זאת, ולכן מתחיל ומדגיש רק עם העבודה שלו – „מודה“. ויש להוסיף, ש„מיד כשניעור משנתו“ – כולל גם מ"ש הרמב"ם „ישנים“. בהבלי הזמן (ל"ע ול"ע), שצ"ל ניעור גם משינה זו, ותחילת העבודה היא שידע שהוא „חד ממש" עם עצומיה, שהרי הוא חלק אלוהה ממעל ממש.

כל הנ"ל בהדגשה מיוחדת, כשרואים בשנים האחרונות איך שנעשה ה„ויקהל" בפשטות – קיבוץ גליות דבני" מכל העולם, שעולים לאה"ק. והעלי' היא באין-ערוך להעליות שהיו פעם בדורות שלפנ"ז. [ולהעיר שרבותינו נשיאינו לא היו באה"ק, ואפי' לא בכיקור, וגם נסיעת כ"ק מר"ח אדמו"ר הי' מפני שנמנע ממנו לבקר ב„קברי-אבות" דראסטוב, וליובאוויטש וכיו"ב]. ובמיוחד בעמדנו בשנה שהר"ת שלה הי' תהא שנת נפלאות בכל מכל כל.

ההוראה למעשה בפועל מפ' שקלים: שיש להוסיף בנתינת הצדקה, שהרי בצדקה יש כמה דרגות: מעשר, חומש, „כל אשר לאיש יתן בעד נפשו“. ולהחליט בזה עוד בשבת זו, וגם להתחיל בזה כגון ע"י נתינת מאכל ומשקה וכיו"ב. וגם באופן הנתינה ישנה הוראה מפ' שקלים: נתינת מחצה"ש היתה בשביל קרבנות ציבור, וידוע ביאור אדה"ז בפירוש הפסוק „אדם כי יקריב מכם קרבן להוי"י שכדי שהאדם יתקרב לה' הוא ש„מכס קרבן להוי"י", שנותן כל מציאותו לה'. ומזה מובנת ההוראה למעשה בפועל, שנתנת הצדקה וגמ"ח צ"ל באופן שמכניס בזה כל עשר כחות נפשו, שנוסף להעשי' בפועל, חושב ומדבר עד"ז כו'. ועי"ז מזרזים את הגאולה שתבוא תומ"י ואז יעשה הקב"ה את צדקתו שמקבץ כל בני"י „קהל גדול ישוּבו הנה"י.



בס"ד. משיחות ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל,
פ' שקלים, כ"ה אדר-ראשון ה'תשנ"ב.

בלתי מוגה

א. הנקודה המשותפת והצד השווה שבפרשת ויקהל ובפרשת שקלים (כבקיעות שנה זו שקורין פרשת שקלים בשבת פרשת ויקהל) – שבשתיהן מודגשת אחדותם של ישראל בקשר ובשייכות להמשכן:

בפרשת ויקהל – "ויקהל משה את כל עדת בני ישראל גו' ויאמר משה אל כל עדת בני ישראל גו' קחו מאתכם תרומה לה' וגו'¹ – הקהלת כל בני' לצורך נדבת ומלאכת המשכן.

ובפרשת שקלים – "כי תשא את ראש בני ישראל גו' זה יתנו גו' מחצית השקל גו' תרומה לה'² – השתתפותם של כל בני' בנתינת תרומה לה' עבור³ האדנים, שהם היסוד שעליו עומד המשכן, ועבור³ קרבנות ציבור של כל שנה ושנה⁴, שהם עיקר ענינו של המשכן (וביהמ"ק)⁵.

ויש להוסיף ביאור בשייכותה של פרשת שקלים לפרשת ויקהל (לא ויקהל-פקודי כשהן מחוברין⁶, אלא ויקהל) בפ"ע – דלכאורה, תוכנה של פרשת שקלים שייך לפרשת פקודי⁷ (יותר מאשר לפרשת ויקהל), כי:

בפרשת שקלים מדובר אודות מנין בני' – "כי תשא את ראש בני ישראל לפקודיהם גו' בפקוד אותם זה יתנו כל העובר על הפקודים גו' מכן עשרים שנה ומעלה גו'", "כשתחפוץ לקבל טכום מנינם לדעת כמה הם .. יתן כל אחד מחצית השקל ותמנה את השקלים ותדע מנינם .. דרך המונין מעבירין את הנמנין זה אחר זה כו'⁸.

(6) שהרי החיבור דויקהל-פקודי הוא רק בשנה פשוטה, ואז קורין פרשת שקלים בפרשת משפטים, ובשנה מעוברת (שקורין פרשת שקלים בשבת מברכים אדר שני, כמה שבועות לאחרי ש"פ משפטים) ויקהל ופקודי נפרדות (ראה הלוחות שבטוא"ח לאחרי סתכ"ח. עתים לבינה מאמר טו קביעות אדר הסמוך לניסן).

(7) ויש שנים שקורין פרשת שקלים בשבת פ' פקודי.

(8) פרש"י שם, יב"ג.

(1) לה, א ואילך.
(2) ל, יב"ג.
(3) פרש"י שם, טו.
(4) שמתחילים להקריכם בר"ח ניסן מתרומה חדשה, ובאחד באדר משמיעין על השקלים כדי שיכין כל אחד ואחד מחצית השקל שלו ויהי עתיד ליתן (רמב"ם הל' שקלים פ"א ה"ט. פ"ד הי"א).
(5) "בית לה' מוכן להיות מקריבים בו הקרבנות" (רמב"ם ריש הל' ביהב"ח).

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

וענין זה שייך לפרשת פקודי — "אלה פקודי המשכן", "בפרשה זו נימנו כל משקלי נדבת המשכן", כולל גם "כסף פקודי העדה מאת ככר גו' מחצית השקל גו' לכל העובר על הפקודים מכן עשרים שנה ומעלה לשש מאות אלף וגו'", "כך היו ישראל וכך עלה מנינם כו"¹⁰, כפירוש רש"י בפ' תשא³ (פ' שקלים) שהתרומה הראשונה (מג' התרומות) שבפרשה היא "תרומת אדנים שמנאן כשהתחילו בנדבת המשכן, ונתנו כל אחד מחצית השקל, ועלה למאת הככר, שנאמר וכסף פקודי העדה מאת ככר, ומהם נעשו האדנים כו".

משא"כ פרשת ויקהל שבה מודגשת הקהלת כל עדת ישראל, מציאות אחת של "קהל", כלשון הכתוב¹¹ "קהל גדול", לשון יחיד (ולא "פקודי העדה", ע"י המנין דכל אחד ואחד) — צריך להבין שייכותה לפרשת שקלים שבה מדובר אודות מנין בני"?

ב. ויש לבאר תחילה תוכן החילוק שבין "ויקהל" ל"פקודי" בכללות עבודת האדם לקונו ("יתן אל לבו"¹²) — ובהקדמה:

נוסף על הפירוש ד"ויקהל" ו"פקודי" בתוכן הכתובים, ש"ויקהל" קאי על ההקהלה דבניי ("ויקהל משה את כל עדת בני ישראל"), ו"פקודי" קאי על מנין נדבת המשכן ("אלה פקודי המשכן"), ישנו גם הפירוש, הלימוד וההוראה מהשמות "ויקהל" ו"פקודי" כשלעצמם בנוגע לכללות עבודת האדם לקונו, שבענין זה קאי "ויקהל" (נוסף על ההקהלה דבניי) גם על ההקהלה דעניני המשכן, ו"פקודי" קאי (נוסף על מנין נדבת המשכן) גם על המנין דבניי.

ונקודת הענין — שב(נדבת ו)מלאכת המשכן בפועל¹³ (תוכן הפרשיות ויקהל פקודי¹⁴) נכללים כל הענינים שבעבודת האדם לקונו, הן העבודה עם עצמו, בהמשכן שבו (כמ"ש¹⁵ "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם", "בתוכו לא נאמר אלא בתוכם, בתוך כאו"א"¹⁶), והן העבודה בחלקו בעולם, לעשות מהענינים הגשמיים שבחלקו בעולם ("ג וט"ו דברים) משכן לה"¹⁷, ועוד ועיקר,

-
- | | |
|-------------------------------------|--|
| 9 ר"פ פקודי ובפרש"י. | 17) כמרומו גם בכך ש"הקדים להם |
| 10 לח, כה"כ ובפרש"י. | אזהרת שבת לציווי מלאכת המשכן, כמ"ש |
| 11 ירמי' לא, ז. | "אלה הדברים אשר צוה ה' לעשות אותם |
| 12 קהלת ז, ב. | ששת ימים תעשה מלאכה וביום השביעי יהי' |
| 13 נוסף על הציווי דמלאכת המשכן — | לכם קודש וגו'" (ריש פרשתנו ובפרש"י), |
| בפרשיות תרומה תצוה. | שמזה למדים ל"ט מלאכות, "דברים (משמע |
| 14 ולהעיר מהשייכות לשיעורי הרמב"ם | תרי) הדברים (ה' לרבות חד הרי שלשה) אלה |
| דערב שבת ויום הש"ק — סיום הלכות בית | (בגמטריא ל"ו) הדברים (הרי ל"ט), אלו |
| הבחירה והתחלת הלכות כלי המקדש. | שלושים ותשע מלאכות" (שבת ע, א |
| 15 תרומה כה, ח. | ובפרש"י) — שהתעסקות בל"ט מלאכות |
| 16 ראה אלשיך עה"פ. שלי"ה סט, א. | בששת ימי המעשה אינה אלא לצורך עשיית |
| ועוד. | המשכן. |

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

שעבודתו של כאו"א מישראל היא באופן שמתאחד עם כלל ישראל (כהציווי "ואהבת לרעך כמוך"¹⁸, שהוא "כלל גדול בתורה"¹⁹, ועד ש"זהו כל התורה כולה"²⁰), ובפרט עיי"ז שפועל על כו"כ מישראל לשמש את קונם (הן בנוגע לעצמם והן בנוגע לחלקם בעולם) — שבזה תלוי שלימות הפעולה ד"ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם", הן בנוגע לבני"ע עצמם, "בתוכם" לשון רבים²¹, והן בנוגע לעבודתם בעולם, שבצירוף העבודה של כל בני"ע בעולם (כאו"א בחלקו הפרטי) נעשה העולם כולו דירה (משכן) לו ית'.

וכללות העבודה היא בב' האופנים ד"ויקהל" ו"פקודי": "ויקהל" — ההקלה²² של כל עניני האדם (עשר כחות נפשו וג' לבושיהם מחשבה דיבור ומעשה), כל בני"ע, וכל עניני העולם (שבהם נעשית עבודתם של בני"ע) למשכן, ו"פקודי" — החשבון דכל פרט ופרט מכל עניני האדם, כאו"א מבני"ע, וכל פרט ופרט שבעניני העולם, כיצד מנצלים פרט זה בהמשכן.

ובזה גופא ישנם ב' אופנים — (א) "ויקהל-פקודי" כפי שנעשים פרשה אחת²³, עבודה אחת, (ב) "ויקהל" ו"פקודי" כפי שהן ב' פרשיות (כבשנה זו), ש"ויקהל" היא פרשה ועבודה בפ"ע, ו"פקודי" היא פרשה ועבודה בפ"ע²⁴:

בהשקפה ראשונה נראה לומר ש"ויקהל" ו"פקודי" הם כמו כלל ופרט, היינו, ש"ויקהל" הוא הכלל של כל פרטי העבודה ד"פקודי", כמודגש בהחיבור שלהם שנעשים פרשה אחת וענין אחד, כשם שאין בכלל אלא מה שבפרט (ואין בפרט אלא מה שבכלל)²⁵.

אבל, כיון שבכמה שנים קורין בשבת ושבוע²⁶ זה פ' ויקהל בפ"ע (ורק בשבוע שלאח"י קורין פ' פקודי), עכצ"ל, שישנו אופן עבודה ד"ויקהל" שאינו כלל של פרטים, אלא עבודה וענין בפ"ע (וגם לא בתור הכנה לעבודה אחרת)²⁷, ואז קורין בפ' ויקהל גם פ' שקלים, כדלקמן.

שהתחלת ויקהל שייכת גם לפקודי, וסיום פקודי שייך גם לויקהל.

(24) וכשהן נפרדות שייכת אליהן פ' שקלים — שקורין בפ' ויקהל (כבשנה זו), או בפ' פקודי.

(25) סנהדרין מה, סע"ב. בכורות ו, א.
(26) שכולל כל שבעת ימי ההיקף, כללות הזמן.

(27) ויש לומר, שבשנים שפרשיות ויקהל-פקודי מחוברות נרגש בעיקר ש"ויקהל" הוא כלל של פרטים, ובשנים שפרשיות ויקהל ופקודי נפרדות נרגש בעיקר ש"ויקהל" הו"ע בפ"ע.

(18) קדושים יט, יח.

(19) תו"כ ופרש"י עה"פ.

(20) שבת לא, א. וראה תניא פל"ב — שיעור דיום הש"ק זה.

(21) כלומר: לא רק בתוך כל אחד ואחד בפ"ע, אלא גם ובעיקר כשמתאחדים כולם יחד, "כמ"ש ברכנו אבינו כולנו כאחד באור פניך" (תניא שם).

(22) בכחו של משה — "ויקהל משה" — כולל גם ניצוץ משה שבכאו"א מישראל (תניא רפמ"ב).

(23) נוסף על החיבור דסוף פרשת ויקהל עם התחלת פרשת פקודי (ברביעי) —

בלתי מוגה

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

ג. וביאור הענין:

עשיית משכן לו ית' יכולה להיות בב' אופנים: (א) ע"י גישה כללית שצריכים להקהיל את הכל לעשיית המשכן — "ויקהל.. תרומה לה", ובאופן ש"מרבית העם להביא גו' והותר"²⁸, (ב) ע"י ההתבוננות במציאותו של כל פרט ופרט, חשיבותו המיוחדת, מעלותיו ותכונותיו המיוחדות, כדי לנצל כל פרט ופרט, כל מעלה ותכונה כו', באופן המתאים להשימוש לקונו, להיות חלק מסויים בהמשכן — "פקודי המשכן", "כל משקלי נדבת המשכן לכסף ולזהב ולנחושת.. לכל עבודתו"²⁹, פירוט הסכום המדויק של כל דבר ודבר ואופן ניצולו במלאכת המשכן.

והחילוק שביניהם הוא (לא רק בסדר הדברים, אם מתחילים מהכלל (ויקהל) או שמתחילים מהפרטים (פקודי), אלא גם ובעיקר) בתוכן העבודה עצמה:

כשמתחילים מההתבוננות במציאותו של כל פרט ופרט (פקודי) — נרגשת לכל לראש ובעיקר המציאות שבעולם, מציאות בעלת חשיבות, מעלה ותכונה מיוחדת, והעבודה היא לפעול שמציאות זו (מציאות שבעולם) תנוצל לעשיית המשכן (וע"ד "אני נבראתי לשמש את קוני"²⁹ — שנרגשת תחילה המציאות ד"אני", והחידוש הוא ש"נבראתי לשמש את קוני"; מציאות בפשיטות ואלקות בהתחדשות³⁰).

וכשמתחילים מהגישה הכללית להקהיל את הכל לעשיית המשכן (ויקהל) — נרגשת לכל לראש ובעיקר מציאותו ית', "ועשו לי מקדש", "לשמיי"³¹, ובמילא, גם בעיני העולם (שאוספים ומקהילים לצורך עשיית המשכן) נרגש בעיקר (לא המציאות שלהם, שנוצלה לעשיית המשכן, אלא שכל מציאותם אינה אלא) המשכן לו ית' (וע"ד "אני לא נבראתי אלא לשמש את קוני"³² — שנרגשת תחילה מציאותו ית', והחידוש הוא במציאות הנברא, שכל מציאותו אינה אלא לשמש את קונו; אלקות בפשיטות ומציאות בהתחדשות³⁰).

בסגנון אחר קצת — החילוק שבין המשכה להעלאה³³:

העבודה ד"פקודי" היא באופן של המשכה — להמשיך ולגלות האלקות שבמציאות העולם (בכל פרט ופרט לפי עינו, מעלתו ותכונתו) — דרגת האלקות השייכת לעולם; והעבודה ד"ויקהל" היא באופן של העלאה —

(28) לו, ה-ז.

(29) משנה וברייאת סוף קידושין. של תלמוד הבבלי ירושלים תשכ"ד). וכ"ה במלאכת שלמה למשנה שם.

(30) ראה המשך תער"ב ח"ב ע' תקלד.

(31) ראה גם לקו"ש ח"ה ע' 71 ואילך.

(32) חט"ו ע' 194 ואילך. ועוד.

(30) ראה המשך תער"ב ח"ב ע' תקלד.

(31) סה"מ תרצ"ו ע' 77. ועוד.

(32) חט"ו ע' 194 ואילך. ועוד.

(33) פרש"י עה"פ.

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

להקהיל ולהעלות את כל הענינים שבעולם ע"י היציאה ממציותם (גדרי העולם)³⁴ וההתעלות לדרגת האלקות שלמעלה מהעולם.

ונמצא, שב"פקודי" נרגשת יותר עשיית הדירה בתחתונים, בגדרי העולם, בכל פרט, מעלה ותכונה כו' שבעניני העולם; וב"ויקהל" נרגשת יותר עשיית הדירה לו ית', שבכל הענינים כולם צריך להיות הגילוי דעצמותו ית'. כלומר: בנוגע להפעולה בעולם (בתחתונים) יש מעלה בהעבודה ד"פקודי", להיותה מצד גדרי העולם (החשיבות המעלה והתכונה שבכל פרט ופרט), אבל, בנוגע לגילוי אלקות (דירה לו ית') המעלה היא בהעבודה ד"ויקהל", להיותה מצד ההתגלות דעצמותו ית'.

ועפ"ז יש לבאר תוכן הענין ד"ויקהל" בפ"ע — שהקהלת כל הענינים אליו ית' היא עבודה בפ"ע שהיא למעלה משייכות לגדר מציותם של כל הענינים ופרטי מעלותיהם ותכונותיהם כו', שיוצאים ממציותם ומתקהלים אליו ית'³⁵.

ד. ענינו של "ויקהל" בפ"ע מודגש עוד יותר בקביעות שנה זו — שלאחרי הקריאה ד"ויקהל" בפ"ע קורין פרשת שקלים³⁶.

ובהקדם הביאור בפרשת שקלים — "זה יתנו גו' מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל גו' העשיר לא ירבה והדל לא ימעיט ממחצית השקל"³⁷ — דלכאורה צריך להבין:

(א) כלל הוא בעניני קדושה שצ"ל באופן של שלימות דוקא, כמודגש בעבודת הקרבנות: "מצות עשה להיות כל הקרבנות תמימין"³⁸, ו"כלי שרת .. אין מקדשין אלא שלימים .. ואין מקדשין אלא מליאין"³⁹, וכן הכהן המקריב צ"ל תמים⁴⁰ — ואילו בפרשת שקלים (שמהם נעשו אדני המשכן, היסוד דכל המשכן, ומהם באו קרבנות ציבור של כל השנה) מודגש הציווי דנתינת "מחצית השקל" דוקא?

שלמעלה מהעולם ("ויקהל"), כמרומו בהתחלת הקריאה דפ' פקודי במנחת שבת פ' ויקהל.

(36) שבזה מודגש יותר ש"ויקהל" הו"ע בפ"ע (למעלה משייכות ל"פקודי") — שמפסיקין בין "ויקהל" ל"פקודי" בפרשת שקלים.

(37) תשא ל, יג"טו.

(38) רמב"ם ריש הל' איסורי מזבח.

(39) שם הל' פסולי המוקדשין פ"ג ה"כ.

(40) שם הל' ביאת המקדש רפ"ו.

(34) עלמא דפרוודא, כולל גם במובן של היפך האחדות, ולכן, היציאה וההתעלות היא ע"י ענין האחדות, התוכן ד"ויקהל".

(35) ומזה מובן שהעבודה ד"פקודי" היא (לא המשך והשלמת העבודה ד"ויקהל", כבשנים שויקהל-פקודי מחוברות, אלא) עבודה בפ"ע — לגלות את האלקות שבעניני העולם. אלא, כיון שבאה לאחרי העבודה ד"ויקהל" בפ"ע, יש בה הנתינת-כח מהעבודה ד"ויקהל", שגם בעניני העולם ("פקודי") תומשך ותתגלה דרגת האלקות

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

(ב) כיון שהנתינה היא רק "מחצית השקל", למה נתפרש בכתוב סכום השקל השלם, "עשרים גרה השקל" (ולאח"ז צריך הכתוב להוסיף ולכפול "מחצית השקל"), ולא נאמר בפירוש (ובקיצור) "עשר⁴¹ גרה"?

ולהוסיף, ששאלה זו מודגשת יותר בהמשך הכתובים בפרשת תשא (לאחרי ובסמיכות לפרשת שקלים), "ואתה קח לך בשמים ראש גו' קנמן בשם מחציתו חמשים ומאתיים"⁴² — שנתפרש סכום המחצית (חמשים ומאתיים), ולא הסכום השלם (חמש מאות⁴³) שמביאים מחציתו.

ויתירה מזה — במכ"ש וק"ו: הפירוש ד"מחציתו חמשים ומאתיים" הוא "מחצית הבאתו תהא חמשים ומאתיים נמצא כולו חמש מאות .. א"כ למה נאמר חצאין .. להביאו לחצאין"⁴⁴, "ששוקלים אותו בב' פעמים חמשים ומאתיים בכל פעם"⁴⁵, כלומר, אף ש"כולו חמש מאות", מ"מ, כיון שצריכים "להביאו לחצאין", נתפרש בכתוב רק (סכום) "מחציתו (מחצית הבאתו) חמשים ומאתיים"; ואילו בנדוד" שהנתינה כולה אינה אלא מחצית השקל, לא נתפרש סכום המחצה (עשר גרה), אלא סכום השקל השלם, "עשרים גרה השקל"!

(ג) מהו הדיוק "העשיר לא ירבה והדל לא ימעיט ממחצית השקל", ולא (בקיצור) "לא יותר ולא פחות", וכיו"ב?

ויש לומר נקודת הביאור בזה בעבודת האדם — שנתנית מחצית השקל הו"ע בפ"ע (שלמעלה מכל פרטי עניני העבודה) שמורה על העלאת כל הענינים אליו ית', ע"ד העבודה ד"ויקהל" בפ"ע, כדלקמן.

ה. ובהקדם הרמז הלימוד וההוראה מנתינת "מחצית השקל" — שישנם בזה שני ביאורים:

(א) הדגשת אחדותם של ישראל ("ויקהל" ד"כל עדת בני ישראל") — שכל אחד ואחד מישראל צריך לידע ולהרגיש שהוא לבדו אינו אלא "מחצית", ושלמותו תלוי בהתאחדות עם רעהו ("ואהבת לרעך כמוך"), שע"י צירוףם והתאחדותם נעשה "שקל הקודש", "שקל השלם".

(ב) הדגשת אחדותם של כאו"א מישראל וכלל ישראל עם הקב"ה ("ויקהל" ד"כל עדת בני ישראל" עם הקב"ה) — שישראל הם "מחצית"

41) ובפרט שעשר הוא מספר השלם, מתייחס ל"חמש מאות" ד"מר דרור", אלא ולכן, אילו נאמר "עשר גרה", הי' מודגש שגם בנתינת מחצית השקל ישנו ענין השלימות.

42) ל, כג. 44) פרש"י עה"פ.

43) רמב"ם ריש הל' כלי המקדש — שיעור היומי דערב ש"ק זה.

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

והקב"ה הוא "מחצית"⁴⁶ (כביכול), ו"ישראל וקוב"ה כולא חד"⁴⁷, מציאות אחת שלימה, כידוע תורת המגיד⁴⁸ על הפסוק⁴⁹ "עשה לך שתי חצוצרות"⁵⁰, ש"חצוצרות" הם "חצאי צורות", ו"שתי חצוצרות" רומזים על הקב"ה וישראל, שהם "חצאי צורות"⁵¹, ו"שניהם ביחד הוי צורה שלימה"⁵².

ושני הביאורים קשורים זב"ז — כי, כשנגרש הענין ד"ישראל וקוב"ה כולא חד", כמו "חצאי צורות", ש"שניהם ביחד הוי צורה שלימה", נעשית אהבת ישראל ואחדות ישראל בשלימות, כפי שמבאר רבינו הזקן בתניא פרק ל"ב⁵³ ש"כולן מתאימות ואב א' לכולנה ולכן נקראו כל ישראל אחים ממש, מצד שורש נפשם בה' אחד", וכמ"ש לפני" (בהתחלת ספר התניא⁵⁴) שנשמת כאו"א מישראל היא "חלק אלקה ממעל ממש", "חלק" מן העצם, שעל ידו "תופסים" בהעצם כולו⁵⁵, שזהו"ע ד"ישראל וקוב"ה כולא חד".

ותוכן הענין דנתינת "מחצית השקל" בעבודת האדם — שנרגש אצלו שמציאותו היא "חלק אלקה ממעל ממש", ועד שהוא והקב"ה הם כמו "חצאי צורות", ש"שניהם ביחד הוי צורה שלימה", "ישראל וקוב"ה כולא חד".

ו. עפ"ז מובן החילוק שבין העבודה ד"מחצית השקל" לכל שאר עניני העבודה שצ"ל באופן של שלימות דוקא:

השלימות שבכל פרטי עניני העבודה (השלימות דהכהן, השלימות דהקרבן והשלימות דכלי שרת) מדגישה שכל פרט ופרט (מעלותיו ותכונותיו כו') בעבודת המשכן לה' הוא בשלימות, כלומר, עם היותו ענין פרטי בעבודת המשכן (ומלבדו ישנם עוד ריבוי ענינים), הרי, פרט זה הוא בשלימות, שממלא תפקידו הפרטי (בהתאם למעלותיו ותכונותיו) בהמשכן בשלימות. ולא עוד אלא שגם דבר שצריכים "להביאו לחצאין", נחשבת "מחצית הבאתו" לשיעור חשוב ושלם שנתפרש בתורה, "מחציתו חמשים ומאתיים".

אבל, השלימות דכל פרט ודכל הפרטים היא שלימות המציאות שלהם — שכל פרטי הענינים דהאדם ודהעולם מנוצלים לעבודת המשכן.

כלי המקדש פ"ג ה"ד).
51 ראה שהש"ד פ"ה, ב: "תמתי .. תאומתי כביכול לא אני גדול ממנה ולא היא גדולה ממני" (וראה אוה"ת שם).
52 ושם: "האדם הוא חצי צורה שהוא רק ד"ם, ואל"ף (אלופו של עולם) לבד כביכול ג"כ אינו צורה שלימה, אמנם כשיתדבקו יחד נעשה צורה שלימה".
53 בשיעור היומי דערב ש"ק זה.
54 ריש פרק ב.
55 ראה כש"ט הוספות סקט"ז. וש"נ.

46 להעיר שהקב"ה וכנס"י נמשלו לאיש ואשה, שכ"א בפ"ע הוא "פלג גופא" (זח"ג ז, ב. ועוד), "מחצית".
47 ראה זח"ג עג, א.
48 אור"ת מה, ד ואילך — הובא ונת' באוה"ת תשא ע' א'תתמח. ובארוכה — ביהל אור ע' שנו ואילך. המשך תער"ב ח"ב שפפ"ד ואילך. ועוד.
49 בהעלותך יו"ד, ב.
50 להעיר מהרמזו בשיעור הרמב"ם דיום הש"ק — "אין פוחתין משתי חצוצרות" (הלי

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

וישנו ענין נעלה יותר – הרגש המציאות דאלקות שפועל היציאה מגדרי המציאות דהאדם (ודהעולם) להעלות ולהתאחד עם עצמותו ית', שלכן, גם כשישנה שלימות עבודתו בכל הפרטים (לא רק שלימות פרט אחד), נרגש אצל הענין ד"מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל" (ולא "עשר גרה"), שאין זו "שלימות" אלא "חצי צורה", כי, השלימות האמיתית היא בהתקשרות והתאחדות ד"ישראל וקוב"ה כולא חד", שעיי"ז נעשה "שקל הקודש", שקל השלם, "עשרים גרה", שרומז⁵⁶ על ההתאחדות דעשר כחות הנפש (עשר דישראל) עם עשר ספירות (עשר דקוב"ה), ובצירוף שניהם יחד נעשה "עשרים", בחינת הכתר⁵⁷, העצם דישראל שלמעלה מעשר כחות הנפש, והעצם דקוב"ה שלמעלה מעשר ספירות, כידוע⁵⁸ שה"כתר" קשור עם עצמותו של המלך ("מלך" ביפיו תחזינה עיניך"⁶⁰).

ועיי"ז נעשה גם בעולם (לא רק המשכת וגילוי דרגת האלקות ששייכת לעולם, אלא גם ובעיקר) היציאה ממציאותו וההעלאה להיות דירה לעצמותו ית', שעיי"ז שמתגלה בו העצם ד"ישראל וקוב"ה (כפי שהם) כולא חד" – "חד" דייקא, ולא "אחד" (באל"ף), שרומז על העצם ד(ישראל וד)קוב"ה שלמעלה מאל"ף שרומז על "אלופו של עולם".

ועפ"ז מובן גם הדיוק "העשיר לא ירבה והדל לא ימעט" – בכל פרטי עניני העבודה מצד המציאות שלהם, צריכה להיות וישנה ההתחלקות ד"העשיר" ו"הדל" כל חד לפום שיעורא דילי, הדל ימעט והעשיר ירבה (לנצל העשירות למלאכת המשכן), משא"כ "מחצית השקל" היא באופן של יציאה מגדרי מציאותו, "העשיר לא ירבה והדל לא ימעט", מצד בחינת העצם שלמעלה מההתחלקות ד"עשיר" ו"דל"⁶¹.

56) ראה אה"ת שם (ע' א'תתקו ואילך).
57) עשרים בגימטריא כתר, וכ"ף ר"ת כתר לקו"ת שה"ש לה, ג. אה"ת שם ע' א'תתקט).
58) ראה אסתר ו, ט"ו"ד ובפרש"י. שערי אורה שעו הפורים ד"ה יביאו לבוש מלכות פ"ז"ח.
59) ישע"י לג, יז.
60) ודוגמתו בישראל ("ישראל אשר בך תתפאר") – שהם "בני מלכים" (שבת סז, א), ועד ל"מלכים" (תקו"ז בהקדמה א, רע"ב).
61) ויש לומר, ש"העשיר לא ירבה והדל לא ימעט" קאי על בחינת העצם כפי שיש לו שייכות לפרטים שבהם ישנו החילוק

ד"העשיר" ו"הדל", כי, בהעצם ממש (שלמעלה משייכות לפרטים) אין צורך ולא שייך לשלול ההתחלקות ד"העשיר" ו"הדל".
ועפ"ז יש לבאר גם הדיוק בכפל לשון הכתוב "מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל" – שיש בזה ב' דרגות: (א) "מחצית השקל בשקל הקודש" ("במשקל השקל שקצבתי לך לשקול בו שקלי הקודש" (פרש"י), מבלי לפרט כמה הוא) – שרומז על העצם ממש, (ב) "עשרים גרה השקל" ("עכשוו פירש לך כמה הוא" (פרש"י)) מחצית השקל" – שרומז על העצם כפי שיש לו שייכות לפרטים (עשרים), ועל זה נאמר (בפסוק שלאח"ז) "העשיר לא ירבה והדל לא ימעט".

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

ז. ויש לבאר תוכן הענין דנתינת "מחצית השקל" ביחס לעבודת הקרבנות — שמחצית השקל הביאו קרבנות ציבור של כל השנה — בעבודת האדם:

כתיב⁶² "אדם כי יקריב מכם קרבן לה'" — שרומז⁶³ על כללות הקירוב (קרבן מלשון קירוב⁶⁴) דהאדם להקב"ה ("יקריב מכם קרבן", מכם ממש), ולאח"ז באים פרטי הענינים ד"מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם", שרומז על חילוקי הדרגות דנה"ב (יש מי שהוא בבחי' בקר ויש מי שהוא בבחי' צאן) שצריכים להקריבם לה'.

כלומר: בהמשך הכתוב מדובר אודות פרטי העבודה "מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם", שבהם מודגשת תחילה מציאות האדם בכל פרטיו ("מן הבהמה וגו'"), ובהם צריכים לפעול הקרבן לה', בכל אחד ואחד לפי ענינו, שלכן נאמר "תקריבו את קרבנכם" לשון רבים (אף שהתחלת הכתוב בלשון יחיד). אבל בהתחלת הכתוב מדובר אודות הקירוב שמצד העצם — שמודגש תחילה (לא המציאות שלו, אלא שכל מציאותו אינה אלא) הקירוב לה' ("יקריב" ואח"כ "מכם"), ולא נזכר חילוקי דרגות בהקרבן, כי אם, "קרבן לה'" סתם, הקירוב שמצד העצם שהוא בכל ישראל בשוה, "ישראל וקוב"ה כולא חד"⁶⁵.

62) ויקרא א, ב.
63) ראה לקו"ת ויקרא ב, ב ואילך. ד"ה באתי לגני תש"י פ"ב. ובכ"מ.
64) ספר הבהיר סמ"ו (קט).
65) ויש לומר, שמתעם זה לא נאמר בלשון ציווי (כבסיום הכתוב "תקריבו את קרבנכם"), אלא "אדם כי יקריב" — כי, מצד העצם דהאדם אין צורך בציווי על הקירוב, כיון שנגרש אצלו מלכתחילה שזוהי כל מציאותו.

שהקרבנות לכפרה הם באים" — זי"ל שבזה מרוז ש"מ"ש לפנ"ז ש"הושוו בהם עניים ועשירים" שייך בעיקר לתרומה השנית (ולא כ"כ לתרומה הראשונה, תרומת האדנים), כי, אם כוונתו (רק) להדגיש החילוק דהראשונה והשנית (ביחס לשלישית ש"לא היתה יד כולם שוה בה"), ה' צריך לכתוב זה **לאחרי סיום** (ולא באמצע) ענין התרומה השנית (שהקרבנות לכפרה הם באים).

ויש להוסיף, שהכפל (ב' דרגות) דמחצית השקל מודגש גם בב' הענינים שנעשו ממחצית השקל: אדני המשכן וקרבנות ציבור — דיש לומר, ש"מחצית השקל" דאדני המשכן, היסוד דהמשכן, רומז על העצם ממש, ו"מחצית השקל" דקרבנות ציבור רומז על העצם כפי ששייך לפרטים (ועפ"ז יומתק דיוק הלשון בפירוש רש"י: "אף היא ע"י מנין שמנאן משהוקם המשכן .. ונתנו כל אחד מחצית השקל והן לקנות מהן קרבנות ציבור של כל שנה ושנה והושוו בהם עניים ועשירים" — כיון שמחצית השקל דקרבנות ציבור היא למטה ממחצית השקל דאדני המשכן, שגם היא ("אף היא") בחינת העצם, אבל, בחינת העצם כפי ששייך לפרטים, "הושוו בהם עניים ועשירים"*) (וראה לקמן הערה 76)).

(*) להעיר, שלאחרי שכותב רש"י ש"הושוו בהם עניים ועשירים", ממש"ד, "ועל אותה תרומה (השנית) נאמר לכפר על נפשתיכם

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

וענין זה מודגש בחילוק שבין קרבנות יחיד לקרבנות ציבור — שקרבנות יחיד באים מממונו של כל יחיד ויחיד, ויש בהם חילוקי דרגות דקרבן עשיר וקרבן עני, משא"כ קרבנות ציבור שבאים ממוחצית השקל דכל בני, ואין בהם חילוקי דרגות דעשירים ועניים, כיון שבהם מודגש הקירוב והאחדות ד"ישראל וקוב"ה כולא חד".

ועד"ז בזמן שאין ביהמ"ק קיים — שעושין זכר למחצית השקל ע"י מצות הצדקה⁶⁶:

בנתינת הצדקה יש חילוקי דרגות: מעשר, חומש (מצוה מן המובחר)⁶⁷ — ש"לא היתה יד כולם שוה בה אלא איש איש מה שנדכו לבו"⁶⁸.

ויש דרגא נעלית יותר בנתינת הצדקה שעד"נ "ונתנו איש כופר נפשו לה" — "כל אשר לאיש יתן בעד נפשו"⁶⁸, שמוסר ונותן לה' כל מציאותו, שבענין זה שוים "העשיר" ו"הדל" ("הושוו בה עניים ועשירים"), שכל אחד מהם נותן לה' כל אשר לו⁶⁹, כיון שנרגש אצלו שמציאותו אינה אלא "מחצית השקל", ושלמותו נעשית ע"ז שמתאחד עם הקב"ה, כפי שמתבטא גם (ובעיקר) ע"ז שמתאחד עם עוד יהודי (כמודגש בתוכנה של מצות הצדקה⁷⁰), "ישראל וקוב"ה כולא חד".

ולהוסיף, שכיון שבקרבנות (שבאים ממחצית השקל) ובצדקה (שעושין זכר למחצית השקל) מודגשת גם העבודה דבירור העולם נכידוע⁷¹ ש"בקרבנות ה' כל החי עולה לה' ע"י בהמה אחת וכל הצומח ע"י עשרון סולת אחד בלול בשמן כו"⁷², ועד"ז בצדקה ש"שקולה"⁷³ כנגד כל הקרבנות⁷⁴, ש"החומש מעלה

העשיר (כל אשר לו) — כיון שצריכים למלא כל מחסורם של העניים.

(71) תניא פל"ד.

(72) וכן עליית כל הדומם ע"י המלה.

(73) ראה סוכה מט, ב.

(74) נוסף לכך ש"שקולה כנגד כל המצוות, ובכל תלמוד ירושלמי היא נק' בשם מצוה סתם", דכיון ש"נותן מיגיע כפיו הרי כל כח נפשו החיונית מלוּבש בעשיית מלאכתו או עסק אחר שנשחק בו מעות אלו, וכשנותן לצדקה הרי כל נפשו החיונית עולה לה'", וע"ז מעלה "חלק אחד מששים ריבוא מכללות העולם התלוי בנפשו החיונית להעלותו לה' בעלייתה", וע"י העבודה ד"כללות ישראל שהם ששים ריבוא נשמות פרטיות" עולה לה' "כללות החיות של כללות העולם" (תניא פל"ז).

66) "יש ליתן קודם פורים מחצית מן המטבע הקבוע באותו מקום ובאותו זמן זכר למחצית השקל שהיו נותנין באדר" (רמ"א או"ח ר"ס תרצד).

67) רמב"ם הל' מתנות עניים פ"ז ה"ה. שו"ע י"ד ר"ס רמט.

68) איוב ב, ד. וראה בארוכה לקו"ש חכ"ז ע' 217 ואילך. וש"נ.

69) ואף שב"כל אשר לו" יש חילוק גדול בין העשיר (שיש לו הרבה) להדל (שיש לו מעט), מ"מ, בהנתינה ד"כל אשר לו" שוים הם (וע"ד מארז"ל (מנחות בסופה) "אחד המרבה ואחד הממעיט ובלבד שיכוין לבו לשמים").

70) ופשוט שבענין זה נוגע (נוסף על עצם הנתינה דכל אשר לו, ללא נפק"מ מהי הכמות) גם (ובעיקר) ריבוי הכמות שבנתינת

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

עמו כל הארבע ידות לה' להיות מכון לשבתו ית"י] — יש לומר, שבשייכותם ל"מחצית השקל" מרומז שגם בעבודה דבירור העולם מודגשת היציאה מגדרי העולם לעלות ולהתקרב למעמד ומצב של דירה לעצמותו ית', היינו, לא (כ"כ) הפעולה בתחוננים בהגדרים שלהם, אלא בעיקר עשיית הדירה לו ית', בהתאם לעבודתם של ישראל בנתינת "מחצית השקל", שאינה מצד גדרי מציאותם בעולם (ההתחלקות ד"העשיר" ו"הדל"), אלא מצד העצם דישראל וקוב"ה שכולא חד.

ח. עפ"ז יש לבאר שייכותה של פרשת שקלים לפ' ויקהל דוקא (כבשנה זו), ולא לפ' פקודי⁷⁵:

בפרשת פקודי, "פקודי המשכן", "נימנו כל משקלי נדבת המשכן לכסף ולזהב ולנחושת ונימנו כל כליו לכל עבודתו" — שבזה מודגשת העבודה דכל פרטי הענינים דמלאכת המשכן, שכל פרט ופרט (דהאדם ודהעולם) מנוצל בהתאם למעלתו ותכונתו המיוחדת ("לכסף ולזהב ולנחושת"). ולא עוד אלא שגם "כסף פקודי העדה גוי", "שמנאן .. ונתנו כל אחד מחצית השקל", הוא פרט בהמנין ד"משקלי נדבת המשכן", "וכסף פקודי העדה מאת ככר וגו' לצקת את אדני הקודש וגו'".

משא"כ בפרשת שקלים מדובר אודות נתינת מחצית השקל (לא כפרט במנין משקלי נדבת המשכן, אלא כענין בפ"ע) בשביל מנין בנ"י, ועוד ועיקר, שמנין זה אינו "למשפחותם", לידע "מנין כל שבט ושבט" בפ"ע (כ"המנין האמור בתחלת חומש הפקודים", שבו נתפרט ובארוכה המנין דכל שבט בפ"ע), אלא המנין דכלל ישראל שלמעלה מהתחלקות לפרטי העבודה דכל שבט ושבט שבמסילתו יעלה, מצד העצם שבכל ישראל בשוה⁷⁶.

ולהוסיף, שהמנין מדגיש תוקף המציאות דישראל ש"אפילו באלף לא בטיל"⁷⁷ — די ש לומר ע"ד הרמז ש"אלף" קאי על "אלופו של עולם", ותוקף

שממנו הביאו קרבנות ציבור (עבודה בפרט), קשור עם העצם כפי ששייך לפרטים, שגם הוא מנין ("אף היא ע"י מנין") שבו שוים כל ישראל (שהגדול שבגדולים אינו נחשב יותר מאחד, והקטן שבקטנים אינו נחשב פחות מאחד, ע"ד "העשיר לא ירבה והדל לא ימעיט"), להיותו מצד העצם, אבל המנין הוא "למשפחותם", "מנין כל שבט ושבט", כיון שזוהי בחי' העצם כפי ששייך לפרטים (כנ"ל הערה 61).

(77) ראה ביצה ג, ב.

75) ובנוגע לקביעות שקורין פ' שקלים בפ' פקודי — ראה לקמן הערה 79.
76) ויש לומר, שזהו החילוק שבין המנין "שמנאן כשהתחילו בנדבת המשכן ונתנו כל אחד ואחד מחצית השקל .. ומהם נעשו האדנים", להמנין "שמנאן משהוקם המשכן, הוא המנין האמור בתחלת חומש הפקודים .. ונתנו כל אחד מחצית השקל והן לקנות מהן קרבנות ציבור" — שהמנין בהתחלת נדבת המשכן שממנו נעשו האדנים שהם יסוד המשכן, קשור עם העצם ממש שלמעלה מהתחלקות כלל, והמנין משהוקם המשכן

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

מציאותם של ישראל הוא למעלה מ"אלופו של עולם" ("באלף לא בטיל"), מצד העצם דישראל שהוא חד (למעלה מ"אחד" באלף, אלופו של עולם) עם העצם דקוב"ה.

ולכן, פרשת שקלים שבה מדובר אודות העבודה ד"מחצית השקל", שהיא למעלה מכל פרטי עניני האדם והעולם, להיותה מצד העצם דישראל וקוב"ה — שייכת לפרשת ויקהל, שתוכנה הקהלת כל הענינים (לא מצד פרטי עניניהם, אלא אדרבה, ע"י היציאה מגדרי מציאותם) לעצמותו ית'.

ויש לומר, שבקביעות שנה זו שקורין פרשת שקלים בשבת פרשת ויקהל, מודגשת העבודה שמצד העצם דישראל בכפלים⁷⁸, הן מצד פרשת ויקהל והן מצד פרשת שקלים⁷⁹ (ומזה נמשך גם בשאר השנים שקביעותם באופן שונה).

ט. ומפרשת שקלים (ובפרט כשבאה ביחד עם פרשת ויקהל) נמשך על כל השנה (כמודגש בכך שמחצית השקל לוקחים קרבנות ציבור של כל השנה) — בעבודה דכל יום ויום, הן בנוגע לעצמו, הן בנוגע להתאחדות עם כלל ישראל, והן בנוגע לעבודה בעניני העולם.

התחלת העבודה דכל יום ויום (כשנעשה "ברי' חדשה"⁸⁰) היא באמירת "מודה אני לפניך" — "טוב לומר מיד כשניעור משנתו מודה אני לפניך"⁸¹:

אמירת "מודה אני לפניך" אינה לאחר הקדמת התבוננות ומחשבה, ואפילו לא התבוננות ומחשבה קלה⁸², אלא "מיד כשניעור משנתו" — כי, ההכרה וההרגש ש"מלא כל הארץ כבודו"⁸³ הוא בפשיטות (גם בעת השינה⁸⁴)

יחשוב בלבו לפני מי הוא שוכב וידע שממ"ה חופף עליו ועי"ז יקום בזריות (מהדו"ב שם ס"ד), ולאח"ז ממשך "טוב .. לומר מיד כשניעור משנתו מודה אני לפניך .. ועי"ז יזכור את ה' העומד עליו ויקום בזריות" — שבוה מודגש יותר שאמירת מודה אני לפניך היא לפני התבוננות ומחשבה, "מיד".

(83) ישע"י ו, ג.

(84) ועד"ז בנוגע לשינה ברוחניות, כלשון הרמב"ם (הל' תשובה פ"ג ה"ד) "עורו ישינים משנתכם כו' וזכרו בוראכם, אלו השוכחים את האמת בהבלי* הזמן כו'".

78 נוסף על הכפל ד"מחצית השקל" בהקריאה דשבת פ' תשא ובהקריאה דשבת פ' שקלים. ובפרט בקביעות שנה זו ששתי הקריאות הם בשתי שבתות הסמוכות זל"ז, שאז בולט יותר כפל הענין.

79 ובשנים שקורין פרשת שקלים בשבת פרשת פקודי — מודגשת בעיקר השפעת העבודה דמחצית השקל שמצד העצם על כל פרטי עניני העבודה דמלאכת המשכן (השפעת "פקודי העדה" על "פקודי המשכן").

80 שו"ע אדה"ז או"ח רס"ד, ורס"ו. וראה שם סמ"ו ס"ו.

81 שם ס"א ס"ה. (מהדו"ב) ס"ו.

82 כפי שממשך ש"ע"ז (ע"י אמירת מודה אני לפניך) יזכור את ה"ו. ולהעיר, שלפני"ז כותב ש"מיד שניעור משינתו ..

(* וי"ל שרומז גם על כללות העסק בעניני העולם שנברא בשבעה הבלים (זהו ח"א קמו, ב. ח"ג מז, ב).

בלתי מוגה

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

אצל כאו"א מישראל מצד עצם נפשו שהיא בכל התוקף והשלימות תמיד⁸⁵, גם בעת השינה (ואדרבה, בעת השינה לא נרגשים הענינים שמעלימים על עצם נפשו), ולכן, כשנעשה "ברי' חדשה" ומתחדש הרגש מציאותו ("אני"), אומר מיד "מודה אני לפניך", שמקדים ה"מודה" ל"אני", ומציאות ה"אני" היא "לפניך" — מסירה ונתינה דכל מציאותו להקב"ה, ע"ד ובדוגמת העבודה ד"מחצית השקל", לחבר ולאחד ה"חצאי צורות" לצורה אחת שלימה, "ישראל וקוב"ה ("אני לפניך") כולא חד".

ולאח"ז באה העבודה בהשימוש לקונו בכל פרט ופרט דהאדם (ודהעולם) (ע"ד "פקודי המשכן") — מתחיל מברכות השחר שנתקנו "על סדר העולם והנהגתו מה שהבריות נהינן בכל יום, שיברכו להקב"ה על זה בפעם ראשונה שנהינן הנאה זו בכל יום ויום"⁸⁶, שע"ז פועל על עצמו לנצל הנאות אלו במשך כל היום לשמש את קונו, ועד"ז בנוגע להשימוש לקונו בכל פרטי אופני העבודה דבני — כמודגש בהתחלת התפלה בפסוק⁸⁷ "מה טובו אהליך יעקב משכנותיך ישראל", שקאי על פרטי העבודה דבני" כפי שמחולקים לשבטים ("שוכן לשבטיו", "כל שבט ושבט שוכן לעצמו ואינן מעורבין"⁸⁸), וכל שבט מחולק לאהלים (ש"פתחיהם אינן מכוונין זה מול זה"⁸⁸).

ועוד ועיקר — שלפני התחלת העבודה בפרטי ההתחלקות דבני ישראל לשבטים ואהלים חוזרים ומדגישים האחדות דכלל ישראל מצד העצם ("ישראל וקוב"ה כולא חד"), כמ"ש רבינו הזקן בסידורו "נכון לומר קודם התפלה הריני מקבל עלי מצות עשה של ואהבת לרעך כמוך"⁸⁹, שזהו תוכן האחדות שב"מחצית השקל", שכל אחד מרגיש שבפ"ע⁹⁰ אינו אלא "מחצית", "חצי צורה", ובצירוף עם עוד יהודי נעשה "צורה אחת שלימה", "שקל הקודש"⁹¹.

ישראל מצד העצם.
91) ויש לומר, שהחילוק בין "מודה אני לפניך" ל"הריני מקבל עלי מ"ע של ואהבת לרעך כמוך" (אף ששניהם קשורים עם העצם דישראל וקב"ה כולא חד), הוא, ע"ד ובדוגמת החילוק שבין ב' הענינים שבמחצית השקל (אדני המשכן וקרבות ציבור) — ש"מודה אני לפניך" הוא מצד העצם ממש, ו"הריני מקבל עלי מ"ע של ואהבת לרעך כמוך" הוא מצד העצם כפי ששייך לפרטים* (כנ"ל הערה 61).

(* ולכן אמירת הריני מקבל כו' היא לאחרי ברכות השחר.

85) וע"ד פס"ד הרמב"ם (הל' גירושין ספ"ב) שרצונו האמיתי (הפנימי) דכאו"א מישראל "להיות מישראל .. (ולעשות את כל המצוות כו') (אלא שלפעמים מעלים הרצון הגלוי על הרצון האמיתי).
86) שו"ע אדה"ז או"ח רסמ"ו.
87) בלק כד, ה.
88) שם, ב ובפרש"י.
89) ראה בארוכה לקו"ש חכ"ה ע' 374.
וש"נ.

90) ויומתק יותר שברך כלל אמירת "הריני מקבל כו'" היא בהיותו עדיין בחדרו פנימה, לפני שפוגש עוד יהודי שזוקק לטובה ממנו, ואעפ"כ, נרגש אצלו הענין דאהבת

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

ויש להוסיף, שענין זה מודגש גם בסיום וחותרם התפלה — שלאחרי כל פרטי הענינים דעבודת התפלה, פסוקי דזמרה, ברכות ק"ש וק"ש, וי"ח ברכות תפלת העמידה, מסיימים וחותרים בהודאה הכללית (התוכן ד"מודה אני") ד"אך צדיקים יודו לשמך"⁹²; ועד"ז בסיום וחותרם עבודת כל היום כולו⁹³ (לאחרי התפלה ולימוד התורה, "מבית הכנסת לבית המדרש"⁹⁴, ואח"כ "הנהג בהם מנהג דרך ארץ"⁹⁵) — כמודגש בהחשבון-צדק דעבודת כל היום בקשהמ"ט שסיומו וחותרו בתיבת "אמת", "אל"ף ריש"י דאלפא ביתא מ"ם באמצעיתה תי"ו בסופה, לומר אני⁹⁶ ראשון .. ומבלעדי אין אלקים .. ואת אחרונים אני הוא"⁹⁷, שבכל עניני העולם (שנבראו בכ"ב אותיות מאל"ף ועד תי"ו) מתגלה ה"אמת הוי" לעולם"⁹⁸ (לא רק דרגת האלקות שבערך ובשייכות לגדרי העולם ובכל פרט ופרט לפי ענינו, אלא גם ובעיקר ה"אמת הוי"), ובלשון הרמב"ם בהתחלת ספרו שב"כל הנמצאים משמים וארץ ומה שביניהם" מתגלה (לא רק האלקות שבהם, בפרטי תכונותיהם ומעלותיהם, אלא גם ובעיקר) "אמתת הנמצאו", ובאופן ש"לא נמצאו אלא מאמתת הנמצאו" (ע"ד "אני לא נבראתי אלא לשמש את קוני" (כנ"ל ס"ג)), "הוא שהנביא אומר וה"⁹⁹ אלקים אמת .. והוא שהתורה אומרת אין¹⁰⁰ עוד מלבדו".

י. והדגשה יתירה ככהנ"ל בשבת פרשת ויקהל ושקלים בשנה זו — "הי תהא שנת נפלאות בכל":

ב"נפלאות בכל", שבכל הענינים¹⁰¹ רואים נפלאות, מודגשת העלי' דכל הענינים (ע"י היציאה מגדרי מציאותם) למעמד ומצב ד"נפלאות", ובאופן שלא נרגש (כ"כ) ענינם הפרטי, מעלתם ותכונתם כו', אלא הענין הכללי ד"נפלאות", ולכל לראש ה"נפלאות" דהגאולה האמיתית והשלימה, "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות"¹⁰².

ובשבת פרשת ויקהל ושקלים דשנת נפלאות בכל — מודגשת ההקלה דכל עניני האדם, כל בני", וכל עניני העולם אליו ית', ע"י עבודתם של ישראל מצד העצם שהם חד עם עצמותו ית', שעיקרה ושלמותה בהגאולה האמיתית

(92) תהלים קמ, יד. וראה לקו"ש שם.	(95) שם לה, ב.
וש"נ.	(96) ישעי' מד, ו.
(93) ונעוץ סופן בתחלתן — באמירת	(97) ירושלמי סנהדרין פ"א ה"א. ועוד.
"מודה אני לפניך .. רבה אמונתך" —	(98) תהלים קיח, ב.
שה"נקודה" ד"מודה אני" מתפשטת באופן	(99) ירמי' יו"ד, יו"ד.
של ריבוי על כל היום כולו (ודוגמתו	(100) ואתחנן ד, לה.
ב"מחצית השקל" — שממנו נעשו אדני	(101) ובפרט שהתחלתם באות ב"ת
המשכן, היסוד שעליו עומד המשכן כולו).	דהשימוש.
(94) ברכות בסופה. וש"נ.	(102) מיכה ז, טו.

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

והשלימה שאז יהי' הגילוי ד"ישראל וקוב"ה כולא חד" בכל העולם כולו, שנעשה דירה לו ית'.

ועוד ועיקר:

רואים במוחש שכבר התחיל (משך זמן לפני"ז) בפועל ובפשטות קיום ההבטחה ד"יוסיף אדניי שנית ידו גוי' ואסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ מארבע כנפות הארץ¹⁰³ — בהקיבוץ גלויות דרבים מבני מדינות שונות בעולם לארצנו הקדושה בחסד וברחמים [ולא באופן של סכנה, כמו פעם שהיו צריכים לברוח משם בהחבא, אלא כהמצב עתה ברוב מדינות העולם¹⁰⁴], והתקוה חזקה שבסיומו של השבוע דפרשת ויקהל מתקרבים ועד שעומדים כבר בגמר ושלימות ד"ויקהל משה ("גואל ראשון הוא גואל אחרון"¹⁰⁵) את כל עדת בני ישראל", גמר ושלימות קיבוץ גלויות דכל בני¹⁰⁶ מכל ארבע כנפות הארץ, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

ותוספת נתינת כח בזה כשפרשת ויקהל היא בפ"ע — שאין פנאי (ולא צריכים) להמתין להשלימות דהפרטים ("פקודי"), אלא תיכף ומיד ממש נעשית השלימות ד"ויקהל" בהגאולה האמיתית והשלימה.

יא. וכדי למהר ולזרו ולהביא בפועל תיכף ומיד ממש — יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז באהבת ישראל ואחדות ישראל (ביטול סיבת הגלות¹⁰⁷), ע"י הדגשת מעלתו של כאו"א מישראל שהוא "חלק אלקה ממעל ממש".

אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע וכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, לא עלו לארץ ישראל (גם לא לביקור בלבד**), אלא נשאר בחוץ לארץ, ועד (בזמנו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו) לחצי כדור התחתון, שבו וממנו נעשית העבודה דהפצת התורה והמעיינות חוצה בכל העולם כולו עד ביאת גואל צדק — תיכף ומיד ממש.

(107) ראה יומא ט, ב.

** (ונסיעתו של כ"ק מו"ח אדמו"ר לארץ ישראל לא היתה לשם ביקור בארץ ישראל, אלא, כפי שהסביר בעצמו במכתבו הידוע (אגרות קודש שלו ח"ב ע' קצ"א) שביציאתו ממדינה היא ניטלה ממנו האפשרות לבקר בהיכלי קודש ציוני הוד כבוד אבותיו נשיא החסידות (בליובאוויטש ובראסטוב), ולכן ברצונו לבקר במקומות הקודש בארץ הקודש.

(103) ישע"י יא, יא"ב.

(104) אף שנשארה מדינה אחת או שתי מדינות שעדיין צריכים לברוח משם בהחבא, וכדאי ישפיע המצב שברוב מדינות העולם על כל מדינות העולם, שמכולם ממש יצאו ויבואו לארצנו הקדושה מתוך מנוחת הנפש ומנוחת הגוף.

(105) ראה שמו"ר פ"ב, ד. לקו"ש חי"א

ע' 8 ואילך. וש"נ.

(106) ומתחיל מרבותינו נשיאנו — שבמשך זמן הגלות לא עלו לארץ ישראל (גם לא לביקור בלבד), דאף שמצינו כמה גדולי ישראל ואדמו"רים (כמו הרה"ק רמ"מ מהארזאדאק) שעלו לארץ ישראל, הרי, הבעש"ט*, המגיד, אדמו"ר הזקן, אדמו"ר האמצעי, אדמו"ר הצ"צ, אדמו"ר מהר"ש,

* אף שהיתה אצלו קס"ד כו' לעלות לארץ ישראל.

בלתי מוגה

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אדר, ה'תשנ"ב

[נפשיטא — שלילת הפכו, ואפילו לא ע"י אמירת דברי־מוסר — כפי שרואים במוחש שכדי להשפיע על יהודים בעיני יהדות צריכים לדבר אליהם (ועליהם) בדרכי נועם ובדרכי שלום, ובדברי אהבה וחיבה.

וזה שמצינו שלפעמים צ"ל הנהגה הפכית, ע"ד מ"ש¹⁰⁸ "חושך שבטו שונא בנו" — ה"ז דוקא באב ובן, שבדרך כלל היחס שביניהם הוא באופן של אהבה וחיבה, ועד לאהבה עצמית כו', ואז גם ההכאה (בזמן ומצב מיוחד כשיש הכרח בדבר) היא מתוך אהבה¹⁰⁹.

ועוד ועיקר: היחס לבנ"י הוא לא רק יחס של אב ובנים ("בנים אתם לה' אלקיכם"¹¹⁰), אלא יתירה מזה ובאין־ערוך — "ישראל וקוב"ה כולא חד"¹¹¹].

וכן יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז במצות הצדקה — "גדולה צדקה שמקרכת את הגאולה"¹¹².

ויה"ר — והוא העיקר — שההחלטה בזה תביא בפועל ממש ותיכף ומיד ממש את השכר¹¹², שתמורת ה"צדקה (ש)עשה הקב"ה בישראל שפזרן לבין האומות"¹¹³, תהי' הצדקה האמיתית דקיבוץ גלויות, "תקע בשופר גדול לחרותנו .. וקבצנו יחד מארבע כנפות הארץ לארצנו"¹¹⁴, "בנערינו ובזקנינו גוי' בבנינו ובבנותינו"¹¹⁵, "קהל גדול ("ויקהל משה את כל עדת בני ישראל") ישובו הנה"¹¹⁶, לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, להר הקודש, לבית המקדש השלישי (והמשולש, שכולל גם בית ראשון ובית שני¹¹⁶) ולקדש הקדשים¹¹⁷ (מקום הארון, שבו נמצאים לוחות ראשונות¹¹⁸ ולוחות שניות¹¹⁹).

ובלשון הכתוב בהתחלת פ' פקודי שקורין במנחת שבת פ' ויקהל: "אלה פקודי המשכן משכן", "שני פעמים, רמז למקדש שנתמשכן¹²⁰ בשני חורבנין"⁹,

-
- 108 משלי יג, כד.
109 ראה תניא אגה"ק סכ"ב: "אב רחמן חכם וצדיק המכה בנו כו'".
110 פ' ראה יד, א.
111 ב"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ז.
112 ראה תענית ת, ב. שו"ע או"ח סו"ס תקעא.
113 פסחים פז, ב.
114 נוסח תפלת העמידה.
115 בא יו"ד, ט.
116 ראה זח"ג רכא, א.
117 שכולל ג' דרגות — קדשים לשון רבים, ב' דרגות, וקדש (הקדשים), דרגא שלישית (ראה לקו"ת פקודי ה, א. ובכ"מ).
118 וגם שבתי לוחות — ג' ענינים.
-
- 119 ב"פ עשרת הדברות — עשרים, בחי' הכתר, שלכן "מקום ארון אינו מן המדה" (משא"כ עשרים אמה דמקום קדש הקדשים שבביהמ"ק*).
- 120 וכמ"ש "מה טובו אהליך יעקב משכנותיך ישראל", "מה טובו אהל שילה ובית עולמים בישובן .. משכנותיך, אף כשהן חרבין, לפי שהן משכון עליהם כו'" (בלק שם ובפרש"י).
-
- (* ע"ד החילוק שבין "מחצית השקל בשקל הקודש" (סתם) ל"עשרים גרה השקל מחצית השקל" — העצם ממש והעצם כפי ששייך לפרטים (כנ"ל הערה 61).

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב

כמו משכון שחוזר לבעליו בשלימות — בביהמ"ק השלישי (שכולל גם בית ראשון ובית שני (והמשכן)), שיבנה במהרה בימינו, ותיכף ומיד ממש.



בלתי מוגה

„ואהי להם למקדש מעט . . זה בית רבינו שבבבל“

– ע”ד בית-הכנסת ובית-המדרש המרכזי דליובאוויטש שבליובאוויטש (”770“) –

ומעלה יתירה (בבית הכנסת ובית המדרש שב), „בית רבינו“ לגבי שאר בתי כנסיות ובתי מדרשות – כדרשת חז”ל: „מאי דכתיבי אוהב ה’ שערי ציון מכל משכנות יעקב, אוהב ה’ שערים המצויינים בהלכה יותר מבתי כנסיות ובתי מדרשות . . מיום שחרב בית המקדש אין לו להקב”ה בעולמו אלא ארבע אמות של הלכה“, „דבזמן שביהמ”ק קיים הי’ שם לשכת הגזית שמשם יוצאת הלכה פסוקה ע”פ סנהדרין ועמהם ודאי השכינה שרוי“, ועכשיו שחרב ביהמ”ק אותן ד’ אמות של הלכה . . מקום קבוע שממנו יוצאת הוראה לאנשי העיר”¹⁰ (ולכן גם התפלה היא במקום זה דוקא!) – שזה ענינו של „בית רבינו“¹².

ומצד העילוי המיוחד (בבית הכנסת ובית המדרש שב), „בית רבינו“ לגבי שאר בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל, ה”ה „מקדש מעט“ העיקרי שנותן הקב”ה לישראל בזמן הגלות תמורת המקדש הגדול שבירושלים.

ב. ויש להביא ראי’ לחילוקי הדרגות ב„מקדש מעט“ – ממ”ש בהתחלת הסוגיא (ע”ד השראת השכינה בישראל בזמן הגלות), „בכל מקום שגלו שכינה

א. על הפסוקי „ואהי להם למקדש מעט בארצות אשר באו שם“ – שגם בחוץ לארץ („בארצות אשר באו שם“), במקום ובזמן הגלות, ישנו „מקדש מעט“, מעין ודוגמת „המקדש הגדול אשר בירושלים“², „תניין (שני) לבית מקדשא“³ – איתא בגמרא, „אמר רבי יצחק אלו בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל, ור”א אמר זה בית רבינו שבבבל“.

ויש לומר, שר”י ור”א לא פליגי, היינו, שגם לדעת ר”א נקראים כל בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל „מקדש מעט“, וגם לדעת ר”י עיקר ושלמות הענין ד„מקדש מעט“ הוא ב„בית רבינו“:

התואר „רבינו“ – הוא ע”ש שמלמד תורה לתלמידים, ו„בית רבינו“ (הבית שבו מלמד רבינו תורה לתלמידיו) – הוא בית מדרש, ובמילא ה”ה גם בית כנסת (הבית שבו מתכנסים הרב והתלמידים לתפלה), כיון שהלימוד והתפלה צ”ל בבית אחד, כהמשך הסוגיא „הוא גריסנא בבי כנישתא“.

1) יחזקאל יא, טז.

2) מצו”ד עה”פ.

3) תרגום יונתן ופרש”י עה”פ.

4) מגילה כט, א. – ובהמשך הסוגיא דריש על בתי כנסיות ובתי מדרשות הפסוק „ה’ מעון אתה היית לנו בדור ודור“, „דהיינו גם כשאין בית המקדש קיים יהי’ מעון לנו בבתי כנסיות כו” (תדא”ג מהרש”א). וראה לקמן ס”ח.

5) רב (פרש”י).

6) ועד”ז בברכות ה, א: „לא הוה מצלינא אלא היכא דגריסנא“. וראה פ”י הרי”ף מגילה שם. תדא”ג מהרש”א לברכות ומגילה שם. ואכ”מ.

7) ובהגהות הבי”ח: „לא הוא גריסנא אלא בבי כנישתא היכא דמצלינא“.

8) ברכות שם.

9) תהלים פז, ב.

10) תדא”ג מהרש”א שם.

11) „כיון דשמענא להא . . מיום שחרב בית המקדש אין לו להקב”ה בעולמו אלא ארבע אמות של הלכה בלבד, לא הוה מצלינא אלא היכא דגריסנא“ (בברכות שם).

12) ע”ד וברוגמת הסנהדרין – „השופט אשר יהי’ ביימים ההם“ (שופטים יז, ט), „בית דין שבדורך“ (רמב”ם הל’ ממרים רפ”ב).

”ואהי להם למקדש מעט . . . זה בית רבינו שבבבל”

השכינה שבשאר בתי כנסיות ובתי מדרשות („מקום שניכר שהיא שורה שם”¹⁹), ויתירה מזה, שישנו מקום מיוחד (אחד, יחיד ומיוחד) שהוא תמורת המקדש שבירושלים („המקום אשר יבחר ה'”²⁰) שבו עיקר השראת וגילוי השכינה, שלכן, „לא תימא הכא והכא (בבי כנישתא דהוצל ובבי כנישתא דשף ויתיב בנהרדעא) אלא זמנין הכא וזמנין הכא”, במקום אחד דוקא.

וענין זה מודגש בשמו של המקום, „בי כנישתא דשף ויתיב בנהרדעא” – שהפירוש ד„שף ויתיב” הוא „שנסע מקדש וישב שם”²¹, היינו, שגילוי השכינה שהי' במקדש בירושלים (ולא במקום אחר), נסע וישב במקום מיוחד בבבל, תמורת המקדש בירושלים²².

ומזה מובן גם בנוגע ל„מקדש מעט” שבהמשך הסוגיא – שנוסף על כללות הענין ד„מקדש מעט” שבבל „בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל”, ישנו ה„מקדש מעט” העיקרי תמורת המקדש הגדול שבירושלים, „בית רבינו שבבבל”, „שנסע מקדש וישב שם”.

ג. ועוד ועיקר – שהמעלה המיוחדת ב„מקדש מעט” ד„בית רבינו” נמשכת גם (וביתר שאת וביתר עוז), „כשהן עתידין להגאל”, שאז (כהמשך הסוגיא) „עתידין בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל שיקבעו בארץ ישראל”:

(19) פרש"י לעין יעקב שם.

(20) פ' ראה יב, ה. ועוד.

(21) ערוך שם (הובא בחדא"ג מהרש"א).

(22) ולכן ה"ה גם המקום העיקרי דגילוי התורה, „מקום קבוע שממנו יוצאת הוראה לאנשי העיר”, ע"ד ובדוגמת לשכת הגזית שבביהמ"ק. וראה רמב"ן במלחמות ספ"ד דכתובות: „עיקר תורה מימי גלות בנהרדעא שם שגלות יכני' וההרש והמסגר כו”.

עמהן, גלו למצרים שכינה עמהן . . . גלו לבבל שכינה עמהן . . . בבבל היכא אמר אביי בבי כנישתא דהוצל¹³ ובבי כנישתא דשף ויתיב¹⁴ בנהרדעא¹⁵, ולא תימא הכא והכא, אלא זמנין הכא וזמנין הכא”¹⁶:

החדוש ב„שכינה עמהן” (גם בגלות) הוא – „גילוי השכינה . . . במקומות מיוחדות כמו במשכן ומקדש”¹⁷, ומקום זה הוא בבתי כנסיות ובבתי מדרשות, שנקראים „מקדש מעט”¹⁸, כהמשך הסוגיא.

ועפ"ז י"ל, שבהמשך דברי הגמרא „בבבל היכא . . . בבי כנישתא דהוצל ובבי כנישתא דשף ויתיב בנהרדעא” (בתי-כנסת מיוחדים בבבל), מדובר אודות גילוי שכינה באופן נעלה יותר מגילוי

(13) כנישתא דהוצל קרובה לבית המדרש של עזרא הסופר למטה מנהרדעא (ערוך ערך שף). וראה לקמן הערה 37.

(14) „שם מקום ו)בנאה יכני' וסיעתו מאבנים ועפר שהביאו עמהן בגלותן לקיים מה שנאמר כי רצו עבדיך את אבני' ואת עפרה יחוננו” (פרש"י ובעין יעקב). ובפרש"י ר"ה כד, ב: „מקום הוא, ויש פותרין שחרב וחור ונבנה, ותמיד היתה שכינה מצוי' שם, ויכני' וגלותו בנאותו שנסאו עמהם מאבני ירושלים, ועליהם נאמר כי רצו עבדיך את אבני'”. ובערוך שם: „יסדו מאבנים ועפר דאיתיא בהדיהו נבית המקדש . . . וקריהו שף יתיב, כלומר, שנסע מקדש וישב שם”.

(15) ובערוך שם: „רב אמר בכנישתא דהוצל ושמואל אמר בכנישתא דשף ויתיב בנהרדעא”.

(16) הביאור ע"ד הקבלה – ראה לקוטי לוי"צ לחז"ל ע' רסב.

(17) חדא"ג מהרש"א שם. – ומוסיף ש„בגירסת העי' מייתי נמי גלו לעילם שכינה עמהם שנאמר ושמת' כסאי בעילם, דהיינו מקום מיוחד לגילוי שכינה”.

(18) ונקראים גם „משכנות” – „אוהב ה' גוי משכנות יעקב”, דריש משכנות בתי כנסיות ובתי מדרשות שהם במקום משכן שהשכינה שרוי בהם בגלות” (ברכות שם ובחדא"ג מהרש"א).

יחדיו כל מקומות של בתי כנסיות שהיו בעוה"ז", „נמצא עתה בגלות . . . בית הכנסת הרי הוא מקום המקדש גופי' דלעתיד²⁴.”

ויש לומר, שחיבור הבתי כנסיות שבכל ארץ העמים („מקדש מעט“) לבית המקדש דלעתיד יהי' בהתאם ולפי-ערך חילוקי הדרגות שביניהם - שבת כנסיות המיוחדים שיש בהם מעלה יתירה לגבי שאר בתי כנסיות (כמו „בי כנישתא דהוצל ובי כנישתא דשף ויתיב בנהרדעא“, „בית רבינו שבבבל“) יהיו קודמים בהחיבור לבית המקדש, שיהיו מחוברים ממש לבית המקדש (נוגעים ודבוקים בו ללא הפסק ביניהם)²⁷, ועל ידם ובאמצעותם יהיו מחוברים לבית המקדש כל שאר בתי כנסיות שבארץ העמים.

ד. ויתירה מזה יש לומר - שהמקדש דלעתיד (ש„בנוי ומשוכלל יגלה ויבוא מן השמים“²⁸) יתגלה תחילה בהמקום „שנסע מקדש וישב שם“ בזמן הגלות („בית רבינו שבבבל“), ומשם יועתק למקומו בירושלים:

השראת וגילוי השכינה בה „מקדש מעט“ העיקרי שבבבל („שנסע מקדש וישב שם“) היא גם „כשהן נגאלין“ - כמבואר בהמשך הסוגיא ש„אף כשהן נגאלין שכינה עמהן, שנאמר²⁹ ושב ה' אליך את שבותך, והשיב לא נאמר אלא ושב, מלמד שהקב"ה שב עמהן („את שבותך“ כמו עם שבותך³⁰) מבין

השראת השכינה בכל מקום שגלו ישראל ע"י ה„מקדש מעט“ ש„בארצות אשר באו שם“ (מעין ודוגמת השראת השכינה במקדש שבירושלים) אינה אלא בזמן הגלות, אבל לאחרי ש„עתידין להגאל“²³, „תחזור גילוי שכינה לירושלים ולא תשאר שם במקום שגלו ישראל כבר“²⁴, היינו, שלא תהי' השראת השכינה במקום בחוץ לארץ שעליו עמד ה„מקדש מעט“²⁵, כיון שה„מקדש מעט“ יעקר ממקום זה ויקבע בארץ ישראל, במקדש הגדול שבירושלים.

ולכן „אמרו במדרש לעתיד לבוא יהי' ביהמ"ק גדול כירושלים שבעוה"ז . . . לפי שבירושלים הבנוי' לעתיד יהי' חוברה לה למקדש יחדיו כל מקומות של בתי כנסיות שהיו בעוה"ז“²⁴.

וכמרומו גם בפסוק²⁶, „והביאותים אל הר קדשי ושמחתים בבית תפלתי גוי' יקרא לכל העמים“ - ש„בית תפלתי“ שקאי על בית המקדש דלעתיד, „בעוה"ז בגלות הוא יקרא לכל העמים דהיינו בתי כנסיות שבכל ארץ העמים שיקבעו לעתיד בא"י מחובר לבית המקדש“²⁴.

ועפ"ז ניתוסף עוד יותר בגודל המעלה ד„מקדש מעט“ - דכיון ש„בירושלים הבנוי' לעתיד יהי' חוברה לה למקדש

(23) „מגלות אדום, אבל כשנגאלו כבר מגלות בכל, נשאהר גילוי שכינה שם. הוא בזמן אביי שהי' כמה מאות שנים אחר שנאלו מבבל ועדיין נשאהר גילוי השכינה שם בבהכ"נ“ (תדא"ג מהרש"א שם).

(24) תדא"ג מהרש"א שם.

(25) ולכן, „בתי כנסיות שבבבל על תנאי הן עשויוין“, „כשחרב . . . מהני התנאי . . . לאותן שבבבל . . . שהרי לעת בא גואל במהרה בימינו תפקע קדושתן“ (תוד"ה בתי כנסיות - מגילה כה, ריש ע"ב).

(26) ישע"נ, נו, ז.

(27) ע"ד וברוגמת לשכת הגזית (מקום מושבם של הסנהדרין) שבביהמ"ק - שתשים סנהדרין „אצל המזבח“ (ירושלמי מכות פ"ב ה"ו. מכילתא ס"פ יתרו. ועוד).

(28) פרש"י ותוס' סוכה מא, סע"א. ועוד.

(29) נצבים ל, ג.

(30) תדא"ג מהרש"א שם. תניא אגה"ת ספ"ו.

”ואהי להם למקדש מעט . . . זה בית רבינו שבבבל”

משיח בודאי”³⁵, היינו, שבהיותו בגלות (ששם יושב³⁶ וממתין ומצפה לגאול את בני ישראל ושכינה עמהן מהגלות) בונה מלך המשיח מקדש (מעט)³⁷ שהוא מעין ודוגמת המקדש שבירושלים³⁸ (כמו „בי כנישתא דשף ויתיב”, „שנסע מקדש וישב שם”), בתור הכנה למקדש העתיד, שיתגלה תחילה שם, ומשם ישוב (עם הקב”ה ובניו) לירושלים.

ה. ויש להוסיף בביאור העילוי ד„בית רבינו שבבבל” – שמעלתו לגבי

הגליות”, כלומר, גם ברגע האחרון והגלות נמצאת השכינה בהמקום שגלו ישראל, „שנסע מקדש וישב שם”, ומשם שב הקב”ה עם כל בניו להמקדש שבירושלים להשרות ולגלות בו שכינתו לעולם ועד.

וכיון ש„הקב”ה שב עמהן מבין הגליות”, מה„מקדש מעט” („בית רבינו שבבבל”) „שנסע מקדש וישב שם”, נמצא, שבמקום זה מתחילה ונעשית גאולת השכינה, התגלותה בכל התוקף והשלמות (לא רק באופן ד„מקדש מעט”), שזהו”ע מקדש העתיד.

בסגנון אחר: כשם ששיבת השכינה היא מהמקום שנמצאת בגלות, כך שיבת מקדש העתיד (שענינו השראת וגילוי השכינה) הוא מהמקום „שנסע (מקדש) וישב שם” בזמן הגלות, ששם מתגלה תחילה ואח”כ נעתק למקומו בירושלים³⁹.

ואולי יש לומר, שמרמוז בלשון הרמב”ם (בהלכות מלך המשיח⁴⁰), ובנה מקדש במקומו” – דלכאורה: מהו הצורך להשמיענו כאן שבנין המקדש הוא במקומו⁴¹? ולאידך, למה אינו מפרש המקום, „ובנה מקדש בירושלים”? – ש„במקומו” רומז⁴² גם על מקומו של מלך המשיח בזמן הגלות (לפני ש„הרי זה

35 ועפ”ז יומתק השינוי בין התחלת הפרק לסיומו – שבהתחלת הפרק כותב ההלכה ש„המלך המשיח . . . בונה המקדש” (כפשוטו), משא”כ בסיומו, שמבאר הסימנים שעל ידם קובעים מי הוא המלך המשיח, „בהזקת משיח”, ועד „משיח בודאי”, כותב „אם עשה והצליח ובנה מקדש במקומו”, שבו פועלותיו בומן הגלות נכלל גם בנין מקדש מעט העיקרי בגלות, בתור הכנה והתחלת ההתגלות דמקדש העתיד, כבפנים. 36 ראה סנהדרין צח, א: „יתיב אפיתחא דרומי”.

37 כמו בית המדרש של עורא הסופר* – המשיח (גואלן של ישראל) דגלות בבל.

38 ואולי יש לומר, ש”ש”ש במדרש (יל”ש ישע”י רמו תצט) ש„בשעה ששלך המשיח בא עומד על גג בית המקדש והוא משמיע להם לישראל ואומר ענוים הגיע זמן גאולתכם”, קאי על גג בית המקדש מעט שבתוך לארץ** שהוא במקום המקדש בירושלים („שנסע מקדש וישב שם”), כי, לאחר ש”מקדש העתיד יתגלה וירד למטה לא יהי צורך להשמיע לישראל „הגיע זמן גאולתכם”.

* ולהעיר, שמעלת „בי כנישתא דחוצל” שקרובה לבית המדרש של עורא הסופר (כנ”ל הערה 13).

** ועפ”ז יומתק הדיקן „עומד על גג בית המקדש” – ש„גגות . . . לא נתקדשו” (רמב”ם הל’ ביהב”ח פ”ה ה”ז), שרומז על חז”ל בערך לקדושת א”י.

31 וע”ד שמיצונו בנוגע לסנהדרין (שמקומם בלשכת הגזית שבמקדש) – ש„בטבריא (המקום האחרון שבו היתה הסנהדרין בזמן הגלות) עתידין לתור תחילה ומשם נעתקין למקדש” (רמב”ם הל’ סנהדרין ספ”ד).

32 ספ”א.

33 וכמ”ש בהתחלת הפרק „בונה המקדש” (סתם), ולא „בונה המקדש במקומו”.

34 ובפשטות י”ל – שמהענינים שיודיעו ש„הרי זה משיח בודאי” שידע לכיון מקומו של המקדש (ראה לקו”ש ח”ח ע’ 362 בהערה). וראה גם לקו”ש חכ”ד ע’ 652 בהערה).

שכינתא שריא⁴⁸.

וזהו גם א' הטעמים שבתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל נקראים, "מקדש מעט" - כי, בביהמ"ק שבו היו מתאספים כל בני⁴⁹, היתה גילוי כללות השכינה, שנקראת כנסת ישראל, מקור כנס"י שלמטה, משא"כ בבתי כנסיות ובתי מדרשות בארצות אשר באו שם בכל מדינה ומדינה עיר ועיר, שבהם מתאספים עשרה מישראל, שורה ומתגלה עליהם רק חלק כביכול מהשכינה.

ועפ"ז יש לבאר העילוי ד, בית רבינו שבבבל" - שלהיותו מקומו הקבוע (בית) של נשיא הדור, הנשיא הוא הכל", שכולל כל הדור, יש בו השראת (וגילוי) כללות השכינה (לא רק חלק ששורה (ומתגלה) על עשרה מישראל)⁴⁹, מעין ודוגמת השראת וגילוי השכינה בבית המקדש, "שנסע מקדש וישב שם"⁵⁰, וממנו נמשך השראת וגילוי השכינה בכל בתי כנסיות ובתי מדרשות בארצות אשר באו שם, כמו בית המקדש שממנו אורה יוצאה לכל העולם⁵¹.

ויש לומר, שביתו של נשיא הדור, שכולל כל הדור, הוא ע"ד ובדוגמת "תלפיות", "תל שכל פיות פונים בו",

"בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל" היא (נוסף על מעלת בית הכנסת ובית המדרש שבבית רבינו) גם מצד היותו "בית רבינו"³⁹ ("רבינו" (סתם) דכל בני⁴⁹, נשיא הדור, ו"רבינו שבבבל", רבן של כל בני הגולה⁴⁰), ביתו של נשיא הדור, ש"הנשיא הוא הכל"⁴¹:

עיקר⁴² הענין בהשראת השכינה בביהמ"ק היא בישראל (מצד מעלתם של ישראל, "ישראל וקוב"ה כולא חד"⁴³), כמ"ש⁴⁴, "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם", בתוכו לא נאמר אלא בתוכם⁴⁵, ועד"ז בנוגע להשראת השכינה בזמן הגלות ("בבבל היכא . . . בבי כנישתא כו", "מקדש מעט") כמודגש בהתחלת המאמר "בוא וראה כמה חביבין ישראל לפני הקב"ה שבכל מקום שגלו שכינה עמהן", ולא עוד אלא שהתגלות השכינה בבית המקדש היא מפני שבו מתאספים כל בני⁴⁹, כמ"ש⁴⁶ "בבוא כל ישראל לראות את פני ה' אלקיך במקום אשר יבחר", ועד"ז בבתי כנסיות ובבתי מדרשות, שבהם מתאספים עשרה מישראל, ש"אכל⁴⁷ בי עשרה

39) ועפ"ז יומתק הלשון "בית רבינו", ולא "בית הכנסת ובית המדרש של רבינו".

40) ולהעיר, ש"רבינו שבבבל" הוא רב (פרש"י), שנקרא רב סתם, "כמו שקרוין לר' יהודה הנשיא רבי בארץ ישראל קרו ל' נמי בבבל רב" (פי' רש"ם פסחים קיט, ב. ב"ב נב, א.) - ונקרא, ריש סדרא בבבל" (חולין קלז, ב - הובא בפ' רש"ם שם).

41) פרש"י חוקת כא, כא.

42) הבהא לקמן - ראה לקו"ת ברכה צח, א. סה"מ תקס"ו ע' קב ואילך.

43) ראה זח"ג עג, א.

44) תרומה כה, ח.

45) ראה אלשיך עה"פ. של"ה סט, א. ועוד.

46) וילך לא, יא.

47) סנהדרין לט, א.

48) וראה תניא אגה"ק סכ"ג: "שמעתי מרבתי כי אילו נמצא מלאך אחד עומד במעמד עשרה מישראל ביחד אף שאינם מדברים בדברי תורה תפול עליו איתמה ופחד בלי גבול ותכלית משכינתא דשריא עליהו עד שהי' מתבטל ממצאיותו לגמרי".

49) נוסף לכך שגם בפשטות מתקבצים ובאים ל"בית רבינו שבבבל" רבים מישראל, שלא בערך לגבי שאר בתי כנסיות ובתי מדרשות. - ולהעיר מר"ה כד, ב: "כיון דנשיא הוא שכיחי רבים גבי".

50) ולהעיר מר"ה כד, ב: "בי כנישתא דשף ויתיב בנהרדעא . . . הו עיילי רב (רבינו שבבבל) . . ומצלו התם".

51) ראה ירושלמי ברכות פ"ד ה"ה. ועוד.

”ואהי להם למקדש מעט . . . זה בית רבינו שבבבל”

רבינו הקדוש”, „אם משיח מאותן שחיין עכשיו ודאי היינו רבינו הקדוש”, הנשיא שבדורו.⁵⁸

ומזה מובן שעיקר ענינו של „בית רבינו שבבבל”, הוא, הגאולה מבבל, ע”י הנתנת כח לכללות עבודתם של ישראל לעשות מבבל (חוץ לארץ) ארץ ישראל, כפתגם הידוע⁵⁹, „עשה כאן (בחוץ לארץ) ארץ ישראל”, שענין זה נעשה לכל לראש ע”י בנין בתי כנסיות ובתי מדרשות („מקדש מעט”) בארצות אשר באו שם⁶⁰, ומהם נמשכת הקדושה בכל ארץ העמים, ועי”ז ממהירים ומזרזים ופועלים קיום היעוד „עתידה ארץ ישראל שתתפשט בכל הארצות”⁶¹, „שיהי” כל העולם כולו אז במדרגת ארץ ישראל דעכשיו, ואז יהי א”י במדרגת ירושלים דעכשיו, וזהו שאמרו שירושלים תתפשט על כל ארץ ישראל כולו”⁶², שבה יקבעו בתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל מחובר למקדש.

וכיון שעיקר ענינו של „בית רבינו שבבבל” הוא קיבוץ ואסיפת כל הבתי כנסיות ובתי מדרשות שבבבל לקבעם בארץ ישראל, מחובר לבית המקדש – „הרי הוא (לא רק ה) „מקדש מעט” העיקרי בבבל, „נסע מקדש וישב שם”, אלא גם)

כדרשת חז”ל⁶³ בנוגע לביהמ”ק. ועוד ועיקר – מעלת „בית רבינו שבבבל” בנוגע להגאולה:

„רבינו”, נשיא הדור, הוא גם המשיח (גואלן של ישראל) שבדורו⁶⁴, כמו משה רבינו (הנשיא הראשון), „גואל ראשון הוא גואל אחרון”⁶⁴, כידוע⁶⁵ שבכל דור ישנו „א’ הראוי מצדקתו להיות גואל, ולכשיגיע הזמן יגלה אליו השי”ת וישלחו כו””, ומסתבר לומר שהוא נשיא הדור, כמפורש בגמרא⁶⁶ בנוגע לרבי יהודה הנשיא: „אמר רב”ז אי מן חייה הוא כגון

(52) ברכות ל, א.

(53) להעיר, שבכא”א מישראל יש ניצוץ משיח [ועפ”ז יש לתווך דרשות חז”ל על הפסוק (בלק כד, יז) „דרך כוכב מיעקב”, שקאי על מלך המשיח (ירושלמי תענית פ”ד ה”ה), וקאי על כאו”א מישראל (ירושלמי מע”ש ספ”ד) – ששניהם אמת בפועל, כיון שבכא”א מישראל יש ניצוץ משיח (ראה מאור עינים ס”פ פינחס)], בחי היחידה, ניצוץ מבחי היחידה הכללית שהיא נשמת משיח (רמ”ז לח”ב מ, ב, ועוד). וכיון ש, הנשיא הוא הכל” שכולל כל הניצוצות דמשיח שבכא”א מישראל, בחי היחידה הפרטית, נמצא שנשמתו היא בחי היחידה הכללית, שנשמתו של המשיח, ולכן הוא המשיח שבדור.

(54) ראה לקו”ש חי”א ע’ 8 ואילך. וש”נ.

(55) ראה שו”ת התם”סופר חו”מ (ח”ו) בסופו (סצ”ח). וראה שדי חמד פאת השדה מערכת האל”ף כלל ע’ ועוד.

(56) סנהדרין צה, ב ובפרש”י.

(57) רבינו שבבבל, שהוא כמו רבינו הקדוש בארץ ישראל (כנ”ל הערה 40). – ועפ”ז י”ל שבדברי רב, „היינו רבינו הקדוש” פסק גם בנוגע לעצמו* ש, „היינו רבינו שבבבל”.

(58) ראה שד”ח שם: „בדרך הזה ה” משוער אצלם בכל דור מי הוא . . . רבינו הקדוש . . . בדורו אמרו וידעו שהוא המוכן . . . וכן הוא בכל דור ודור צ”ל אחד מוכשר שזא יזכו, ועפ”ז כתבו ג”כ תלמידי האר”י ז”ל שבימי ה” האר”י ז”ל”, ומסיים „וכ”ז הוא פשוט”.

(59) ראה אגרות קודש אדמו”ר מהור”י צ”ח ע’ תפה.

(60) כולל גם בתים פרטיים דבני, אשר, ע”י עבודתם של ישראל בתורה תפלה וגמ”ח בבתיהם הפרטיים, נעשים הם בתי תורה תפלה וגמ”ח, ע”ד ובדוגמת „מקדש מעט”.

(61) ראה ספרי דברים בתחלתו. פ”ס פ’ שבת ור”ח. יל”ש ישעי’ רמז תקג.

(62) לקו”ת מסעי פט, ב ואילך.

* ע”ד הפירוש בלשון המשנה (אבות רפ”ג) „דין וחשבון” (דין ואח”כ חשבון) – ע”פ דברי המשנה (שם מט”ז) ש„נפרעין ממנו מדעתו ושלא מדעתו”, שלאחרי האדם שפוסק מדעתו דינו של חבירו, פוסק דין לעצמו שלא מדעתו, כיון שני”פ „דין” זה נושם וחשבון” בנוגע לחצבו הוא (ראה לקו”ש ח”ו ע’ 283 וש”נ).

להמקום הקבוע ד"בית רבינו", בית הכנסת ובית המדרש שלו, המרכז של ליובאוויטש במשך עשר שנים (תקופה שלימה) האחרונות ("הכל הולך אחר החיתום"⁷¹) דכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו בחיים חיותו בעלמא דין, וגם לאחרי הסתלקותו קדושה לא זזה ממקומה⁷², ואדרבה, באופן ד"מעלין בקודש", "מוסיף והולך"⁷³, עד ביאת גואל צדק.

ועד"ז בנוגע להגלות הכללות דבנ"י - שבדורנו זה נמצאים רוב מנין ורוב בנין דבנ"י בגלות אמריקא, ויש לומר, שזהו א' הטעמים לכך שגם נשיא הדור (ש"הנשיא הוא הכל") חי ונמצא עשר שנים בגלות אמריקא, ומשם עסק בהפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה בכל שאר הארצות אשר באו שם בנ"י, ע"י תלמידיו ושלוחיו בכל קצווי תבל.

וכיון ש"בכל מקום שגלו ישראל שכינה עמהן", הרי, בגלות זה האחרון שרוב מנין ורוב בנין דבנ"י ביחד עם נשיא הדור נמצאו בגלות אמריקא, גלתה גם השכינה לגלות אמריקא; ובגלות אמריקא עצמה, "בכבל היכא" - בה"מקדש מעט" ד"בית רבינו", שהוא בדוגמת "בי כנישתא דהוצל ובי כנישתא דשף ויתיב בנהרדעא", שנסע מקדש וישוב שט" (במקום המקדש שבירושלים)⁷⁴, וממנו נמשכת השראת

מקום המקדש גופי' דלעתידי", שבו יתגלה המקדש דלעתידי, ומשם ישוב לירושלים.

ו. עפ"ז יש לבאר כהנ"ל בנוגע ל"בית רבינו שבבל" בדורנו זה - ביתו (בית הכנסת ובית המדרש) של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו:

ובהקדים פתגם כ"ק מו"ח אדמו"ר⁶³ ש"עשר גליות גלתה ליובאוויטש"⁶⁴, מליובאוויטש [שבה הי' גילוי פנימיות התורה כפי שנתבארה באופן של הבנה והשגה ("יתפרנסו"⁶⁵) ע"י תורת חסידות חב"ד במשך כמה דורות]⁶⁶ לרסטוב, מרסטוב לפטרבורג⁶⁷, ומפטרבורג גלתה מחוץ למדינה ההיא, ללטביא⁶⁸ ואח"כ לפולין⁶⁹, ועד לגלות אמריקא⁷⁰, ובאמריקא גופא בכמה מקומות, עד

63 ראה ס' השיחות תשמ"ט ח"ב ע' 549 וש"נ.

64 ע"ד שמצינו בסנהדרין - ש"לעשרה מקומות גלו" (רמב"ם שבהערה 31).

65 תקו"ז ת"ו בסופו. וראה לקו"ש חכ"ד ע' 136 הערה 35. וש"נ.

66 מח"י אלול תקע"ג (שאו קבע אדהאמ"צ דירתו בליובאוויטש) עד י"ז מרחשון תרע"ו (שאו העתיק אדמו"ר מהורש"ב מושבו לרסטוב) - ק"ג שנים ("שלשלת היחס וראשי פרקים מתולדות בית רבינו" בהקדמת ה"יום יום").

67 משנת תרפ"ד עד לאחרי המאסר והגאולה בשנת פרו"ת, שאז העתיק מושבו מפטרבורג* למושבה מאלאחאווקא - סמוכה למאסקווקא (שם).

68 באסרו חג הסוכות תרפ"ח נסע מרוסיא והתיישב בריגא, לטביא.

69 בשנת תרצ"ד העתיק מושבו לווארשא, פולין, ובשנת תרצ"ו העתיק מושבו לאטוואצק עד אלול תרצ"ט, עד שהגיע לריגא בה' טבת ה'ש"ת (ראה מבוא לאגרות קודש אדמו"ר מהור"י"צ צ"ה).

70 בט' אדר שני ה'ש"ת.

* כפי שנקראת אז לענינגראד. - ובימים אלו יש שקו"ט להחזיר שמה לפטרבורג (ראה שיחות ש"פ קורח, ג' תמוז (סה"ש תנש"א ח"ב ע' 668)).

71 ברכות יב, א.
72 ראה ע"ח ש"ד פ"ג. ש"ד פ"ג. ש"ה פ"א. אגה"ק ביאור לסי' ז"ך.
73 שבת כא, ב.
74 ראה "התמים" חו' ב' ע' קכו: "מיום שחרב בית המקדש וקדשי קדשים עד אשר ירחם השי"ת וישלח לנו גואל צדק. . . ויבנה לנו את ירושלים ובית המקדש עם הקדשי קדשים, הנה ליובאוויטש הוא ירושלים שלנו, והבית הכנסת אשר כ"ק אדמו"ר מתפלל בו הוא בית המקדש שלנו כו'".

”ואהי להם למקדש מעט . . . זה בית רבינו שבבבל”

ועפ”ז מובן גודל העילוי ד”בית רבינו” - „מקדש מעט” העיקרי בגלות האחרון, „שנסע מקדש וישב שם”, ולכן „הרי הוא מקום המקדש גופי” דלעתיד, ולא עוד אלא שבו יתגלה מקדש העתיד, ומשם ישוב לירושלים (כנ”ל ס”ד).

ז. ויש להוסיף, שענין זה מרומז גם בשמו⁸⁰ של „בית רבינו” שבדורנו:

„רבינו” - ב’ שמותיו רומזים על הגאולה: שמו הראשון - יוסף - ע”ש „ביום ההוא יוסיף אדני” שנית ידו לקנות את שאר עמו אשר ישאר מאשור וממצרים גו’ ומאיי הים גו’ ואסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ מארבע כנפות הארץ⁸¹, ושמו השני - יצחק - ע”ש הצחק והשמחה ששלמותה בגאולה האמיתית והשלימה ע”י משיח צדקנו, כמ”ש⁸², „אז ימלא שחוק פינו”, „אז” דייקא, לעתיד לבוא⁸³, כשיאמרו ליצחק (דוקא) „כי אתה אבינו”⁸⁴.

ו„בית (רבינו)” - מספרו שבע מאות ושבעים⁸⁵, וע”ש מספר זה נקבע שמו

השכינה בכל בתי כנסיות ובתי מדרשות שבכל העולם.

ויש לומר ההסברה בזה - לפי שבדור זה, דור האחרון של הגלות דור הראשון של הגאולה, מסיימים ומשלימים „מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות”⁷⁵ לעשות מארץ העמים ארץ ישראל גם במקום היותר תחתון דארץ העמים, חצי כדור התחתון (שבו לא הי’ מתן תורה⁷⁶), אשר, ע”י העלאת המקום היותר תחתון מעלים גם את כל שאר המקומות דארץ העמים⁷⁷, וענין זה נעשה ע”י „בית רבינו” שבחצי כדור התחתון, שממנו אורה יוצאה לכל העולם, לעשות מהעולם כולו (עד לפנה הכי נדחת בקצוי תבל) ארץ ישראל, שזהו”ע ד„עתידה ארץ ישראל שתתפשט בכל הארצות”, ו„עתידה ירושלים שתתפשט בכל ארץ ישראל”, שבה יוקבעו כל בתי כנסיות ובתי מדרשות שבכל העולם כולו מחובר לבית המקדש, בגאולה האמיתית והשלימה ע”י משיח צדקנו, נשיא הדור, שהוא המשיח (גואלן של ישראל) שבדור (כנ”ל ס”ה), ועוד וג”ז עיקר, שהוא הנשיא דתורת החסידות⁷⁸, אשר, ע”י הפצתה חוצה („יפוצו מעינותיך חוצה”, עד לחוצה שאין חוצה ממנו, בכל קצוי תבל) פועלים ביאת מלכא משיחא⁷⁹.

80) כידוע שהשם מורה על תוכנו ומהותו של הדבר הנקרא בשם זה (תניא שעה”ה”א ספ”א. וראה בארוכה תשובות וביאורים (קה”ת תשל”ד) ס”א* וש”ג).

81) ישע”י יא, יא”ב.

82) תהלים קכו, ב.

83) משא”כ בזמן הגלות, ש„אסור לאדם שימלא שחוק פיו בעוה”ז, שנאמר או ימלא שחוק פינו” (ברכות לא, א).

84) ישע”י סג, טז. שבת פט, ב.

85) להעיר מהנהגת גדולי ישראל שלמדו רמזים והוראות בעבודת ה’ גם מעניני חול כיו”ב (כמו מספר הקרון במרכבת המסע, שהו”ע ערא, ועאכו”כ בנוגע לבית קבוע), ובפרט בנדו”ד שהמספר נעשה שמו של הבית, ככפנים.

(* אג”ק כ”ק אדמו”ר שליט”א ח”א ע’ רפז ואילך. המו”ל.

75) תניא רפ”ז.

76) ראה אגרות קודש אדמו”ר מוהרי”צ ח”ב ע’ תצב ואילך. וש”ג.

77) „כמו בהגהת כותלי בית שצריכים להתחיל להגבי” הקורה התחתון דוקא ואז ממילא יוגבהו העליונים הימנו, משא”כ אם הי’ מתחיל מאמצע הכותל לא הי’ מגבי” התחתונים” (תו”א בראשית ד, רע”א).

78) להעיר, שתורת החסידות היא בחי’ היחידה שבתורה (ראה קונטרס ענינה של תורת החסידות), הקשורה עם בחי’ היחידה שבישראל, שגמתי של משיח צדקנו (כנ”ל הערה 53).

79) אגה”ק דהבעש”ט - כש”ט בתחלתו.

(עשר פעמים עשר), שבע מאות, ועד לצירוף שניהם יחד, שבע מאות ושבעים.

והענין בזה:

מספר שבע קשור עם מציאות העולם, שנברא בשבעה ימים, שבעת ימי הבנין (שבע מדות)⁹³, וקשור גם עם בירור העולם ע"י עבודתם של ישראל, שנחלקים לז' סוגים, ז' מדרגות בעבודת ה' (שבע מדות), שבעת קני המנורה⁹⁴. ועפ"ז, השלימות דמספר שבע (שבע מאות ושבעים) מורה על שלימות עבודתם של ישראל בבירור העולם ע"י מעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות, שאז נגאלים⁹⁵ מן הגלות וחוזרים ובאים לארץ ישראל.

ובלשון הכתוב שבו נרמז הקשר והשייכות דשמו הראשון של רבינו להגאולה - „ביום ההוא יוסיף אדניי שנית ידו לקנות את שאר עמו אשר ישרא מאשור וממצרים ומפתרוס ומכוש ומעילם ומשנער ומחמת גוי", גאולתם של כל בני משבעת הארצות, ומוסיף בכתוב „ומאיי הים", שקאי על חצי כדור התחתון, אשר בעליית התחתון ביותר, מתעלים במילא שאר הארצות שלמעלה ממנו, כל שבעת הארצות, כללות העולם.

ויש לומר, שבשלימות דמספר שבע (שבע מאות ושבעים) נרמזת גם שלימות עבודתו של רבינו במשך כל ימי חייו, שבע עשירות⁹⁶ שנים, שבעים שנה

אשר יקראו ל„בית רבינו" כפי כל ישראל, „770"⁹⁶, שמספר זה הוא הגימטריא ד„פרצת", ע"ש „ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה"⁹⁷, שרומז שמבית זה אורה יוצאה לכל ד' רוחות העולם, ובאופן של פריצת גדר, שכל ד' רוחות העולם מתעלים לדרגת ארץ ישראל („עתידה ארץ ישראל שתתפשט בכל הארצות"), כולל ובמיוחד שכל בתי כנסיות ובתי מדרשות שבכל העולם נקבעים בארץ ישראל ומתחברים לבית המקדש⁹⁸, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, עליו נאמר⁹⁹ „פרצת עליך פריך", ודרשו חז"ל¹⁰⁰ „זה משיח, שנאמר¹⁰¹ עלה הפורץ לפניהם"⁹².

ויש לקשר ב' הענינים - הרמז בתוכן המספר שבע מאות ושבעים („בית רבינו") עם שמו (הראשון) של רבינו המרומז בפסוק „יוסיף אדניי שנית ידו וגו'":

המספר שבע מאות ושבעים מורה על השלימות דמספר שבע - שבע כפי שכל א' כלול מעשר (מספר השלם), שבעים, ויתירה מזה, כפי שכל א' כלול ממאה

86) הן בלשון הקודש - שבע מאות שבעים, הן באדיש - זיבן זיבעציק, והן בלשון המדינה (אנגלית) - „סעווען סעוונטי".

87) ויצא כה, יד.

88) ויש לומר, שזהו"ע פריצת גדר דבית המקדש, ע"ד וברוגמת (ובמכ"ש וק"ו) מהפריצת גדר דירושלים כולה, כמ"ש (זכרי' ב, ח) „פרוות תשב ירושלים".

89) וישב לה, כט.

90) אגדת בראשית ספס"ג. וראה ב"ר ספפ"ה ובפרש"י.

91) מיכה ב, יג.

92) ולהעיר, ש„בית משיח" בגימטריא „פרצת" (770). ודו"ק.

93) ראה שו"ת הרשב"א ח"א ס"ט. ועוד.

94) ראה לקו"ת ר"פ בהעלותך. ובכ"מ.

95) להעיר, שגאולה שייכת לשביעי - „גאולה בשביעית . . . שעתידין ליגאל בשביעית" (מגילה יז, ב).

96) כולל גם השלימות דמאות (שהרי עבודתו היתה בתכלית השלימות ד„בן מאה כאילו מת ועבר ובטל מן העולם (ההעלם) (אבות ספ"ה) - שכל עשר כלול מעשר (שבע מאות).

* ובייחוד עם זה - „אני אהי' לה גו' חזמת אש גו' (שם, ט).

”ואהי להם למקדש מעט . . . זה בית רבינו שבבבל”

הדור), ונעשה צורך והכרח להגדיל ולהרחיב¹⁰² עוד יותר¹⁰³ את „בית רבינו”, ועד להגדלה והרחבה שהיא באופן דפריצת גדר, „פרצת” (בגימטריא 770), כמו בנין בית חזק¹⁰⁴.

וע”פ האמור לעיל ע”ד גודל העילוי ד„בית רבינו שבבבל” – ש„נסע מקדש וישב שם”, ו„הוא מקום המקדש גופי” דלעתיד, ועד שבו יתגלה מקדש העתיד ומשם יחזור לירושלים – מובן גודל הזכות דכאור”א מישאל להשתתף בגופו ובממונו¹⁰⁵ (וכל המרבה הרי זה משובח) בבניית „בית רבינו שבבבל”, כהכנה לירידת והתגלות מקדש העתיד תיכף ומיד ממש.

הזמן גרמא – בשנת הצדיק – כמודגש בתהלים מזמור צדי”ק¹⁰⁶ (השייך לשנה זו¹⁰⁷) שהתחלתו „ה’ מעון אתה

102) „לחוק את הבנין ולהגביהו . . . שנאמר ולרוימם את בית אלקיננו” (רמב”ם הל’ ביהב”ח פ”א ה”א – בנוגע לביהמ”ק. ועד”ז בנוגע לביהכנ”ס וביהמ”ד – ראה רמב”ם הל’ תפלה פ”א ה”ב).

103) נוסף על הרחבתו (וכמ”פ) במשך השנים שלפניו.

104) ועד להנחת אבן פינה*.

105) ע”ד ובדוגמת בית המקדש – ש„הכל חייבין לבנות ולסעד בעצמן ובממונם כו” (רמב”ם הל’ ביהב”ח פ”א ה”ב).

106) לאחרי סיום וחותם מזמור פ”ט: „אשר חרפו עקבות משיחך”, „ברוך ה’ לעולם אמן ואמן”.

107) ע”פ המנהג המקובל מהבעש”ט לומר המזמור תהלים המכוון למספר שנותיו (ראה אגרות יקודש אדמו”ר מוהריי”צ ח”י ע’ נג).

* בערב ח”י אלול שנת תשמ”ח נערכה הנחת אבן פינה (להגדלת והרחבת) בית הכנסת ובית המדרש דליובאוויטש שבליובאוויטש, במעמד כ”ק אדמו”ר שליט”א, שהניח האבן פינה בידו הק’ (וראה השיחה שנאמרה במעמד זה. וראה גם שיחת ליל הוש”ע תשמ”ט). המו”ל.

(תר”ם – תש”י), ועד לגמר ושלמות עבודתו בעשור השביעי בחצי כדור התחתון (מהבית שמספרו שבע מאות ושבעים), כולל גם המשך העבודה בשנים שלאח”ז ע”י דור השביעי, „כל השביעין חביבין”⁹⁷ – שע”ז נעשית השלימות דמעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות בכל שבעת הארצות שבעולם, ותיכף ומיד „יוסיף אדני שנית ידו גו’ ואסף נדחי ישראל גו’”, ע”ז ש„פרצת (בגימטריא שבע מאות ושבעים) עליך פרץ”, „עלה הפורץ לפניהם”.

ה. ובכל זה ניתוסף הדגשה יתירה בתקופה אחרונה:

העבודה דהפצת התורה והיהדות והמעיינות חוצה מ„בית רבינו” (770) הולכת ונמשכת וביתר שאת וביתר עוז גם לאחרי (עשר שנים האחרונות) בחיים חיותו בעלמא דין, יותר מארבעים שנה (תש”י – תש”נ), באופן ד„נתן ה’ לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע”⁹⁸, ונמצא, ש„בית רבינו” (770) הוא בבחינת „תלפיות”, „תל שכל פיות פונים בו”, יותר מיובל שנים (ת”ש – תש”נ), „עד עולם”⁹⁹.

וענין זה מודגש עוד יותר כשרואים במוחש שהולך ונתיסוף ביתר שאת וביתר עוז במספר בני”ש שבאים ל„בית רבינו”, „ברוב עם הדרת מלך”¹⁰⁰ (כולל גם „מאן מלכי רבנן”¹⁰¹, ובפרט נשיא (מלך)

97) ויק”ר פכ”ט, יא. וראה ד”ה באתי לגני ה”ש”ת בתחלתו. ובארוכה – ד”ה זה תשי”א (סה”מ באתי לגני ח”א ע’ כט ואילך).

98) תבוא כט, ג.

99) שמואל”א א, כב ובפרש”י. ירושלמי ברכות פ”ד ה”א. וראה יקודשין טו, א. מכילתא ופרש”י משפטים כא, ו.

100) משלי יד, כח.

101) ראה גיטין סב, סע”א. וח”ג רנג, ב –

ברע”מ.

כנסיות ובתי מדרשות שבכל העולם שיקבעו בארץ ישראל ובירושלים, מחובר למקדש, וביחד עם כל בני שבכל קצויה תבל, כמ"ש²⁶, "והביאותים אל הר קדשי ושמחתים בבית תפלתי. . כי ביתי בית תפלה יקרא לכל העמים"¹¹², "נכון יהי הר בית ה' בראש ההרים ונשא מגבעות ונהרו אליו כל הגוים"¹¹² והלכו עמים רבים¹¹² ואמרו לכו ונעלה אל הר ה' אל בית אלקי יעקב ויורנו מדרכיו ונלכה באורחותיו כי מציון תצא תורה ודבר ה' מירושלים"¹¹³, "תורה חדשה מאתי תצא"¹¹⁴, תיכף ומיד ממש.

(משיחות ש"פ נח תשמ"ז);

ש"פ פינחס וכ"ח סיון תנש"א. ועוד)

היית לנו בדור ודור", שקאי (גם) על בתי כנסיות ובתי מדרשות¹⁰⁸, וסיומו וחותמו "ויהי נועם ה' אלקינו עלינו גוי ומעשה ידינו כוננהו", שקאי על השראת השכינה במשכן (ומקדש)¹⁰⁹.

ויה"ר שעוד לפני הגדלת והרחבת "בית רבינו שבבבל", יתגלה וירד מן השמים מקדש העתיד, "מקדש אדני כוננו ידיך"¹¹⁰, בית המקדש השלישי והמשולש (שכולל גם המשכן ובית ראשון ובית שני¹¹¹), שיתגלה תחילה ב"בית רבינו שבבבל", שגם הוא "בית משולש", בית הכנסת (תפלה), בית המדרש (תורה), ובית מעשים טובים (גמילות חסדים), ומשם יחזור לירושלים, ביחד עם כל בתי

112) ומעין זה גם בסוף זמן הגלות - ש"בית רבינו שבבבל", "יקרא (גם) לכל העמים", ע"י ההשתדלות בהפצת הלימוד והקיום דמצוות שנצטוו בני נח, כפס"ד הרמב"ם בהל' מלכים ספ"ח.

113) ישע"י ב, ב"ג.

114) שם נא, ד. ויק"ר פי"ג, ג.

108) כנ"ל הערה 4.

109) ראה פרש"י עה"פ, פקודי לט, מג. שמיני ט, כג. ועוד.

110) בשלה טו, יו. וראה פרש"י ותוס' סוכה מא, סע"א. ועוד.

111) ראה זח"ג רכא, א.



הוספה*

מנהגי יום הולדת**

א. לעלות לתורה ביום השבת שלפני יום ההולדת, וכשיום ההולדת חל ביום הקריאה — גם ביום ההולדת עצמו.

ב. להוסיף בנתינת הצדקה לפני תפלת שחרית ומנחה, וכשיום ההולדת חל בשבת או יו"ט — ליתן בערב שבת או יו"ט (ומה טוב — גם לאחריה).

ג. להוסיף בתפלה — בכוונת התפלה, התבוננות בגדלות הא"ל וכו', וכן באמירת (ספר) תהלים (עכ"פ — ספר אחד).

ד. ללמוד המזמור תהלים החדש שמתחיל לומר ביום ההולדת¹ — בהתאם למספר שנותיו².

ה. להוסיף שיעור נוסף בתורת הנגלה ובתורת החסידות — נוסף על השיעורים הקבועים, שלשת השיעורים בחומש תהלים ותניא השוים לכל נפש, ושיעור היומי ברמב"ם.

ו. ללמוד מאמר דא"ח³ בע"פ (כולו או חלקו), ולחזור אותו בחבורה (ברבים) ביום ההולדת עצמו, או בהזדמנות הקרובה, ובפרט ביום הש"ק שלאחרי (בזמן סעודה שלישית).

ז. להוסיף בפעולה על הזולת — הפצת התורה והמעיינות חוצה, מתוך אהבת ישראל.

ח. להתבודד ולהעלות זכרונותיו⁴ ולהתבונן בהם והצריכים תקון ותשובה ישוב ויתקנם, כלומר, להתבונן באופן הנהגתו בשנה שעברה, ולקבל החלטות טובות לשנה הבע"ל.

(* בקשר לכ"ה אדר, יום הולדת הרבנית הצדקנית מרת חיי' מושקא נ"ע*, בו הכריז כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א אודות מבצע יום הולדת. המו"ל.

(** המנהגים דלקמן (מלבד אלו שצויינו בפ"ע) — נלקטו מ,היום יום" י"א ניסן. ספר המנהגים חב"ד ע' 81. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר שליט"א ח"ו אגרות: איתקת. איתתנה. ח"ו: איתצט. איתתקט. כ"ב. כ"ס. ב"צ. ביקטו. ביקמו. ב"ר. ב"רכו. ועוד.

(1) נוסף על המנהג, ללמוד בכל ר"ח . . מהקאפיטל בתהלים שהוא מסומן במספר שנות חייו — "פסוק אחד", ואם הוא מרובה בפסוקים או לומדים שנים או יותר, ואם הקאפיטל מחזיק פחות מ"ב פסוקים . . אזי כופלים, באופן ש,יעלה כמספר חדשי השנה" (אג"ק כ"ק אדמו"ר מהור"י צ"ח אשל"ט).

(2) מ,יחידות" לחתני בר-מצוה — ראה לקו"ש ח"כ ע' 578. חכ"ז ע' 347. ועוד.

(3) במקום שלכו חפץ, אבל, אדעת' דנפשי' — אג"ק כ"ק אדמו"ר שליט"א ח"ו ב"צ (וראה הערה הבאה).

(4) ראה אג"ק הנ"ל ב"רכו: לצייר במחשבתו אחת היחידות מה ששאל ומה שענו לו ואח"כ ללמוד מתורתו.

(* ולהעיר שבשנה זו (תשפ"א) מלאו מאה ועשרים שנה להולדתה. המו"ל.

ע"ד יום הולדת

ט. לקבל על עצמו זהירות נוספת או הידור נוסף בענין פרטי (לפי ערכו, כמובן),⁵ כמו בראש השנה.

י. לערוך התוועדות של שמחה עם בני ביתו, חבריו וידידיו — שבת והודי' להקב"ה (ובאם אפשר — לברך „שהחיינו” על פרי חדש או בגד חדש), מתוך שמחה של תורה ושמחה של מצוה.⁶

-
- (5) ויש להתחיל בזה בהוספת שיעור בדא"ח — אג"ק הנ"ל ב"סו.
(6) ידוע אשר מהנכון לקבל איזה זהירות נוספת בראש השנה, ויש ללמוד מזה ג"כ על ראש השנה הפרטי בזמן הפרטי דכל אחד, היינו יום ההולדת, שאז מתחלת שנה חדשה הפרטית (ראה לעיל ע' 400 הערה 33) — אג"ק הנ"ל.
(7) שיחות: כ"ה אדר, אחרון של פסח (ועוד) ש. ז. (התשמ"ח) — לעיל (ח"א ע' 332). ע' 399.



הוספה

בס"ד.

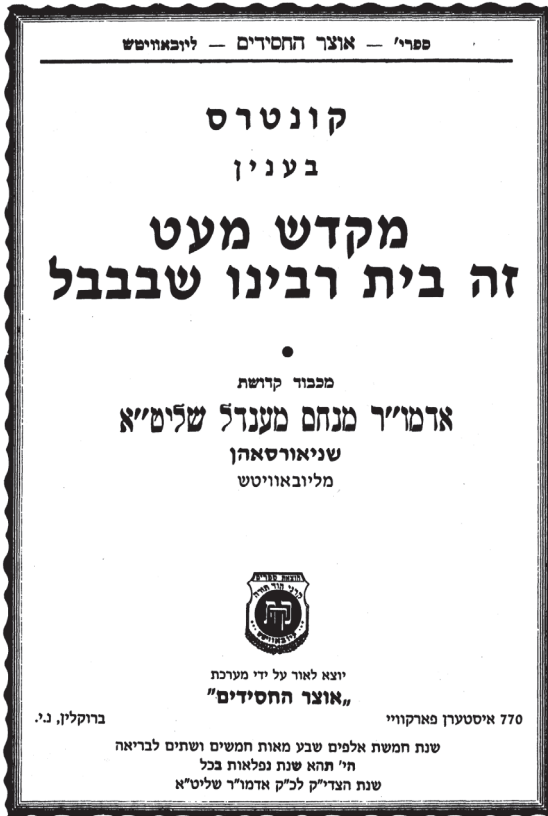
פתח דבר

- להוצאה הראשונה -

בקשר עם הגדלת והרחבת בית הכנסת ובית המדרש המרכזי דליובאוויטש שבליובאוויטש ("770") - הננו מוציאים לאור קונטרס בענין "מקדש מעט זה בית רבינו שבבבל", משיחות כ"ק אדמו"ר שליט"א (בהודמנויות שונות, ומהם: ש"פ נח תשמ"ז. ש"פ פינתם וכ"ח סיון תנש"א. ועוד).

מערכת "אוצר החסידים"

כ"ף מ"ח ה'תשנ"ב (הי' תהא שנת נפלאות בכל)
שנת הצד"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א,
ברוקלין, נ"י.



צילום ה"שער" של הוצאה הראשונה של הקונטרס
(מוקטן מגודל המקורי)

להביא את 770 הביתה!

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

קבצים גרפיים וקבצי טקסט:

דבר מלכות: שיחות כ"ק אד"ש מה"מ מהשנים תנש"א-תשנ"ב.
יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.
המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ"ק אד"ש מה"מ (החל משנת תשמ"ח).
שיחת הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת "האגודה למען הגאולה האמיתית והשלימה".
מעין חי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.
האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

קבצים גרפיים בלבד:

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ היו"ל לקראת כל שבת ב-770, על-ידי "ועד להפצת שיחות".

חדש לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ הנדפס בספרי לקוטי שיחות, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.
הקהיל קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלות קהילות בשבת, בהוצאת צא"ח העולמית, ניו-יורק.

קבצי טקסט בלבד:

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את"ה בארץ הקודש.
ליקוט ניגונים: שתי חוברות על הניגונים שניגן וביאר כ"ק אד"ש מה"מ, בהוצאת קה"ת (תשנ"ב).
דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.
לעבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת "אהלי תורה", ניו-יורק.
דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו"ל על-ידי מוסד חינוך "אהלי תורה", ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את "קונטרס בית רבינו שבבבל"

ושיחת ש"פ שופטים התנש"א

מדור מיוחד לספרים וחברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע"י הרה"ת ר' יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

מוקדש להתגלותו המיידית לעיני בשר של
כ"ק אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח שליט"א
למטה מעשרה טפחים ומתוך חיים נצחיים
ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו תיכף ומיד ממש

*

לזכות

הרה"ת ר' מיכאל אהרן בן מרת רבקה שיחי' ירון
לרגל יום ההולדת שלו, ביום וא"ו ניסן
לאריכות ימים ושנים טובות עד ביאת גואל צדק
ומתוך בריאות הנכונה ולשנת ברכה והצלחה בגו"ר

*

נדפס ע"י זוגתו

מרת קרן תחי' ירון

*

הי' שותף בהפצת "דבר מלכות"

להשיג השיחות, להקדשות ולפרטים נוספים טל.: 753-6844 (718)

הוכן לדפוס ע"י

יוסף יצחק הלוי בן אסתר שיינדל

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד

כתובתנו באינטרנט: <http://www.torah4blind.org>