

ספרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

דבר מלכות

מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

משיחות ש"פ תבוא, כ"א אלול ה'תנש"א



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים לבריאה

ה' תהא שנת פדות

שבעים שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד

בס"ד.

פתח דבר

בזה הננו מוציאים לאור קונטרס משיחות ש"פ תבוא, כ"א אלול שנה זו.

מערכת „אוצר החסידים“

כ"ה אלול, ה'תשנ"א (הי' תהא שנת אראנו נפלאות)
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א,
ברוקלין, נ.י.

בס"ד. משיחות ש"פ תבוא, כ"א אלול ה'תנש"א

נאך בהמשך הפרשה – רעדט זיך בארוכה וועגן די „דבריי הברית אשר צוה ה' את משה לכרות את בני ישראל בארץ מואב מלבד הברית אשר כרת אתם בחורב“, ביז בסיום הפרשה ממש⁹: „ושמרתם את דברי הברית הזאת ועשיתם אותם למען תשכילו את כל אשר תעשו“ [און דער תוכן ווערט נמשך אויך אין די פרשיות שלאחרי זה (נצבים, וילך, האזינו און וזאת הברכה), וואו עס רעדט זיך (ניט וועגן מצוות פרטיות, נאך) וועגן דעם ברית אויף כללות התורה והמצוות און ענינים כלליים פארבונדן דערמיט].

וויבאלד אַז דער ציווי וברית אויף כללות התומ"צ קומט בהמשך אחד גלייך נאך מצות ביכורים¹¹, יש לומר אַז ס'איז דאָ צווישן זיי אַ תוכן־דיקע שייכות¹² (כידוע דער דיוק אין אַלע עניני תורה, אויך אין דעם סדר פון תורה).

ובפרט לויט פירוש רש"י, אַז „היום הזה ה' אלקיך מצוך גו“ ושמרת ועשית אותם איז אַ ברכה וואָס קומט צוליב קיום מצות ביכורים וואָס רעדט זיך לפני זה¹³

א. בהמשך צו דעם ציווי בפרשתנו אויף מצות ביכורים (און וידוי מעשר²) אַנקומענדיק אין ארץ ישראל (וואָס דערמיט „השלים משה לבאר את התורה ולחדש כל המצות אשר צוה אותו ה' כו“³ ווי ער האָט אַנגעהויבן „בעשתי עשר חודש באחד לחודש גו/ בעבר הירדן ב- ארץ מואב“⁴) – קערט זיך אום משה צו רעדן וועגן דעם כללות־דיקן קיום פון גאַנץ תורה און אַלע מצוות און דער ברית אויף דעם צווישן דעם אויבערשטן מיט אידן⁵ „כי כבר השלמתי לך הכל“⁶ אין דעם ספר משנה תורה):

„היום הזה ה' אלקיך מצוך לעשות את החוקים האלה ואת המשפטים ושמרת ועשית אותם בכל לבבך ובכל נפשך וגו“; און דערנאָך – „שמור את כל המצוה אשר אנכי מצוה אתכם היום, והי' ביום אשר תעברו את הירדן אל הארץ גו/ והקמות לך אבנים גדולות גו/ וכתבת עליהן את כל דברי התורה הזאת וגו“; און – „הסכת⁷ שמע ישראל היום הזה נהיית לעם לה' אלקיך, ושמעת בקול ה' אלקיך ועשית את מצותיו גו“, און דער-

9) כח, ט.

10) כט, ח.

11) ראה ספרי ריש פרשתנו: עשה מצוה האמורה בענין (ביכורים) שבשכרה תכנס לארץ. ועפ"ז, קיום הברית על כללות תומ"צ בארץ ישראל הוא בשכר קיום מצות ביכורים. אבל עדיין צריך ביאור בהשייכות ביניהם, ככפנים.

12) וענין זה נראה גם ב„מקרא ביכורים“ – שההודאה היא על יציאת מצרים כו' – ענינים כלליים השייכים לכל ישראל בכל הדורות – ראה לקמן בפנים סעיף ז.

13) וראה לקו"ת ריש פרשתנו (ד"ה היום הזה

1) בתחלתה (כו, א ואילך).

2) שם, יב ואילך.

3) רמב"ן פרשתנו עה"פ היום הזה ה' אלקיך מצוך גו' (שם, טז).

4) דברים א, ג. ה.

5) ראה ספורנו עה"פ היום הזה גו': היום הזה – שאתה נכנס עמו לברית, הנה ענין הברית הוא שהא-ל ית' מצוך את החוקים והמשפטים לטוב לך ואתה מקבל עליך לשמרם.

6) פרשתנו כו, טז.

7) כז, א-ג.

8) שם, ט"י.

קרקע אין ארץ ישראל¹⁸, און קרקע משו-
בחת¹⁹; „אין קורין מקרא ביכורים אלא
בזמן שמחה מעצרת ועד החג²⁰; ועוד].
וואָס איז די שייכות דערפון מיט „היום
הזה ה' אלקיך מצוך גו' – וואָס גייט אויף
אַלע מצוות, אין וועלכע אידן זיינען
מחוייב בכל זמן ובכל מקום, כפרש"י
עה"פ⁶: „בכל יום יהיו בעיניך חדשים
כאילו בו ביום נצטוית עליהם²¹.”

אויך דאַרף מען פאַרשטיין בנוגע צו
דעם שם הפרשה – „תבוא²²”: מ'האָט
גערעדט מערערע מאָל²³ בנוגע צו שמות
הפרשיות, אַז דער נאָמען פון אַ זאָך גיט
אַרויס דעם תוכן פון דער זאָך וואָס ווערט
אַנגערופן מיט דעם באַטרעפנדן נאָמען.
ועפ"ז דאַרף מען האָבן אַ הסברה אין
אונזער פרשה: „תבוא” מיינט – אַרייַג-
קומען (פון אידן אין ארץ ישראל). וואָס
לכאורה איז דאָס נאָר אַ הקדמה והכנה צו
קיום מצות ביכורים (און די אַנדערע
מצוות) וועלכע מ'דאַרף מקיים זיין לאַחרי
ווי „תבוא אל הארץ גו'²⁴.” וועפ"כ ווערט

„בת קול מברכתו הבאת ביכורים היום
תשנה לשנה הבאה¹⁴.”

נאָכמער: דער ברית אויף כללות
תומ"צ שטייט אין דער זעלבער פרשה
מיט מצות ביכורים, און די התחלה פון
דער פרשה איז בענין זה (ביכורים) –
וואָס אַ התחלה (פון יעדער זאָך, אפילו
בלשון בני אדם, ועאכו"כ אין קדושה
ותורה) פירט צו און האָט אַ שייכות צו
דעם המשך הענין.

דאַרף מען פאַרשטיין וואָס איז די
שייכות צווישן מצות ביכורים מיטן ברית
אויף קבלת התומ"צ – כל התומ"צ. לכאור-
רה איז ביכורים איין מצוה פרטית צווישן
אַלע מצוות התורה, און זי איז פאַרבונדן
מיט תנאים והגבלות בזמן במקום באיש
ובמין [דוקא אין ארץ ישראל¹⁵ בזמן
שביהמ"ק ה' קיים¹⁶; דוקא פון די שבעה
מינים שנשתבחה בהן ארץ ישראל און מן
המובחר שבהם¹⁷; דוקא דער וואָס האָט

ה' אלקיך מצוך – מא, רע"ג): „לא כתיב איזה יום
משום הדמקרא מחובר לפרשה שלמעלה הימנה
שמסיימת ארץ זבת חלב ודבש שקודם שנכנסו
לארץ ה' כריתת ברית על קבלת התורה. . . וזהו
היום הזה וגו' דהיינו בשעת כניסתן לארץ, ולכן
ודבש היום הזה הוי' הוא ראשי תיבות צירוף הוי'
אחת שהוא"ו של ודבש שבפרשה ראשונה מחובר
למקרא שלמטה הימנה כי הכל ענין אחד” (וראה
לקו"ש שבהערה הבאה (ע' 231), שענין זה מתאים
עם פרש"י עה"פ, כי ההכרח של רש"י ש„היום הזה
גו'” קאי במצות ביכורים הוא (גם) ממה שנאמר לפני
זה „ארץ זבת חלב ודבש”, שדבש שייך דוקא למצות
ביכורים, עיי"ש).

14 נתבאר בלקו"ש ח"ט פ' תבוא (ע' 227
ואילך).

15 כלים פ"א מ"ו. חולין קלו, א. רמב"ם הל'
ביכורים רפ"ב.

16 ביכורים פ"ב מ"ג. שקלים פ"ח מ"ח.
תוספתא שם פ"ג. ספרי פרשתנו כו, ד. רמב"ם שם.

17 ביכורים פ"א מ"ג. מ"י. רמב"ם שם ה"ב ג.

18 שהרי דוקא הפירות הגדלים בקרקע שלו
חייבים בניכורים (ביכורים שם מ"ב. רמב"ם שם
ה"י).

19 שאין מביאין „לא מתמרים שבהרים ולא
מפירות שבעמקים” (מקומות שבהערה 17).

20 פרש"י פרשתנו כו, יא. וראה גם רמב"ם
שם פ"ד ה"ג.

21 ראה גם לקו"ש ח"ט ע' 356 ואילך.

22 כך נקראת בכל החומשים שראיתי (ולא כי
תבוא), ועד לדרושי רבותינו נשיאינו דפרשה זו
בהתחלתם. ובטור או"ח סו"ס תכח: כי תבא. וב-
רמב"ם „סדר תפלות כל השנה” בסופו: והי' כי
תבוא. ואכ"מ.

23 ראה בארוכה לקו"ש ח"ט ע' 57 ואילך.
ועוד.

24 שהרי „כי תבוא אל הארץ גו'” הוא לא
הציווי על הכניסה לארץ וכניבוש וחלוקת הארץ,
ונאמר בפרשיות שלפניה זה.

דערקלערן „מודה אני לפניך . . . שהחזרת בי נשמת³²„. און דאָס איז דער יסוד, דער ערשטער אַרײַנפיר צו זײַן עבודת השם, וואָס ווערט פאַרגעזעצט אין די ברכות ותפלות (ווי „נודה לך . . . על חיינו ה- מסורים בידך . . . ועל נפלאותיך וטובותיך שבכל עת ערב ובוקר וצהריים³³), און אין די פאַרשידענע און מערערע „ברכות הנהנין“ וואָס אַ איד בענטשט און דאַנקט דעם אויבערשטן במשך דעם גאַנצן טאָג, און יעדן טאָג, פאַר יעדער טובה און הנאה וואָס ער געניסט, כולל – ועיקר – ברכת המזון (וואָס איז מן התורה³⁴) – „הזן את העולם כולו בטובו בחן ובחסד וברחמים כו“³⁵.

נאָך מער: אפילו צווישן די אומות העולם, וועלכע גלויבן און אַנערקענען אַז דער אויבערשטער איז דער בורא עולם ומנהיגו – איז דאָ די הנהגה צו דאַנקען דעם אויבערשטן פאַר געבן זיי שפייז אד"ג.

און דאָס איז נאָכמער אונטערשטראַכן לויט דער תורה הידועה פון דעם בעש"ט (אויספירלעך ערקלערט דורך דעם אַלטן רבי'ן³⁶), אַז די באַשאַפונג פון דער גאַנצער וועלט ווערט באַנייט בכל יום ויום ובכל רגע ורגע. וואָס דאָס איז אַן אומבאַגרענעצטער חסד פון דעם אוי- בערשטן בורא עולם צו יעדן נברא – וועלכער ווירקט אויף דעם נברא און ברענגט אים צו דער טיפער אַנערקענונג און דעם געפיל, אַז ער און אַלץ אַרום אים

די גאַנצע פרשה – אָנהויבנדיק פון עצם מצות ביכורים, ביז אויך דער ברית אויף כללות כל המצוות שבפרשתנו – אַנגע- רופן בשם „תבוא“, וואָס איז ניט מער ווי אַ הכנה והקדמה צו קיום המצוות בארץ!

ב. וועט מען דאָס פאַרשטיין בהקדים דער חידוש אין מצות ביכורים לגבי אַנדערע אופנים אין נתינת שבח והודאה לה'?

דער אינהאַלט פון הבאת ביכורים און מקרא ביכורים איז די אַנערקענונג אַז „מאתו יתברך הוא יגיע לנו כל הברכות בעולם“²⁵: די ברכה פון דעם אויבערשטן ברענגט אַ אידן די שפע תבואות און פירות אין זײַן פעלד, וואָס דערפאַר גיט ער אַוועק דעם אויבערשטן „מרא- שית כל פרי האדמה“²⁶, פון די ערשטע און בעסטע פרוכט פון דער פעלד, און דאַנקט דעם אויבערשטן (און איז ניט קיין „כפוי טובה“²⁷) פאַר די פירות מיט וועלכע דער אויבערשטער האָט אים געבענטשט און פאַר אַלע זײַנע חסדים („חסדי המקום“²⁸) – „וענית ואמרת לפני ה' אלקיך“²⁹, „יספר חסדיו יתברך עלינו ועל כל עם ישראל דרך כלל“³⁰.

דער געפיל פון דאַנקבאַרקייט צום אויבערשטן פאַר זײַנע חסדים און דער- פאַר זאָגן דעם דאַנק און אָפגעבן שבח והודאה לה' איז, אַן ענין כללי אין דעם לעבן פון אַ אידן, אָנהויבנדיק גלייך „מיד כשניעור משנתו“³¹ דורך אַנערקענען און

(25) חינוך מצוה עב. מצוה תרו.

(26) פרשתנו כו, ב.

(27) פרש"י שם, ג.

(28) פרש"י שם, ה.

(29) פרשתנו שם.

(30) חינוך מצוה תרו. וראה גם סהמ"צ

להרמב"ם מ"ע קלב.

(31) ל' אדה"ז בשו"ע או"ח מהדו"ב ס"א ס"ו.

סידור אדה"ז לפני „מודה אני“ וועד.

(32) סדר היום בתחלתו – הובא בבאה"ט או"ח ס"א סק"ה. שו"ע אדה"ז שם. מהדו"ק שם ס"ה.
(33) תפלת העמידה בברכת מודים.
(34) ברכות מח, ב. רמב"ם הל' ברכות רפ"א.
(35) נוסח ברכה ראשונה דבהמ"ו.
(36) בשער היחוד והאמונה בתחלתו.

און די פעולה פון הבאת הביכורים
 „לפני ה' אלקיך” (באופן אז עס בלייבט
 דאָרט) נעמט אָדורך נאָך טיפּער דעם אדם
 המביא הביכורים – אָז ער זאָל נאָך מער
 אָנערקענען, דערהערן ביז דערפילן – ווי
 ער אינגאַנצן און אַלץ וואָס געפינט זיך
 ברשותו באַלאַנגט „לפני ה' אלקיך” –
 וואָרום דורך הבאת ביכורים (במעשה ב-
 פועל) ברענגט זיך אַרויס די אָנערקענונג
 ניט נאָר אין זיין מחשבה ודיבור (ווי דאָס
 איז דורך נתינת שבח והודאה אין ברכת
 המזון וכיו"ב), נאָר אויך אין זיין מעשה:
 דאָס נעמט דורך זיין גאַנצע מציאות אַלע
 זיינע „לבושים”, ביז אָז די פעולה ומעשה
 נעמט דורך טיפּער אויך זיין דיבור –
 „וענית ואמרת לפני ה' אלקיך”, אָז ער
 זאָגט עס הויך („וענית ל' הרמת קול”⁴³)
 און מיט שמחה⁴⁴, און זיין מחשבה וכוונה
 בזה⁴⁵.

ג. ויש לומר דער ביאור אין דעם³⁸:

חז"ל זאָגן⁴⁶ אַז אידן ווערן אָנגערופן
 „ביכורים”, ווי עס שטייט⁴⁷ „כביכורה
 בתאנה בראשיתה ראיתי אבותיכם”, און
 „קדש ישראל לה' ראשית תבואתה”⁴⁸,
 ווייל כשם ווי „ביכורים” (מלשון בכור)
 זיינען „ראשית פרי האדמה”, ו„קדמו

אין אינגאַנצן אָפהענגיק אין דעם שטענ-
 דיקן חסד פון דעם אויבערשטן³⁷.

אין מצות ביכורים געפינט מען אָבער
 אַ חידוש – אַ טיפּערן און מער אַרומנע-
 מענדיקן אויסדרוק פון אָנערקענונג און
 דאַנקבאַרקיט צום אויבערשטן³⁸: דער
 איד ברענגט אַרויס זיינע דאַנקבאַר-
 שאַפט-געפילן צום אויבערשטן פאַר די
 חסדים ניט בלויז בדיבור, נאָר ער דריקט
 עס אויס אין נאָך אַ שטאַרקערן אופן –
 אין מענשים: ער נעמט „מראשית כל פרי
 האדמה”, און ברענגט עס אין בית המקדש,
 „תביא בית ה' אלקיך”³⁹, „אל המקום אשר
 יבחר ה' אלקיך לשכון שמו שם”⁴⁰, און
 לייגט עס אַוועק פאַר דעם אויבערשטן,
 „והנחתו לפני ה' אלקיך”⁴⁰.

וואָס דאָס דריקט אויס די פולע אָנער-
 קענונג אַז „לה' הארץ ומלואה”⁴¹, אַז אַלץ
 באַלאַנגט צום אויבערשטן: דער איד
 באַנונגט זיך ניט מיט דער הכרה אַז דאָס
 וואָס ער פאַרמאַגט קומט צו אים בחסדי
 ה' וברכתו ית' – נאָר ער באַווייזט מיטן
 ברענגן די ביכורים אַז אויך נאָכן
 באַקומען דעם שפּע פירות געהערן פירות
 (און אַלע זיינע נכסים) נאָך אַלץ צום
 אויבערשטן (ווייל „לה' הארץ ומלואה”),
 און דערפאַר ברענגט ער די „ראשית כל
 פרי האדמה” (דאָס ערשטע און בעסטע)
 „לפני ה' אלקיך”, עס בלייבט אין רשות
 פון דעם אויבערשטן⁴².

43) פרש"י פרשתנו כו. ה. מסוטה לב, ב.
 44) ספרי ופרש"י שם, יא. פסחים לו, ב. רמב"ם
 שם פ"ד הי"ג.
 45) ראה חינוך שבהערה 30: האדם מעורר
 מחשבותיו ומצייר בלבו האמת בכח דברי פיו, על
 כן בהיטיב אליו השם ברוך הוא ובברכו אותו . .
 ראוי לנו לעורר לבנו בדברי פיהו ולחשוב כי הכל
 הגיע אליו מאת אדון העולם כו'.
 46) זח"ג רנ"ג, א (ברע"מ). וראה זח"ב קכא,
 רע"א. – הובאו ונת' באוה"ת פרשתנו ע' תתרגל
 ואילך. שם ע' תתרגל ואילך. וראה סה"מ תרנ"ד ע'
 רפד ואילך. וראה גם אסת"ר פ"ט, ב.
 47) הושע ט, י.
 48) ירמי' ב, ג.

37) ראה בכ"ז גם מכתב ח"י אלול ש.ז. (נדפס
 בסה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 515 ואילך).
 38) בהבא להלן, ראה גם מכתב מוצש"ק פ'
 תבוא, כ"א אלול ש.ז. (סה"ש שם ע' 521 ואילך).
 39) משפטים כג, יט. תשא לד, כו.
 40) פרשתנו כו, י.
 41) תהלים כד, א.
 42) שנעשים כקדשי מקדש וניתנים לכהנים
 (ראה ביכורים פ"ג מ"ב. רמב"ם הל' ביכורים רפ"ג.
 וראה גם רמב"ם שם פ"ב הי"ט. ועוד).

איז א „חלק אלוהה ממעל ממש“⁵⁶, ביז – בלשון הידוע⁵⁷ – „ישראל וקוב"ה כולא חד“, און דעריבער, איז יעדער איד, אין וועלכן מצב ער זאל זיך נאָר געפינען, פאַרבונדן און געבונדן מיט דעם אוי- בערשטן, און דערפאַר דאַרף ער זיך געפינען (אויך בגלוי) „לפני ה' אלקיך“,

„לפני“ – סיי בפירושו הפשוט: פאַר – בסמיכות צו דעם אויבערשטן, און סיי בפירושו הפנימי: מלשון פנימיות⁵⁸ – ב- פנימיות „ה' אלקיך“, „ישראל וקוב"ה כולא חד“. וואָרום הגם אַז די גאַנצע וועלט איז באַשאַפֿן געוואָרן דורך דעם אויבערשטן, איז אָבער די וועלט באַשאַפֿן געוואָרן נאָר אַלס אַן אמצעי „בשביל יש- ראל שנקראו ראשית“, ובמילא נעמט זיך עס ניט און עס דערגרייכט ניט אין דער פנימיות „לפני“ הרצון והכוונה פון הוי' אלקיך: משא"כ ישראל זיינען „ביכורים“ (ראשית) – דער תכלית איז אין זיי גופא⁵⁹, און אַלע אַנדערע זאַכן זיינען באַ- שאַפֿן געוואָרן „בשביל ישראל“, וואָרום „ישראל וקוב"ה כולא חד“, דעריבער זיינען זיי פאַרבונדן מיט „לפני (דער פנימיות פון) הוי' אלקיך“⁶⁰,

ביכורים לכל⁴⁹ – אַזוי זיינען אידן די „ראשית“ פון וועלט⁵⁰ – פריער און הע- כער פון אַלץ וואָס איז באַשאַפֿן געוואָרן – „מחשבתן של ישראל קדמה לכל דבר“⁵¹. ווי חז"ל זאָגן⁵² אויפן פסוק⁵³: „בראשית ברא אלקים את השמים ואת הארץ“, אַז די וועלט איז באַשאַפֿן געוואָרן „בשביל ישראל שנקראו“ ראשית תבואתה“.

און דאָס באַציט זיך ניט נאָר צו כללות נשמות ישראל למעלה אָדער כללות עם ישראל למטה, נאָר צו יעדן איינצלנעם אידן למטה, אנשים נשים וטף, ווי חז"ל זאָגן⁵⁴: „כל אדם ואדם חייב לומר בשבילי נברא העולם“, יעדער איד דאַרף זאָגן אַז די וועלט איז באַשאַפֿן געוואָרן צוליב אים.

כשם ווי די ביכורים בפשטות דאַרפן געבראַכט ווערן אין ירושלים און אוועק- געלייגט ווערן אין בית המקדש, „לפני ה' אלקיך“ – אַזוי איז אויך בנוגע צו אידן: זייענדיק די „ביכורים“ פון וועלט, איז דער אמת'ער „אַרט“ פון אידן, פון יעדער אידן, „לפני ה' אלקיך“, אין בית המקדש. וואָרום די עיקר'דיקע און אמת'ע מציאות פון אַ אידן (אויך אַלס אַ נשמה בגוף למטה) איז זיין ג-טלעכע נשמה⁵⁵, וועלכע

(56) תניא רפ"ב.

(57) ראה זח"ג עג, א.

(58) להעיר מתו"א משפטים עה, ג. תו"ח שם

טט, רע"א ועוד.

(59) ראה לקו"ש ח"ב ע' 604. ח"ה ע' 246. ח"ו

ס"ע 235 ואילך. ח"ה ע' 25.

– וגם הענין ש, אני נבראתי לשמש את קוני" (משנה ובריייתא סוף קידושין), הנה מכיון שיש ישראל וקוב"ה כולא חד, הרי זה גופא מה שנבראו לשמש את קונם, זהו המציאות שלהם (ראה לקו"ש ח"ה שם ובהערה 40). וראה (יתירה מזה) לקו"ש חכ"ד ע' 163 הערה 44.

(60) ועוד יש לומר: „לפני הוי' אלקיך“ – למעלה מהוי' אלקיך (ע"ד הפירוש ב, לפני הוי' תטהרו" (אחרי טו, ל) – אוה"ת דרושים ליוה"כ פ' ע

(49) תרומות פ"ג מ"ז (וברע"ב שם בפירוש הא').

(50) ראה ד"ה קדש ישראל לה' בלקו"ת פינחס

עט, סע"ב ואילך. אוה"ת פינחס ס"ע אירג ואילך.

שם ע' אריב ואילך. סה"מ תר"ל ע' רה ואילך.

המשך תרס"ו ע' תקח ואילך.

(51) ב"ר פ"א, ד. וראה תדא"ר פ"ד.

(52) פרש"י ר"פ בראשית. וראה גם תנחומא

(באבער) בראשית ג. ויק"ר פל"ו, ד.

(53) בראשית א, א.

(54) משנה סנהדרין לו, סע"א. וראה פיה"מ

להרמב"ם בהקדמתו ד"ה דע כי הקדמונים חקרו.

(55) ראה תניא רפ"ב. שעהיוה"א פ"ו (פ),

סע"ב). רדב"ז לרמב"ם הל' ממרים פ"ב ה"ד.

אָדער אַ מעשה, וואָס זעט אויס מינדער-
ווערטיק אין פאַרגלייך צו אַנדערע זיינע
מחשבות, דיבורים און מעשים – איז
זייענדיק אַ מחשבה, דיבור אָדער מעשה
פון אַ אידן, איז דאָס אַ טייל פון
„ביכורים“ וואָס געהערט אין בית המקדש,
„לפני הוי' אלקיך“!

און די הסברה בזה איז, כנ"ל: וויבאלד
אַ דאָס איז אַ טייל פון אַ אידן'ס לעבן –
וואָס אַ איד איז „כולא חד“ מיט דעם
אויבערשטן, און ער איז ניט קיין מיטל
(אמצעי) צוליב אַ צווייטע זאך, נאָר די
כוונה און תכלית איז אין אים גופא – איז
פאַרשטאַנדיק, אַז אַזוי איז אויך בנוגע צו
די פרטים פון זיין לעבן, אַז יעדער פרט
וואָס אַ איד טוט, יעדער מחשבה דיבור
אָדער מעשה שלו, און אין יעדער רגע
בזמן און נקודה אין מקום וואו ער געפינט
זיך – אפילו אַן איין און איינציקע און
גאָר אַ קלייניקייט⁶⁴ (לפי ערך) – איז אַ
טייל פון „ביכורים“ וואָס שטייען „לפני ה'
אלקיך“ אין דעם „בית המקדש“, „מקדש
אד' כוננו ידיר“⁶⁵, און אויך אין דעם רגע
און אין דעם מקום (אפילו אויב דאָס איז
נאָר אַ צייטווייליקע זאך) האָט ער דעם
חיוב זאָגן „בשבילי נברא (כל) העולם“,
וואָרום כל הענינים זיינען באַשאַפן
געוואָרן צוליב די עבודה פון אַ אידן
(במחשבה, דיבור אָדער מעשה) אין דעם
זמן און אין דעם מקום מסויים דוקא –

און ווי „הוי“ (מלשון מהוה)⁶¹ ווערט
„אלקיך“ (לשון יחיד, ניט אלקיכם), כחך
וחיותך⁶² – וואָרום יעדער איד – אויך
ווי ער געפינט זיך אַלס אַ נשמה בגוף
למטה (שנתהוה משם הוי' ווי ער ווערט
נתלבש אין אלקיך, כחך וחיותך) – איז
בדרגת ביכורים, כנ"ל אַז „כל אחד ואחד
חייב לומר בשבילי נברא העולם“, און
מ'איז ניט מחלק אין דעם צווישן איין איד
און אַ צווייטן, נאָר „כל אחד ואחד“ ממש
– אפילו אַזאַ וואָס שטייט אין אַ נידערי-
קער דרגא (בחיצוניות) איז „חייב לומר
בשבילי נברא העולם“.

דערפון איז אויך פאַרשטאַנדיק, אַז
דאָס וואָס אַ איד איז „לפני ה' אלקיך“
דאַרף דורכדרינגען דעם גאַנצן לעבן פון
אַ אידן בכלל, און אויך בפרט. אַ איד
דאַרף פילן ווי יעדער פרט פון זיין לעבן
איז אַן ענין פון „ביכורים“ צו דעם
אויבערשטן: ניט נאָר ווען ער איז אריינ-
געטאָן אין ג'טלעכע ענינים, לימוד ה-
תורה און קיום המצוות, נאָר אפילו ווען
ער איז באַשעפטיקט מיט וואַכעדיקע
וועלט'זאכן פון פרנסה וכדומה – איז
וויבאלד זיי זיינען דברי הרשות פון אַ
אידן, געהערן אויך זיי צום ענין פון
ביכורים, ובמילא דאַרפן זיי זיין דורכגע-
נומען מיט דער פולסטער און העכסטער
מאָס דערהויבנקייט און הייליקייט⁶³, ווי
עס פאַסט פאַר אַ זאך וואָס ווערט געטאָן
„לפני הוי' אלקיך“.

און אפילו ווען עס רעדט זיך וועגן אַן
איין און איינציקע מחשבה, אַ דיבור

64 עפ"י יומתק הדין (פאה רפ"א. ביכורים פ"ב
מ"ג) שביכורים אין להם שיעור (מן התורה*), אפילו
אשכול אחד ואפילו גרוגרת אחת* (ספרי פרשתנו
כו, ב).

65 בשלח טו, יז.

* רמב"ם הל' ביכורים פ"ב ה"ז. — ויש
סוברים שעינין ביכורים אף מדבריהם אין לו שיעור
(ראה אנציקלופד" תלמודית בערכו (כרך ג ע' שה).
וש"ו).

ביקלט). שהרי ישראל וקוב"ה כולא חד, למעלה
משם הוי' (מלשון מהוה) ואלקיך (שם אלקים).

61 זח"ג רנז, סע"ב. פרדס שער א (שער עשר
ולא תשע) פ"ט. שעהיוה"א רפ"ד.

62 ראה לקו"ת במדבר טו, רע"ד. שלח מ, ג.
אוה"ת יתרו ע' תצטז ואילך. לקו"ש ח"י"ח ע' 191.

63 ראה גם לקו"ש חכ"ד ע' 622. וש"נ.

משיחות ש"פ תבוא, כ"א אלול ה'תנש"א

ונברא אז דער נברא איז מודה לה' אויף די השפעת חיות וחסד, אָבער בורא מיט נברא בלייבן צוויי באַזונדערע זאַכן, כנ"ל.

דורך קיום מצות ביכורים, איז מען מגלה למטה אין עוה"ז התחתון, ווי אידן (זייענדיק נשמות בגופים) זיינען „ביכור-רים“ („ראשית“) פון דער גאַנצער וועלט, שבשבילם נברא כל העולם.

ה. דערפון איז מובן דער ענין כללי אין מצות ביכורים וואָס פאַרבינדט איר מיט כללות התומ"צ:

ביכורים ברענגט אַרויס דעם תכלית פון קיום כל התורה ומצוות – אז ביי אַ איד, אויך ווי ער געפינט זיך אַ נשמה בגוף אין עוה"ז הגשמי, זאָל שטיין בגלוי ווי ער איז „ביכורים“ „ראשית“ פון דער גאַנצער וועלט) – זייענדיק איין זאך מיט דעם אויבערשטן, „לפני הוי' אלקיך“, „ישראל וקוב"ה כולא חד“.

ו. נאָכמער בעומק יותר:

דאָס וואָס אידן זיינען „ביכורים“ – „מחשבתן של ישראל קדמה לכל דבר“ – איז אפילו לגבי תורה. וואָרום הגם אז „בראשית“ – „ב'ראשית“, „בשביל התורה שנקראת⁷⁰ ראשית דרכו ובשביל ישראל שנקראו ראשית תבואתה⁷¹“, „שני דברים קדמו לעולם תורה וישראל, ואיני יודע איזה מהם קודם“ – איז אָבער „כשהוא אומר צו את בני ישראל דבר אל בני ישראל אומר אני ישראל קדמו⁷²“, וויבאַלד אז „כל התורה היא ציוויים לישראל⁷³“.

כידוע אַז „מה' מצעדי גבר כוננו⁶⁶“ (ע"ד „מקדש אד' כוננו ידיך“), [ביז אז אַ איד האָט דעם כח ובעה"ב ב'שקייט צו אויפֿטאַן אַ שינוי וחיידוש אין דעם זמן ומקום – „ישראל דקדשינהו לזמנים⁶⁷“, ועד"ז בנר" גע צו קידוש המקום (דורך בנין ביהכנ"ס וכיו"ב)].

ד. עפ"ז איז מובן דער אויפטו פון מצות ביכורים לגבי די אַנדערע אופנים אין הודאה ושבח לה':

דער פנימיות'דיקער ענין אין „ביכור-רים“, אַז דאָס ברענגט אַרויס ווי די אמת'ע מציאות פון אידן איז איין זאך מיט דעם אויבערשטן, און דעריבער זיינען אַלע זייערע פרטים „לפני ה' אלקיך“ – שפיגלט זיך אָפּ אין קיום מצות ביכורים בפשטות (דורך אידן), אַז דאָס איז ניט נאָר אַ הודאה בדיבור, נאָר אויך במעשה – אַז מ'ברענגט די פירות גשמיים „לפני ה' אלקיך“ און זיי בלייבן ברשותו של הקב"ה, די גשמיות'דיקע פירות ווערן פאַרוואַנדלט אין קדושה⁶⁸, און דאָס נעמט דורך די מציאות פון דעם אידן המביא את הביכורים, במחשבה דיבור ומעשה שלו – אַז ער (דער איד) ווערט דער „זאָגער“ (דער מקור) וואָס זאָגט און זינגט שבוהו של הקב"ה – „וענית ואמרת לפני הוי' אלקיך“, און אַלע אַרום, כולל דעם „כהן אשר יהי' בימים ההם⁶⁹“, און אויך דער אויבערשטער אַליין כביכול, שטייען און הערן זיך צו וואָס ער זאָגט,

ניט בלויז ווי דער יחס פון אַ בורא

70) משלי ח, כב.

71) פרש"י שבהערה 52. וראה גם תנחומא (באָבער) בראשית ה.

72) ראה תדאר פיי"ד (וראה ספר השיחות תשמ"ט ח"ב ע' 725 שוה"ג להערה 43).

73) סה"מ תשה" ע' 121. וראה גם סה"מ היש"ת ע' 61.

66) תהלים לו, כג. וראה „היום יום“ י תמוז. ג

אלול. יד חשוון. ספר השיחות תשמ"ח ח"ב ע' 529 ואילך. וש"נ. וראה „היום יום“ ח"י אלול תורת הבעש"ט בש"פ תבוא תרנ"ב עה"פ והי' כי תבוא גו'.

67) ברכות מט, א.

68) ראה בהנסמך בהערה 42.

69) פרשתנו כו, ג.

להקב"ה כו' אמר יעשה תשובה ויתכפר לו⁽⁸⁰⁾].

וויבאלד אָבער אַז תורה קומט צוזאָ-
מען מיט ישראל („ב' ראשית") – נאָר בזה
גופא – איז „ישראל קדמו"⁸¹ – איז פאָר-
שטאַנדיק, אַז די עצם מציאות פון ישראל
איז פאָרבונדן מיט תורה [וואָרום אידן
זיינען פאָרבונדן בעצם מיט דעם אוי-
בערשטן, און דעריבער אויך מיט –
חכמתו ורצונו ית'⁸² (תורה, וואָס אורייתא
וקוב"ה כולא חד⁸³)], און דעריבער איז די
מציאות פון ישראל אַליין (זייענדיק חד
מיט קוב"ה) ברענגט אַ אידן צו קיום
התורה בפועל ובגלוי, כפס"ד הרמב"ם⁸⁴
אַז דער רצון פנימי פון אַ אידן (אפילו אין
אַ מצב וואָס יצרו תקפו) איז אַלעמאַל צו
מקיים זיין רצון ה' („רוצה להיות מישראל
ורוצה הוא לעשות כל המצות ולהתרחק
מן העבירות").

נאָר ע"ד הרגיל – ווערט דער ענין
גופא (ווי ישראל קדמו לתורה) נתגלה

(80) יל"ש תהלים רמז תשב. ועוד.

(81) ועפ"י אולי יש לומר הפירוש בהקס"ד
במדרש „(שני דברים קדמו לעולם תורה וישראל)
ואיני יודע איזה מהם קודם" (אף שאומר אח"כ
„כשהוא אומר צו את בני ישראל . . . אומר אני
ישראל קדמו") – שכן הוא גם לפי המסקנא (ש, איני
יודע איזה מהם קודם), כי ישראל ותורה חד הם,
אלא שבחד גופא ישראל קדמו.

ועוד יל"ש: בעבודה יש ב' סדרים, לפעמים תורה
קודם לישראל ולפעמים ישראל קודם לתורה
(כדלקמן בפנים), ולכן „איני יודע איזה מהם קודם"
בסדר העבודה בפועל. אבל לפי שני האופנים הרי
„ישראל קדמו" בשרש למעלה.

(82) ראה תניא פ"ד.

(83) תניא פ"ד ורפכ"ג בשם הזהר. וראה הנסמן
במאמרי אדהאמ"צ ויקרא ח"א ע' רפה. וראה זח"א
כד, א. ח"ב ס. א. א. תקו"ז ת"ו (כא, ב). תכ"ב (סד, א).
לקו"ת נצבים מו, א. ועוד.

(84) הל' גירושין ספ"ב.

דער פירוש אין דעם איז אָבער ניט, אַז
ישראל, ווי זיי זיינען קדמו ולמעלה
מהתורה, האָבן קיין שייכות ניט ח"ו מיט
תורה – כמובן פון דעם גופא וואָס דער
איין וואָרט „בראשית" איז כולל „ב'
ראשית", תורה וישראל. ד.ה. אַז אע"פ
וואָס בגלוי זיינען תורה וישראל צוויי
זאַכן, איז אָבער באמת ובעצם זיינען זיי
איין זאַך: אידן זיינען פאָרבונדן מיט
תורה (הם חיינו ואורך ימינו⁷⁴), און תורה
איז פאָרבונדן מיט אידן („כל התורה היא
ציוויים לישראל").

און דער פירוש אין דעם וואָס „ישראל
קדמו" לתורה איז – ע"ד סיבה ומסובב
כביכול: תורה איז געגעבן געוואָרן
צוליב אידן (ציוויים לישראל), און דערי-
בער⁷⁵ איז פקו"נ דוחה כל התורה כולה⁷⁶,
און ניט פאָרקערט. קיום התורה איז ניט
שייך אַן אידן, מ'דאַרף האָבן אידן וועלכע
זאָלן מקבל זיין און מקיים זיין די תורה
(וועלכע איז „מורשה קהלת יעקב⁷⁷").
משא"כ קיום ישראל איז שייך אפילו אויב
איינער איז עובר אויף תומ"צ ח"ו – כ'
מאחז"ל⁷⁸ „אע"פ שחטא ישראל הוא",
וואָרום אידן זיינען העכער פאָר תורה [ווי
דאָס דריקט זיך אויס בגלוי אין דעם ענין
התשובה, אַז אפילו דער וואָס האָט עובר
געווען ר"ל אויף תורה, קען ער תשובה
טאָן, וואָרום זיין נשמה דערגרייכט אין אַן
אַרט" וואָס איז העכער פאָר תורה
(כידוע⁷⁹ בענין „שאלו לתורה כו' שאלו

(74) נוסח ברכת אהבת עולם דתפלת ערבית –
ע"פ ל' הכתוב (נצבים ל, כ) „כי הוא חייך ואורך
ימך".

(75) ראה גם סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 129 הע' 61.

(76) ראה יומא פב, א. כתובות יט, א.

(77) ברכה לג, ד.

(78) סנהדרין מד, א.

(79) ראה סה"מ תרכ"ט ע' שלח ואילך. תש"ה

ע' 124 ואילך ובכ"מ.

צוליב דעם העולם והסתר פון עולם, זעט זיך ניט אָן בגלוי זייער קשר מיט קוב"ה, און דעריבער דאַרף מען דאָס מגלה זיין דורך אורייתא – וואָס אויך זייענדיק למטה איז „אורייתא וקוב"ה כולא חד": (ב) און דורך דעם (דער פאַרבונד פון ישראל מיט אורייתא) – ווערט נתגלה דער עצם פון ישראל, ווי „ישראל וקוב"ה כולא חד", ווי זיי זיינען קדמו און העכער פאַר תורה. וואָס דערפאַר האָבן אידן דעם כח צו משפיע זיין און מחדש זיין אין תורה⁸⁸, ביז זיי זיינען מחבר תורה וקוב"ה שלמעלה מהתורה (כנ"ל).

ויש לומר, אָן וויבאַלד אידן – אויך ווי זיי געפינען זיך למטה – זיינען „ביכור-רים", „לפני ה' אלקיך" – איז אויך למטה דאָ דער עצם פון אידן ווי זיי זיינען העכער פאַר תורה [און דאָס דריקט זיך אויס בגלוי אין דעם ענין התשובה, כנ"ל].

וכמובן אויך פון דעם מאחז"ל הנ"ל אָן „כל אחד ואחד חייב לומר בשבילי נברא העולם", וואָס דאָס איז כולל (בפשטות) יעדער איד, אפילו אָן עם-הארץ⁹⁰, וואָס האָט ניט קיין שייכות גלוי' צו תורה. [וכמרומו אין דעם לשון חז"ל: אפילו אין דער דרגא פון „נברא העולם" – וואָס איז געווען פאַר מתן תורה און פאַר דער ציווי אויף ל' תמוה התורה – איז חייב לומר „בשבילי נברא העולם"].

ויש לומר אָן דאָס דריקט זיך אויס בנוגע לפועל בנוגע צו אַ תינוק וקטן בישראל (קודם שמתחיל לדבר ושייך ללימוד התורה בגלוי), ועד"ז אַ קטן בידיעות וואָס האָט נאָך ניט קיין שייכות גלוי' צו תורה (שלא באשמתו ח"ו, נאָר תינוק שנשבה לבין העכו"ם⁹¹) – אָן ווי-

בפועל דורך תורה, וואָרום לויט דעם סדר העבודה ע"ד הרגיל לכתחילה (מצד „אדם ישר הולך") דאַרף אַ איד לערנען תורה און מקיים זיין אירע מצוות, און דורך דעם ווערט נתגלה די מעלה פון אידן; אָבער אויך לולא זה איז שייך עס זאָל זיין דער גילוי העצם פון אידן ווי זיי זיינען למעלה מתורה (ווי דאָס דריקט זיך אויס אין עבודת התשובה, כנ"ל). והביאור בזה:

בנוגע דעם לשון⁸⁷, „תלת קשרין⁸⁵ איננו מתקשרן דא בדא, קוב"ה אורייתא-ישראל", איז ידועה די שאלה⁸⁶: דריי זאכן פאַרבינדן זיך דורך צוויי קשרים. וואָס איז דער לשון „תלת קשרין"? איז איינער פון די ביאורים בזה⁸⁷: נוסף צו דעם קשר פון ישראל מיט קוב"ה וואָס ווערט דורך אורייתא, איז אויך דאָ אַ קשר שלישי צווישן ישראל וקוב"ה – ווי ישראל זיינען העכער פאַר אורייתא, און אדרבה – זיי זיינען מחבר תורה מיט קוב"ה⁸⁸ (שלמעלה מהתורה).

דאָס הייסט, אין ישראל זיינען פאַראַן צוויי דרגות: (א) ווי נשמות ישראל זיינען יורד למטה אין אַ גוף בעולם הזה הגשמי, וואו זיי זיינען אַ „יש נברא ממש"⁸⁹, וואָס

(85) „צ"ע דבוהר פ' אחרי דע"ג ע"א לא נא' ה' תלת קשרין כ"א תלת דרגין איננו דמתקשרין כו'. אמנם בודאי נמצא באיזה מקום זוהר או בתי' בל' תלת קשרין, וכפה"נ כ"ק רבינו אדמו"ר זצוקלה"ה נ"ע אמר בכל פעם בל' תלת קשרין כו' שכן נו' הלשון בכל הדרושים – סה"מ תרנ"ז ס"ע כח.

(86) סה"מ תרנ"ז שם.

(87) לקו"ש חיי"ח ע' 408. חיי"ט ע' 264. סה"מ מלוקט ח"ג ע' קנה.

(88) ראה לקו"ת שלח מז, רע"ג. סה"מ תש"ה ע' 123. וראה גם סה"מ מלוקט שם. ספר השיחות תשמ"ט ח"ב ע' 725.

(89) סה"מ תש"ה שם.

(90) ראה תו"כ ופרש"י עה"פ קדושים כ, ב (ד"ה עם הארץ); „עם שבגיננו נבראת הארץ".

(91) ראה רמב"ם ה' ממרים פי"ג ה"ג.

דאָס (ירידת יעקב למצרים און יציאת מצרים און די כניסה לארץ ישראל) זיינען ענינים כלליים פאַרבונדן מיט אַלע אידן בכל הדורות⁹⁶:

דער תוכן הקריאה איז, אַז ניט קוקנ-דיק אויף דעם וואָס „ארמי אובד אבי“, אַז יעקב האָט זיך געפונען באַ לבן'ען, וואָס „לבן ביקש לעקור את הכל כשרדף אחר יעקב כו"⁹⁷, און דערנאָך „ועוד אחרים באו עלינו לבלותינו"⁹⁷ „וירד מצרימה ויגר שם במתי מעט" „(בשבעים נפש"⁹⁷) – וואָס דאָס אַלץ איז געווען פאַר מתן תורה – איז ניט נאָר וואָס דאָס האָט ח"ו ניט אָנגערירט יעקב ובניו, נאָר אדרבה: „ויהי שם לגוי גדול עצום ורב"⁹⁸, סיי בכמות און סיי באיכות,

[אָנהויבנדיק נאָך בזמן יעקב, וואָס זכה אַז „מטתו שלמה"⁹⁸, ביז אַז ווען יעקב האָט אין דעם געהאַט אַ חשש, „אמר לו בניו: שמע ישראל (ישראל סבא) ה' אלקינו ה' אחד, כשם שאין בלבך אלא אחד כך אין בלבנו אלא אחד, באותה שעה פתח יעקב אבינו ואמר ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד"⁹⁹ – אַז אויך זייענדיק אין מצרים, איז „אין בלבנו אלא אחד" – די שלמות האחדות מיט דעם אויבערשטן, „לפני ה' אלקיך"]:

און אויך דערנאָך – ניט קוקנדיק אויף דעם וואָס „וירעו אותנו המצרים וגו"¹⁰⁰, אין מצרים וגבולים¹⁰¹ פון עולם, איז

96 כמאחז"ל בכל דור דור חייב אדם לראות את עצמו כאילו הוא יצא ממצרים (משנה פסחים קטז, ב).

97 פרש"י עה"פ.

98 ויק"ר פל"ג, ה. פרש"י ויחי מזו, לא. וראה פסחים נג, א. ועוד.

99 פסחים שם.

100 פרשתנו שם, ו.

101 ראה תו"א וראו נז, ב ואילך. בשלח סד, א.ב. יתרו עא, ג ואילך. ובכ"מ.

באַלד דער אויבערשטער האָט אים אַריינ-געשטעלט אין דעם מצב און ער איז אין דעם ניט שולדיק, איז הגם אַז ער האָט נאָך ניט קיין שייכות גלוי' צו תורה, איז אויך ער בדרגת „ביכורים", וואָס באַלאַנגט „לפני ה' אלקיך", שקדמו ולמעלה מכל עניני העולם, ואפילו קדמו לתורה, און אַלע ענינים זיינען באַשאַפן געוואָרן „בשבילו".

דאָס הייסט, אַז אין עבודת השם בפועל זיינען פאַראַן צוויי אופנים: (א) ע"ד הרגיל ווערט דער קשר פון ישראל וקוב"ה דורך אורייתא⁹², וואָס דערפאַר איז „תלמוד תורה כנגד כולם"⁹³, און ס'איז אַ חיוב תמידי אויף יעדער איד צו לערנען תורה בכל רגע פנוי⁹⁴, ווייל אין דעם איז תלוי זיין קיום ומציאות. (ב) ווען עס רעדט זיך אָבער וועגן אַזאָ וואָס איז אין אַ מצב – שלא באשמתו – וואו ער האָט נאָך ניט קיין שייכות גלוי' צו תורה – איז ביי אים דאָ דער ענין פון „ביכורים", שבשבילו נברא הכל. ואדרבה – דאָס גופא ברענגט אים צו תורה, כנ"ל.

ז. ויש לומר אַז דער ענין כללי אין מצות ביכורים (דער גילוי פון מעלתם של ישראל – „ביכורים" – אויך בעוה"ז ה' גשמי, ביז מעלתם שקדמו לתורה) ברענגט זיך אַרויס אויך אין „מקרא ביכורים", די פרשה וואָס דער מביא הביכורים זאָגט: „וענית ואמרת לפני ה' אלקיך, ארמי אובד אבי וירד מצרימה גו' ויוציאנו ה' ממצרים גו' ויתן לנו את הארץ הזאת גו"⁹⁵ – וואָס

92 וי"ל שעל דרגא זו אחז"ל (חולין צב, א) „עלין שבה אלו עמי הארץ. . דאלמלא עליא לא מתקיימין אתכליא". ועפ"ז מובן שאין זו סתירה למאחז"ל הנ"ל ש, כל אחד אחד ואחד חייב לומר כו", שכולל בפשטות גם ע"ה.

93 פאה פ"א מ"א.

94 סנהדרין צט, א.

95 פרשתנו כו, ה ואילך.

זהב¹⁰⁷] נוטל הכהן הביכורים וחוזר הכלי לבעליו, ואם הביאם בכלי ערבה וחלף וכיוצא בהן [כמנהג העניים¹⁰⁷] הרי הביכורים והסלים לכהנים¹⁰⁸:

די¹⁰⁹ שלימות הגילוי פון מעלתן של ישראל בבחי' „ביכורים” באשטייט אין דעם, אַז אויך ווי זיי שטייען אין אַ „כלי”, אַ נשמה בכלי הגוף (מוגבל), ביז אפילו אין אַ כלי עני (אין עני אלא בדעת¹¹⁰), איז דאָרט ניכר ווי זיי זיינען „ביכורים”. ואדרבה: „הביכורים טענין כלי” – די ביכורים קומען „לפני ה' אלקיך” דוקא על ידי כלי.

ביז אַז דוקא אַ כלי פון דברים הכי פשוטים (פון עוה"ז התחתון שאין תחתון למטה ממנו) ווערט פאָראיינציקט מיט די ביכורים, אַזוי אַז „הביכורים והסלים לכהנים”, אַז אויך דער כלי עצמו ווערט בדרגת „לפני ה' אלקיך”.

און נאָכמער: דורך דעם ווערט אויפֿ-געטאָן עס זאָל זיין „ושמת בטנא”, טנא ר"ת טעמים נקודות אותיות¹¹¹ – אַז מ'זאָל האָבן די שלימות פון תורה, נוסף צו די אותיות און די נקודות התורה – אויך די טעמי התורה, ובאופן פון „ושמת” די „ביכורים” – אַז דער איד „ליגט” ב-פנימיות אין (די טעמים נקודות אותיות פון) תורה.

ט. ע"פ הנ"ל וועט מען פאָרשטיין (בעומק יותר) די שייכות פון מצות ביכורים מיט דעם המשך הפרשה וועגן דעם

„ויציאנו ה' ממצרים ביד חזקה וברוע נטוי' ובמורא גדול ובאותות ובמופתים”, ביז „ויביאנו אל המקום הזה ויתן לנו את הארץ הזאת ארץ זבת חלב ודבש¹⁰²” – ער האָט בוחר געווען אין אידן אַלס „ביכורים” פון דער גאַנצער וועלט¹⁰³: און דעריבער ברענגען אידן – מדה כנגד מדה¹⁰⁴ – „ראשית פרי האדמה אשר נתתה לי ה' והנחתו לפני ה' אלקיך”.

וואָס דאָס ברענגט אַרויס ווי אידן – אויך פאַר מתן תורה, איידער זיי האָבן באַקומען אַ שייכות גלוי' צו תורה ל-מטה¹⁰⁵ – זיינען בדרגת „ביכורים”, שקדמו לכל דבר, אפילו לתורה, און דאָס קומט אַרויס בגלוי דורך דעם וואָס „ויהי שם לגוי גדול עצום ורב”, און דערנאָך „ויציאנו ה' ממצרים ביד חזקה וברוע נטוי' ובמורא גדול ובאותות ובמופתים”, ביז „ויביאנו אל המקום הזה ויתן לנו את הארץ הזאת ארץ זבת חלב ודבש”.

ח. עפ"ז איז אויך יומתק דער דין באַ ביכורים, אַז „הביכורים טענין כלי¹⁰⁶, כמ"ש²⁶ „ושמת בטנא”, און בזה גופא איז דער דין, אַז „הביאם בכלי מתכות [ווי ס'איז געווען דער מנהג פון די עשירים אַז „מביאים ביכוריהם בקלתות של כסף ושל

102 פרשתנו שם, ח"ט.

103 ועפ"ז יומתק המשך הכתובים שלאחרי זה (שם יח"ט) – „וה' האמירך (מלשון חשיבות, אעשה אתכם חטיבה אחת בעולם – ברכות ו, א) להיות לו לעם סגולה גו', ולתתך עליון על כל הגוים אשר עשה”. וכן להלן כח, א.

104 ראה סוטה ה, ב, ט, ב, ושי"ג. ועוד.

105 דאף שהאבות קיימו כל התורה כולה עד שלא ניתנה (ראה יומא כח, ב, קידושין פב, א), הי' זה ברוחניות ולא פעל זיכור בחפצא הגשמית של העולם (ראה בארוכה לקו"ש חט"ז ע' 212 ואילך. ושי"ג).

106 ל' הרמב"ם הל' ביכורים פ"ג ה"ז, מספרי פרשתנו כו, ב.

107 ביכורים פ"ג מ"ח.
108 רמב"ם שם ה"ח.
109 בהבא להלן, ראה בארוכה לקו"ש חט"ז ע' 145 ואילך.
110 ראה נדרים מא, א.
111 מגלה עמוקות אופן נג. או"ת להה"מ פרשתנו (נו, ב). וראה גם ספר השיחות תשמ"ט ח"ב ע' 694.

אין מקום, יעדע איינציקע מחשבה, דיבור אָדער מעשה, האָט אַ תכלית אין זיך אַליין (און איז ניט קיין אמצעי צו אַן אַנדער זאַך), ד.ה. אַז ס'איז אַ דבר חדש לגמרי (מצד דעם תכלית וואָס דער פרט האָט אין זיך אַליין), אויף דעם איז חל דער חיוב פון זאַגן „בשבילי (בשביל פרט זה) נברא העולם“, ד.ה. אַז אַלע עניני העולם, אַלע רגעים אין זמן וכו' זיינען נכלל אין דעם רגע אחד.

דערפון איז מובן, אַז דער כח צו אויפ־טאַן אַז „בכל יום יהיו (תומ"צ) בעיניך חֲדָשִׁים“ (אע"פּ וואָס ער האָט געטאַן די עבודה אויך לפני זה) — קומט דוקא פון אַ אידן („ביכורים“), וואָרום בנוגע צו כל עניני העולם — וויבאַלד אַז זיי זיינען ניט אַ תכלית פאַר זיך, נאָר אַן אמצעי צו אַן אַנדער זאַך (בשביל ישראל ובשביל התורה), קען דאָך זיין אַז אַ יום (ועאכו"כ אַ רגע) בזמן, זאָל זיין אַ המשך צו דער עבודה פון אַ יום שלפנ"ו, אַדער אַ הכנה ואמצעי צו אַ יום שלאחרי זה:

דוקא אידן האָבן דעם כח צו אויפטאַן „בכל יום יהיו בעיניך חֲדָשִׁים“, אַ חידוש אמיתי [בדוגמא דער חידוש בכל יום ובכל רגע בהתהוות יש מאין ע"י הקב"ה עצמו¹¹⁴] און בכל יום, וואָס דאָס איז כולל אויך בכל רגע ורגע, אַזוי אַז דער רגע חדש ווערט אַ התחלה חדשה אין זיין עבודה בתומ"צ וועלכע איז אין זיך כולל אַלע רגעים עד סוף וסיום עבודתו,

בדוגמא ווי דוקא אידן האָבן בכח צו מחדש זיין אין תורה עצמה (זייענדיק קדמו לה), ביז אויך — אויפטאַן אַ חידוש אין דעם לומד התורה עצמו, אַז ער ווערט ווי אַן אדם חדש ממש (דורך זיין לימוד התורה), ובכל יום ורגע — באופן חדש.

ברית אויף כללות התומ"צ [נוסף על האמור לעיל (ס"ה), אַז ביכורים גיט אַרויס דער תוכן פון כל התומ"צ]:

„ביכורים“ — די מעלה עצמית פון ישראל (שקדמו לתורה) — איז די התחלה און יסוד פון כל התורה והמצוות: צוליב דעם וואָס „ישראל וקוב"ה כולא חד“, מאַכט דער אויבערשטער (לכתחילה) אַ כריתת ברית מיט אידן וואָס פאַראיינ־ציקט דעם אויבערשטן מיט אידן (ווי די אחדות פון די שני חלקי הברית), באופן גלוי אויך למטה, וואָס דאָס קומט אַרויס בפועל ובגלוי דורך דעם וואָס „ושמרתם את דברי הברית הזאת“, אידן נעמען אויף זיך אַן און זיינען מקיים דעם אוי־בערשטן'ס תורה ומצוות, „היום הזה ה' אלקיך מצוך לעשות את החוקים האלה ואת המשפטים ושמרת ועשית אותם בכל לבבך ובכל נפשך“ (באופן אַז דאָס נעמט זיי אינגאַנצן דורך), אַזוי אַז מ'זעט בגלוי בעולם ווי „וה' האמירך היום להיות לו לעם סגולה גו' ולתתך עליון על כל הגוים אשר עשה לתהלה ולשם ולתפארת“¹¹².

י. דערמיט וועט מען אויך פאַרשטיין — בפרטיות יותר — די שייכות פון ביכורים צו דרשת רש"י עה"פ „היום הזה ה"א מצוך“ — „בכל יום יהיו בעיניך חֲדָשִׁים כאילו בו ביום נצטוית עליהם“¹¹³:

מ'האָט פריער גערעדט (ס"ג), אַז וויבאַלד די תכלית אין אידן — זייענדיק „ביכורים“ — איז אין זיי גופא, און אַלץ איז באַשאַפֿן געוואָרן צוליב זיי, איז דעריבער פאַרשטאַנדיק, אַז יעדער פרט אין דעם לעבן פון אַ אידן (אפילו אַזאַ וואָס האָט נאָך ניט אַ שייכות גלוי' מיט תורה) — יעדער רגע אין זמן, יעדע נקודה

114) ראה סה"מ עטר"ת ע' תמה. ה"ש"ת ע' 117 ואילך.

112) פרשתנו כו, יח"ט.

113) כניל ס"א.

מיוחדת מיט חודש אלול – די צייט פון חשבון הנפש¹¹⁸ אויפן פריערדיקן יאָר און פון צוגרייטונג צום קומענדיקן יאָר:

חודש אלול – ר"ת „אניי” לדודי ודודי ליי¹²⁰ – איז אַ צייט ווען יעדער איד פילט זיך נאָענט צו דעם אויבערשטן, און אַ נאָענטקייט פאַרבונדן מיט אהבה און ליב-שאַפט, ווי אונטערשראַכן אין דעם אויס-דרוק „דודי”¹²¹. און ווי דער באַוואוסטער משל פון דעם אַלטן רבי'ן¹²², אַז אין חודש אלול איז דער אויבערשטער ווי אַ „מלך בשדה”, „ואו רשאין (ויכולים¹²³) כל מי שרוצה להקביל פניו והוא מקבל את כולם בסבר פנים יפות ומראה פנים שוחקות לכולם”, און יעדערער קען ביי אים בעטן אַלץ וואָס ער דאַרף האָבן.

דערביי איז נאָכמער בהדגשה דער תוכן פון „ביכורים” – די התאחדות פון אידן מיטן אויבערשטן ומתוך קירוב ואהבה („דודי”) צוליב די טייערקייט פון אידן באַ דעם אויבערשטן; און דערצו זיינען ניטאָ קיינע נאנים, אַז מ'דאַרף זיין אַ תלמיד חכם, אַ לומד תורה אָדער אַ מקיים מצוות וכיו"ב, נאָר „כל מי שרוצה” קען אים מקבל פנים זיין און ער איז „מקבל את כולם בסבר פנים יפות”. וואָס דאָס אונטערשטרייכט די מעלה עצמית

יא. דערמיט וועט מען אויך פאַר-שטיין דעם ביאור אין דעם שם הפרשה „תבוא”:

אע"פ וואָס „תבוא (אל הארץ)” איז אַ הכנה והקדמה צו קיום המצוות אַריינ-קומענדיק אין ארץ ישראל – איז אָבער זייענדיק אַ פעולה וסדר העבודה פון אַ אידן, האָט דאָס („תבוא”) גופא אַ תכלית פאַר זיך (נוסף לזה וואָס דאָס איז הקדמה להבא לאח"ז), וועלכע איז כולל (בפרט זה) אַלע עניני העבודה.

און דאָס איז אויך דער תוכן פון דעם וואָרט „תבוא” עצמו: אויך בהתחלת העבודה פון אַ אידן, ווען ער האַלט ערשט באַ „תבוא” נאָך איידער ער איז מקיים אַ מצוה) – דאַרף ער אין דעם „אַריינגיין” (תבוא) בפנימיות¹¹⁹, וויסנדיק אַז אין דעם „תבוא” גופא באַשטייט זיין תכלית ה-עבודה ברגע זה, וואָס איז כולל – און גיט נאָר דעם כח – צו טאָן די עבודה שלאחרי זה: „וירשת וישבת בה”, און די מצוה פון הבאת ביכורים ומקרא ביכורים, ביז – כללות קיום הברית בהמשך הפרשה.

ולהוסיף, אַז דער שם הפרשה „תבוא”¹¹⁶ באַדייט אַז דער „תבוא” איז באופן ודאי (דאָס רעדט זיך ניט וועגן דעם ציווי צו אַריינגיין אין ארץ ישראל) – און דער „כי” גיט אַרויס דעם סדר ווי דאָס וועט זיין – אַז ס'איז אַ דבר ודאי אַז עס ווערט „תבוא אל הארץ וישבת וירשת בה”, ובאופן פון „והי' כי תבוא” – אין והי' אלא מיד¹¹⁷, ביז אַז מיד איז מען מקיים מצוות ביכורים.

*

יב. דער ענין הנ"ל האָט אַ שייכות

118 ראה סה"מ תרצ"ו ס"ע 141 ואילך. תרח"ץ ס"ע סו. סה"מ אידיש ע' 75. 129. וראה לקוטי מהרי"ל הל' ימים הנוראים. ל"ת להאריז"ל עה"פ ובכתה גו' ירח ימים (תצא כא, ג). טואו"ח ר"ס תקפא. לקו"ת פ' ראה לב, א.

119 שה"ש ה, ג.

120 אבודרהם סדר תפלת ר"ה ופירושה פ"א. סדר היום (בסדר ר"ח אלול). הנסמן בסה"מ מלוקט ח"ב ע' פב הערה 67.

121 ראה ב"ח לטור שבהערה 118.

122 לקו"ת שם.

123 הוספת-ביאור כ"ק מו"ח אדמו"ר בסה"מ הי"ש"ת ע' 167.

115 ראה לקו"ש ח"ט ע' 245.

116 ראה לעיל הערה 22.

117 ספרי ריש פרשתנו.

אין די פינף ראשי תיבות פון „אלול“ כנגד תורה עבודה וגמילות חסדים, תשובה וגאולה (כמדובר בשנים שעברו¹²⁶) – כמרומז אין דעם וואָרט „לב“¹²⁷ (דער מקום משכן האהבה פון „דודי“ (אהבה) – „לב האדם לאדם“), וואָס איז בגימטריא כ"ב בצירוף י', ויש לומר אַז דאָס איז כנגד די כ"ב אותיות התורה וואָס ווערן נתגלה דורך די עשר כחות הנפש פון אַ אידן, וואָס דורך דעם ווערט צוזאמען – „לב“ – ישראל ארייטאקוב"ה כולא חד, וואָס דעמולט איז דאָ די שלימות גילוי ההתאחדות פון „לב האדם לאדם“, „אני לדודי ודודי לי“.

יג. דערפון האָט מען דעם לימוד לפועל – בנוגע צו דעם חשבון הנפש וואָס יעדערער דאַרף מאַכן אין חודש אלול אויף דער עבודה פון שנה שעברה, על מנת צו דערגענצן און משלים זיין דאָס וואָס האָט געפעלט אָדער איז ניט דערטאָן געוואָרן בשלימות: און אויך מאַכן די פאַסיקע הכנות צו דער עבודה פון שנה הבאה:

נעמענדיק אין באַטראַכט אַז יעדער איד איז „ביכורים“ וועלכע דאַרפן געבראַכט ווערן „לפני הוי' אלקיך“ אין בית המקדש, און דאָס דאַרף דורכנעמען זיין גאַנצן לעבן, אויך זיינע וואַכעדיקע זאַכן – ניט נאָר אין שבת'דיקע און יו"ט'דיקע טעג, ניט נאָר אין חודש אלול און חודש תשרי (המרובה במועדות¹²⁸), נאָר במשך דעם גאַנצן יאָר – איז פאַר-שטאַנדיק וויפל ער דאַרף זיין אָפּגעהיט אין אַלץ וואָס ער טוט.

פון אידן – זייענדיק „ראשית תבואתה“ פון דעם אויבערשטן – זיינען זיי פאַר-איינציקט מיט אים מיט אַ טיפּער ליב-שאַפט (ניט קוקנדיק אויף זייער מעמד ומצב בגלוי ובחיציניות).

און דאָס איז נאָכמער אונטערשטראַכן אין דעם וואָס „אני לדודי ודודי לי“ (ר"ת אלול) הויבט זיך אָן מיט „אני“ – דער עצם וועזן פון אַ אידן, ווי ער שטייט אין זיין „אני“ (זיין מציאות), אין וועלכן מצב ער זאָל נאָר זיין – ציט ער זיך און פאַרבינדט זיך פון זיך אַליין (באתערותא דלתתא) מיט „דודי“ (דעם אויבערשטן), און דאָס (דער „אני לדודי“) דוקא ברענגט דערנאָך אויך דעם „ודודי לי“, דער פאַרבונד און ליבשאַפט פון דעם אויבערשטן צו אידן. וכמ"ש¹²⁴ „כמים הפנים לפנים כן לב האדם לאדם“: דורך דעם וואָס „לב האדם“ התחתון גלוסט מיט ליבשאַפט „לאדם“ העליון – „אני לדודי“, ברענגט דאָס דערנאָך דער „ודודי לי“ פון „לב האדם“ העליון „לאדם“ התחתון.

ויש לומר, אַז דאָס וואָס אַ איד (ווי ער שטייט אַלס „אני“) האָט בכח דאָס אויפּטאָן (ביז אויך מעורר זיין דעם „ודודי לי“) – דריקט אויס זיין כח זייענדיק „ביכורים“ וואָס שטייען „לפני ה' אלקיך“, „ישראל וקוב"ה כולא חד“: און בכדי עס זאָל ניט זיין „נהמא דכיסופא“¹²⁵, קומט עס אַרויס דורך דעם וואָס אַ איד געפינט זיך למטה אין אַ וועלט וואָס איז מעלים ומסתיר אויף זיין שייכות גלוי' מיט דעם אוי-בערשטן, בכדי אַז ער – דורך זיין עבודה („אני“) – זאָל דאָס מגלה זיין.

ביז אַז דאָס ברענגט אויך אַ שלימות אין קיום התומ"צ – ווי ס'איז אָנגעדייט

126 לקו"ש חכ"ט ע' 272 ואילך. ו"ש נ.
127 ולהעיר, שהמשל דמלך בשדה הוא בלקו"ת דף לב.
128 ראה ב"י או"ח סתצ"ב (ד"ה ומ"ש). שו"ע אדה"ז שם ס"ב.

124 משלי כז, יט.
125 ראה ירושלמי ערלה פ"א ה"ג. לקו"ת צו ז, רע"ד.

חיבור שניהם יחד – הן בחכמה וחכם
בבינה, כמבואר בכ"מ¹³⁰.

ונוסף אויף דער אייגענע עבודה בכל
הנ"ל, דארף מען אויך זען משפיע זיין און
איינווירקן אויף אַנדערע אידן אַרום עמ,
זיי זאלן אויך טאָן זייער עבודה בשלימות
אין חודש אלול, און בימי הסליחות, און
דערנאָך אויך אין חודש תשרי.

ועוד ועיקר – מעורר זיין נאָכאַמאָל
וועגן דער השתדלות צו צושטעלן די
צרכי החג צו אַלע די וואָס דאַרפן דערצו
אַנקומען, ולפני זה – די צרכים פון ראש
השנה («אכלו משמנים ושתו ממתקים
ושלחו מנות לאיין נכון לו»¹³¹), און עדין
אין די ימים שבינתיים און במשך גאַנץ
חודש תשרי.

י. אין דעם אַלעם קומט צו אַ לימוד
מיוחד בנוגע צו דער גאולה, וואָס דאַרף
קומען תיכף ומיד ממש (לויט אַלע
סימנים):

די שלימות פון „תבוא אל הארץ” (און
קיום מצות ביכורים בפשטות) וועט זיין
אין דער גאולה האמיתית והשלימה, ווי
ס'איז געווען „כימי צאתך מארץ
מצרים”¹³², ווי עס רעדט זיך בפרשת
ביכורים.

וויבאַלד אַז דאָס איז דער ענין הכי
עיקרי שהזמן גרמא – וואָרום לויט אַלע
סימנים האָט די גאולה שוין פון לאַנג
געדאַרפט קומען – איז פאַרשטאַנדיק אַז
דער „וענית ואמרת לפני ה' אלקיך”,
ובפרט אין חודש אלול ווען „רשאיין כל מי
שרוצה להקביל פניו והוא מקבל את כולם

אפילו ווען עס רעדט זיך וועגן אַן
איינציקע מחשבה, אַ דיבור אַדער אַ
מעשה, וואָס זעט אויס מינדערווערטיק
אין פאַרגלייך צו אַנדערע זיינע מחשבות,
דיבורים אַדער מעשים – אָבער ביים
אַריינטראַכטנדיק זיך ווי געהעריק, אַז
אויך די מחשבה, דיבור אַדער מעשה איז
אַ טייל פון „ביכורים” וואָס ווערט גע-
בראַכט אין בית המקדש, לפני ה' אלקיך
– און דער כהן אשר יהי' בימים ההם גיט
אַכטונג אויף זיין יעדער תנועה – וועט
ער געוויס זיך באַמיען און אַנטרענגען
אַ יעדער מינדסטע זאָך, יעדער איינצל-
נער פרט פון זיין הנהגה, זאַל געטאָן
ווערן מיט דער פולסטער אויפּמערקזאַמ-
קייט און אַפּגעהייטניקייט.

אויב דאָס איז אַזוי בכל ימי השנה,
וויפל נאָך שטאַרקער דאַרף זיין די
אחריות און זהירות – צוזאַמען מיט דעם
זכות – שטייענדיק אין חודש אלול, דער
חודש החשבון פון דעם גאַנצן פאַריקן
יאָר, און חודש הכנה צו דעם גאַנצן
קומענדיקן יאָר, ובפרט אין די לעצטע
צוועלף טעג פון חודש אלול וועלכע
זיינען כנגד די י"ב חדשים, יום לחודש¹²⁹
– איז נאָכמער מובן, ווי מ'דאַרף אַלטן
טייער יעדער רגע פון דעם טאָג (זייענדיק
כנגד אַ גאַנצן חודש), אין מאַכן דעם
געהעריקן חשבון הנפש און הכנה צו שנה
הבאה!

ובפרט אַז נוסף צו דעם סגולה חודש
פון אלול – איז דאָס אין יאָר תשנ"א, ר"ת
הי' תהא שנת נפלאות אראנו, און אַ הכנה
צו שנת תשנ"ב, ר"ת תהא שנת נפלאות
בכל. ויש להוסיף בינה – מיט דער מעלה
פון בינה לגבי חכמה (ראי', אראנו), און

130) ספר יצירה פ"א מ"ד. וראה סה"מ תרנ"ט
ע' עד ואילך. ועוד.

131) נחמ"י, ה. וראה לקו"ש ח"ד ע' 369
ואילך.

132) ל' הכתוב – מיכה ז, טו.

129) ספר השיחות תש"ג ע' 177. 179.

אייגענעם רצון, נאָר בלשון המשנה¹³⁶ – „עשה רצונו כרצונך כדי שיעשה רצונך כרצונו“ – דער רצון פון דעם אויבערשטן איז דער רצון פון אַ איד, דער רצון פון אַ איד איז דער רצון פון דעם אויבערשטן – האָט אַ איד בכח צו (אויפטאָן אַז דער אויבערשטער זאָל) מבטל זיין דעם גלות און ברענגען די גאולה תיכף ומיד ממש!

– דער ענין הגלות איז דאָך כלל וכלל נישט שייך צו אַ אידן. וואָרום מקומו פון אַ איד איז – סמוך על שולחן אביו¹³⁷, „לפני ה' אלקיך“ אין בית המקדש. און דאָס וואָס דער אויבערשטער האָט געמאַכט אַ גלות איז בכדי אַרויסרופן די עבודה פון אַ אידן צו מגלה זיין אין וועלט ווי ער איז „ביכורים“ לה', און ווי „ישאל וקוב"ה כולא חד“, און דורך דעם – גלייך מבטל זיין דעם גלות, און אַרויסנעמען אַלע ענינים טובים ונעלים וואָס זיינען פאַראַן אין גלות, ביז – מאַכן פון „גולה“ עס זאָל זיין „גאולה“ (דורך מגלה זיין דעם אל"ף פון אלופו של עולם – די כוונה עליונה – אין גלות¹³⁸), די מעלה פון תשובה וואָס קומט אַרויס דורך דער ירידה אין גלות.

ואע"פּ אַז „אחטא ואשוב כו' אין מספיקין בידו לעשות תשובה“¹³⁹ – האָט אָבער דער אויבערשטער געשיקט אידן אין גלות („ניט מיט אונזער רצון זיינען מיר געגאַנגען אין גלות, נאָר ברצון ה' כו" – רעדט זיך עס ווי אַ איד געפינט זיך מיט אַן אייגענעם רצון („אונזער רצון“, וואָס איז באַזונדער ח"ו פון רצון ה') אין עולם הזה הגשמי בעובדין דחול וכו'; אָבער ווי אַ איד שטייט „חד“ מיט קוב"ה, ובפרט אין חודש אלול (ווען ס'איז אַ מצב פון „אני לדודי ודודי לי“) האָט ער נישט זיין

בסבר פנים יפות ומראה פנים שוחקות לכולם – דאַרף זיין ספּעציעל אַ בקשה (בקול רם) „עד מתי...?! זאָל שוין זיין די גאולה בפועל ממש!

והיות, אַז דער „וענית ואמרת“ קומט פון אַ אידן – וואָס ער איז „ביכורים“ לה', „כולא חד“ מיט דעם אויבערשטן, און דער „וענית ואמרת“ ווערט געזאָגט „לפני הוי' אלקיך“ (כולל בפירושו לפני – בפני-מיותו, כנ"ל) – איז פאַרשטאַנדיק אַז דער „וענית ואמרת“ האָט בכח צו ברענגען די גאולה בפועל אַזוי ווי דער „ונצק אל ה'“¹³³ בגלות מצרים, „וישמע ה' את קולינו גו' ויציאנו ביד חזקה גו' ויביאנו גו' ויתן לנו את הארץ הזאת“] ביז נאָכמער – אַז „טרם יקראו ואני אענה“¹³⁴: היות אַז ס'איז דאָ די מציאות פון אַ קורא (אַ איד), און ער שטייט אין אַ מצב פון „יקראו“, וואָרט נישט דער אויבערשטער ביז ס'איז דאָ די קריאה בפועל, נאָר „טרם יקראו ואני אענה“.

ואע"פּ אַז ס'איז ידוע דער פתגם פון רבותינו נשיאינו (וועלכער איז אָפּגע-דרוקט און מפורסם¹³⁵), אַז „ניט מיט אונזער רצון זיינען מיר געגאַנגען אין גלות און נישט מיט אונזער רצון וועלן מיר אַרויס פון גלות, נאָר ברצון ה' כו" – רעדט זיך עס ווי אַ איד געפינט זיך מיט אַן אייגענעם רצון („אונזער רצון“, וואָס איז באַזונדער ח"ו פון רצון ה') אין עולם הזה הגשמי בעובדין דחול וכו'; אָבער ווי אַ איד שטייט „חד“ מיט קוב"ה, ובפרט אין חודש אלול (ווען ס'איז אַ מצב פון „אני לדודי ודודי לי“) האָט ער נישט זיין

136 אבות פ"ב מ"ד.
137 ראה ברכות ג, סע"א.
138 ראה לקו"ת בהעלותך לה, ג. ובכ"מ.
139 משנה סוף יומא.
140 תהלים טו, ה. תנחומא וישב ד.

133 פרשתנו כו, ז.
134 ישעי' סה, כד. וראה רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ז.
135 שיחת ג' תמוז תרפ"ז – נדפסה בסה"מ תרפ"ז ע' קצו. ובכ"מ.

משיחות ש"פ תבוא, כ"א אלול ה'תנש"א

ויהי רצון מהשם אז דאָס זאָל פועל זיין פעולתו, און ברענגען די גאולה תיכף ומיד ממש, און אַלע אידן, און יעדער איד, גייען און – „תבוא אל הארץ אשר ה' אלקיך נותן לך נחלה וירשת וישבת בה, ולקחת מראשית כל פרי האדמה גוי", „וענית ואמרת” – עס זאָל זיין תיכף ומיד ממש.

פון גלות, און אַריינשטעלען אַן אל"ף – אלופו של עולם, מגלה זיין אין דעם – די גאולה האמיתית והשלימה.

ויהי רצון, אַז דורך דעם „וענית ואמרת” פון אַ אידן, וואָס ער בעט און שרייט צום אויבערשטן: אַנא רחם און נעם שוין אַרויס אידן פון גלות, און ברענג שוין די גאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו –



לזכות

כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א מהרה יגלה אכי"ר

יה"ר שיראה רוב נחת מבניו – התמימים בפרט,
משלוחיו, חסידיו וכלל ישראל – בכלל
ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו הק'
ויבנה ביהמ"ק במקומו ויקבץ נדחי ישראל
בגאולה האמיתית והשלימה
נאו תיכף ומי"ד ממ"ש!

יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד!

