

ספרי' – אוצר החסידים – ליובאוויטש

קובץ  
שלשלת האור

שער  
שלישי

היכל  
תשיעי

# דבר מלכות

•  
מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן  
מליובאוויטש

•  
משיחות ש"פ בהעלותך, י"ט סיון ה'תנש"א



יוצא לאור על ידי מערכת  
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים לבריאה  
ה' תהא שנת פדות  
שבעים שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א



יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד

לזכות

**כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א**

**מהרה יגלה אכי"ר**

יה"ר שיראה רוב נחת מבניו – התמימים בפרט,

משלוחיו, חסידיו וכלל ישראל – בכלל

ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו הק'

ויבנה ביהמ"ק במקומו ויקבץ נדחי ישראל

בגאולה האמתית והשלימה

נאו תיכף ומי"ד ממ"ש!

**יחי אדוננו מורנו ורבנו מלך המשיח לעולם ועד!**

## בס"ד. משיחות ש"פ בהעלותך, י"ט סיון ה'תנש"א

הויבט זיך אָן מיט „ויהי העם כמתאוננים“ – אָן ענין בלתי רצוי וועלכער האָט געבראַכט אומגעוואונטשענע תוצאות („ותבער בם אש גוי“), און דערנאָך – בהמשך הענין וועגן חטא מרים, און דער- נאָך (אַבער בפרשה שלאחרי זו) וועגן חטא המרגלים וכו'!

דער חידוש בזה זעט מען אויך אין דעם – וואָס אַלע ספרים האָבן אַ נאָמען, גענומען פון דעם ערשטן וואָרט (אַדער ערשטע ווערטער) פון דעם ספר: בראשית (דער ערשטער וואָרט פון ספר), שמות (דער צווייטער וואָרט), ויקרא (דער ער- שטער וואָרט), במדבר (פון דעם ערשטן פסוק אין ספר), דברים (דער צווייטער וואָרט), און אויך דער צווייטער ספר אין במדבר ווערט אָנגערופן בשם „ויהי בנסוע הארון“; משא"כ דער ספר שלישי (בספר במדבר) – געפינט מען ניט ער זאָל אָנגערופן ווערן בשם „ספר“, ויהי העם כמתאוננים“ וכיו"ב).

וועד ואדרבה: די ערשטע ווערטער פון דעם ספר רעדן וועגן אָן ענין בלתי רצוי. און ביז אַז יעדער וואָרט פאַר זיך באַווייזט אויף אָן ענין לא טוב: „ויהי“ – „כל מקום שנאמר ויהי אינו אלא לשון צער“<sup>10</sup>, „העם“ – „אין העם אלא רשעים“<sup>10</sup>,

א. אין פרשת בהעלותך איז דאָ אַ חידוש לגבי אַלע אַנדערע פרשיות התורה:

די גמרא זאָגט, אַז פרשת „ויהי בנסוע הארון“ (בפ' בהעלותך)<sup>2</sup>, „ספר חשוב הוא בפני עצמו“, ועפ"ז קומט אויס (ווי די גמרא דאָרט ברענגט די דרשה אויפן פסוק<sup>3</sup> „חצבה עמודי שבעה“) אַז עס זיינען פאַראַן „שבעה ספרי תורה“, ווייל „פרשה זו (ויהי בנסוע הארון) ספר לעצמו, נמצא שלמעלה ספר לעצמו ושלמטה ספר לעצמו. נמצא ספר וידבר (במדבר) נחלק לג' ספרים“<sup>5</sup>, במילא זיינען דאָ „שבעה ספרי תורה“ (די פיר ספרים – בראשית שמות ויקרא דברים, און ספר במדבר וועלכער טיילט זיך אין ג' ספרים). עפ"ז – איז דער חידוש אין פ' בהעלותך, אַז די פרשה איז אין זיך כולל „ג' ספרים“ (דער חלק הפרשה פאַר פ' ויהי בנסוע הארון, פ' ויהי בנסוע הארון, און דער חלק הפרשה שלאחרי זה).

אין דעם זיינען פאַראַן כמה ענינים וואָס מ'דאַרף פאַרשטיין:

(א) אַ דבר תמוה: לויט דער חלוקה פון „שבעה ספרי תורה“, קומט אויס אַז דער זעקסטער ספר (דער דריטער ספר אין ספר במדבר, נאָך פ' ויהי בנסוע הארון)

1) שבת קטז, ריש ע"א. וראה גם מס' סופרים רפ"ו. ספרי פרשתנו עה"פ. ב"ר פס"ד, ח. ויק"ר פ"א, ג. פרש"י משלי ט, א.

2) לה"ל.

3) משלי שם.

4) ראה גם זח"ג רנד, א: ואינון חמשה חומשי תורה ואי תימא שית אינון אלא שבע אינון.

5) פרש"י שבת שם. וראה גם ב"ר ויק"ר שם.

6) פרשתנו יא, א.

7) שם יב, א ואילך.

8) ר"פ שלח (יג, א ואילך).

9) מגילה י, ב. – וגם לפי מסקנת הגמ' שם,

מובן לכאורה ש„ויהי“ הנאמר בנדו"ד הוא לשון צער.

10) ספרי ופרש"י עה"פ.

„כמתאוננים” – בפשטות אן ענין לא טוב (וכן בהמשך הכתוב: „כמתאוננים) רע באוני ה”

ולהעיר – זהו היפך הוראת התורה<sup>11</sup> „חייב אדם לברך על הרעה כשם שמברך על הטובה”.

(ב) בכלל טיילט זיך די תורה אויף חמשה חומשי תורה, חמשה ספרים. וואָס איז דער אונטערשייד און אויפטו פון שבעה ספרי התורה.

(ג) וויבאלד אָז די חלוקה פון ספר במדבר אין ג' ספרים – וואָס אַלס תוצאה דערפון טיילט זיך כל התורה אויף ז' ספרים – איז אין פ' בהעלותך דוקא, דאַרף מען זאָגן אָז ס'איז דאָ צווישן זיי אַ (תוכן־דיקער) שייכות.

בפשטות איז די שייכות ביניהם פאַר-שטאַנדיק פון דעם וואָס די מנורה – „בהעלותך את הנרות”<sup>12</sup> – איז פאַרבונדן מיט דעם ענין התורה (תורה אור<sup>13</sup>): וכשם ווי „בהעלותך את הנרות” באַשטייט פון „שבעת הנרות”<sup>12</sup>, אַזוי טיילט זיך אויך תורה אויף „שבעה נרות”<sup>15</sup>. וואָס איז די שייכות

בתוכן הענינים, און ווי שטימט דאָס מיט דער חלוקה פון חמשה חומשי תורה.

ב. וועט מען עס פאַרשטיין לויט דעם ביאור אין דעם תוכן און הוראה פון „בהעלותך את הנרות” בכלל.

כידוע אָז אַלע עניני התורה (תורה מלשון הוראה<sup>16</sup>) זיינען אַ הוראה פאַר אַ אידן אין זיין עבודה. ובפרט די ענינים פאַרבונדן מיט דער עבודה אין משכן – וועלכע שפיגלען זיך אַפּ אין דער עבודה פון יעדער איד, כמ”ש<sup>17</sup>, „ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם”, „בתוך כל אחד ואחד מישראל”<sup>18</sup>, ובפרט הדלקת המנורה („בהעלותך את הנרות”) אין משכן, וועלכע דריקט אויס דעם כללות־דיקן אינהאַלט פון דער עבודה פון אַ אידן צו דינען דעם אויבערשטן (כדלקמן).

ובהקדמה: אע”פּ וואָס אין בהעלותך – אַזוי ווי אין אַלע עניני התורה – זיינען פאַראַן אַ ריבוי פירושים (ששים ריבוא פירושים<sup>19</sup> ע”ד הפשט, הרמז, הדרוש ו-הסוד<sup>20</sup>), קומט לכל לראש דער פירוש הפשוט ע”ד הפשט (אין מקרא יוצא מידי

16 ראה רד”ק לתהלים יט, ח. ס’ השרשים שלו ערך ירה. גו”א ר”פ בראשית (בשם הרד”ק). וראה זח”ג נג, ב.

17 תרומה כה, ח.  
18 ראה ר”ח שער האהבה פ”ו קרוב לתחלתו (ד”ה ושני פסוקים – סט, ב). אלשיך עה”פ קרוב לטופו (ד”ה עוד יתכן). שלי”ה סט, א. רא, א. שכה, ב. שכו, ב. לקו”ת פרשתנו לד, ד. ועוד.  
19 שער הגלגולים הקדמה יז. שער רה”ק (קח, ב). לקוטי מהרח”ו שבסוף שער מרז”ל (פו, ב).  
20 וע”פ המבואר בכתהאריז”ל שם ששים ריבוא פירוש התורה הם כנגד הששים ריבוא נשמות ישראל, יש לומר, שכל אחד מהששים ריבוא פירושים כולל ששים ריבוא פירושים פרטיים, כמו שהוא בנשמות ישראל, שכל א’ מהששים ריבוא נשמות כוללת ששים ריבוא ניצוצות (תניא פל”ז – מח, א).

הנרות”, ויפעל כן גם בהזולת, ועד לה-פעולה בכל בני”י.

ועוד והוא העיקר – שעי” ההוספה במצות הצדקה<sup>20</sup> ש”מקרבת את הגאור-לה”<sup>21</sup>, ובפרט צדקת ארץ ישראל, מקר-בים וממהרים ומביאים תיכף את הגאולה האמיתית והשלמה ע”י משיח צדקנו, שאז תהי’ ההתאחדות וההתכללות האמיתית דכל בני”י, „שבעת הנרות”, כמ”ש<sup>22</sup>, „עוד אקבץ עליו לנקבציו”, שמתקבצים ונעשים מציאות אחת, „מנורת זהב כולה”, „מקשה זהב עד ירכה עד פרחה מקשה היא”.

ובפשטות – ש, בנערינו ובזקנינו גו’ בבנינו ובבנותינו<sup>23</sup> מתקבצים מארבע

19 (19) ולהעיר, שבתבת „כולל” מרומז שנוסף לכך שכל המשתתפים כבר הם כולל אחד, משתדל כאו”א מהם להיות „כולל” עוד משתתפים, ועד להכלל הכי גדול דכל בני”י.

20 ובאופן ד, בהעלותך את הנרות”, „עד ש-תהא שלהבת עולה מאלי””: „שלהבת” – שנתנית הצדקה היא באופן שנעשית „מטבע של אש” (ראה לקו”ש חכ”ו ע’ 299 ואילך. וש”ב), וב(מטבע של) אש” גופא עד ל, „שלהבת”:, „שלהבת) עולה” – עלי’ והוספה בנתינת הצדקה, הן בכמות והן באיכות: „(שלהבת עולה) מאלי” – שידו נעשית „יד המחלקת צדקה לעניים” (תניא פכ”ג) מאלי, ע”ד „מנפשי כרע” (כנ”ל בארוכה).

21 ב”ב יו”ד, א. וראה תניא פל”ז.  
22 ישע”י נו, ח.  
23 בא יו”ד, ט.

כנפות הארץ (מכל שבע הארצות „מאשור וממצרים וגו”<sup>24</sup>) ובאים לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש ולבית המקדש, בית המקדש השלישי, שהוא גם משולש, כיון שכולל כל הבתי-מקדשות (גם בית ראשון ובית שני)<sup>25</sup>, ורואים הדלקת המ-נורה ע”י אהרן בפועל ממש, ותיכף ומיד ממש – בין הערביים דיום הש”ק זה<sup>26</sup>, לפני סעודה שלישית [הקשורה עם הגאולה השלישית וביהמ”ק השלישי<sup>27</sup>], ועאכו”כ לפני סעודה רביעית, „מלוא מלכה”, „סעודתא דדוד מלכא משיחא”<sup>28</sup>, רגל הרביעי שבמרכבה<sup>29</sup> [הקשורה עם ה-גאולה כפי שנמנית בתור גאולה רביעית (גאולה מארבע גלויות)<sup>30</sup>], שבה יהי’ „הכסא שלם”<sup>31</sup>, כסא של ד’ רגלים<sup>32</sup>], תיכף ומיד ממש.

24 ישע”י יא, יא.  
25 ראה זח”ג רכא, א.  
26 ראה רמב”ם הל’ תמידיו ומוספיו פ”ג הי”א: „אין מחנכין את המנורה אלא בהדלקת שבעה נרותי’ בין הערביים”.  
27 ראה לקו”ש חכ”א ע’ 84 ואילך. וש”נ.  
28 סידור האריז”ל במקומו. ועוד.  
29 זהר ח”א רמח, ב. ח”ג רסב, ב. ובכ”מ.  
30 ראה לקו”ש חט”ז ע’ 91. וש”נ.  
31 פרשי” ס”פ שלח.  
32 ראה צפע”נ עה”ת ר”פ ויצא. וש”נ.

בפרטיות, "שבעת הנרות": ועז"נ, "אל מול פני המנורה יאירו שבעת הנרות" – שה- עבודה בפרטי שבעת המדות מוארת וחדורה בהכלל (העצם) דהנשמה, ועד לשרש הנשמה כפי שמושרשת בעצמותו ית' ("פני המנורה").

ג. ויש לומר, שענין זה שייך ומודגש במיוחד ב"כולל חב"ד":

לכל לראש בהשם "כולל חב"ד": "חב"ד", חכמה בינה דעת – הם השורש ומקור דשבעת המדות, "שבעת הנרות". ו"כולל חב"ד" – הוא הכלל חב"ד ובמילא גם הכלל דשבעת המדות (נרות), כללות המנורה.

ועוד ועיקר – בהעבודה ד"כולל חב"ד": תוכן העבודה דכולל חב"ד היא העזר והסיוע (לכא"א מ) ישראל אנשים נשים וטף, עזר גשמי, צדקה כפשוטה, ועזר רוחני, צדקה רוחנית, ע"י הפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה, שע"י נעשית ההתאחדות וההתכללות דכל בני" (כולל"), הן בצדקה גשמית<sup>11</sup>, ש"מתוך שגומל חסד בגופו לחבירו הוא מכיר שהוא אוהבו ובא לידי אחוה ושלום"<sup>12</sup>, והן (ועאכ"כ) בצדקה רוחנית, שעל ידה נעשית האחדות וההתכללות דכל בני" (כולל") עם הקב"ה, באופן ש"אל מול פני המנורה יאירו שבעת הנרות".

ויש להוסיף, שהענין ד"אל מול פני

11 ראה תניא פ"ג: "חב"ד נקראו אמות ומקור למדות כי המדות הן תולדות חב"ד".

12 ומעלה יתירה בצדקת ארץ ישראל שבה מודגשת ביותר אחדותם של כל בני", כיון שלכא"א מישראל יש חלק בארץ ישראל (ד' אמות או אמה אחת), כפי שמצינו להלכה בנוגע לפרוויבול (ראה לקו"ש ח"ב ע' 309 בהערות. וש"נ).

13 פרש"י ברכות ה, רע"א.

המנורה יאירו שבעת הנרות" נעשה ע"י נשיא הכלל, רבותינו נשיאינו שבכל דור, מאדמו"ר הזקן ועד לכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, כי, "הנשיא הוא הכלל"<sup>14</sup>, להיותו "ראש בני ישראל", בדוגמת ה"ראש" שכולל החיות דכל אברי הגוף, וממנו מתפשטת החיות לכל אברי הגוף, ועל ידו נעשית ההנהגה דכל הגוף<sup>15</sup>, ודוגמתו בנמשל, שעל ידי נשיא הדור נמשכים כל ההשפעות הרוחניים והגשמיים<sup>16</sup> לכל אנשי הדור, ועוד ועיקר, שעל ידו מתאחדים ומתכללים כל אנשי הדור להיות "מנורת זהב כולה" בפועל וב"גלויה", ועד ש"אל מול פני המנורה יאירו שבעת הנרות", שנעשים מוארים וחדורים בהאור דפנימיות המנורה, פנימיות רצון העליון, שנמשך ומאיר ע"י פנימיות התורה שנתגלתה בתורת החסידות דרבו- תינו נשיאינו, שעל ידה נעשית האחדות דפנימיות (סתים) הנשמה עם הפנימיות (סתים) דהקב"ה<sup>18</sup>.

ד. ויה"ר שכא"א מהמשתתפים ועוד- רים ומסייעים (בנשמתם בגופם ובמונם) לכולל חב"ד יהי בעצמו בבחינת "כולל חב"ד", ע"י שעבודתו הפרטית תהי' באופן ד"אל מול פני המנורה יאירו שבעת

14 פרש"י חוקת כא, כא.

15 ראה תניא פ"ב.

16 ומודגש בפרשת השבוע – שכשומר משה "מאין לי בשר לתת לכל העם הזה", השיב לו הקב"ה "אספה לי שבעים איש גוי ואצלתי מן הרוח אשר עליך ושמתי עליהם וגו'" (יא, יג ואילך). היינו, שגם השפעת בשר גשמי צ"ל באמצעות משה דוקא (ראה לקו"ת פרשתנו לא, ד, לג, ב. סה"מ תר"ס ע' קיב. סה"מ קונטרסים ח"ב שלג, ב. ועוד).

17 כמודגש בהתחלת הכתוב "ראיתי והנה מנורת זהב כולה".

18 ראה זח"ע, א. לקו"ת ויקרא ה, ג. נצבים מ, א. ובכ"מ.

פשוטו<sup>21</sup>, וואס איז שייך צו יעדער איד און אלע אידן, האנשים הנשים והטף.

ולהעיר – דאס איז ענינו פון פירוש רש"י – "אני<sup>22</sup> לא באתי אלא לפשוטו של מקרא"<sup>23</sup>, פארשטאנדיק אפילו פאר א בן חמש (וויבאלד ער איז שייך און לערנט) למקרא.

פון דעם איז פארשטאנדיק, אַז די (תורה מלשון) הוראה פון "בהעלותך את הנרות" פאר יעדער איד דארף מען (לכל לראש) אַרויסנעמען פון דעם פירוש ה- פשוט אין פרש"י על הפסוק, וואָס יעדער איד קען אים פאַרשטיין, ובמילא איז מובן אַז אויך די הוראה דערפון איז שייך צו יעדער איד, האנשים הנשים והטף, אויך בתחלת עבודתו (נאָך איידער ער דער- גרייכט צו העכערע דרגות אין זיין לימוד ועבודה).

ג. אויף "בהעלותך" איז רש"י מפרש: "על שם שהלהב עולה כתוב בהדלקתן לשון עלי", שצריך להדליק עד שתהא<sup>24</sup> שלהבת עולה מאלי".

דער ביאור ההוראה אין דעם:

"בהעלותך את הנרות" בכלל באדייט די כללות'דיקע עבודה פון א אידן ל- שמש את קונו<sup>25</sup>: די<sup>26</sup> עבודה פון "אַנ-

21 שבת סג, א. וש"נ.

22 פרש"י בראשית ג, ה, ג, כד. ועוד.

23 ובפרט ע"פ דיוק לשון רש"י, לא . . אלא – דלשון זה מורה שהוא ענין לעיכובא (ראה תוד"ה מתני' – מנחות פג, סע"ב).

24 שבת כא, סע"א (נעתק לקמן הערה 39). רמב"ם הל' תמידין ומוספין פ"ג הט"ו.

25 ע"פ ל' חז"ל – משנה וברייתא סוף קידושין.

26 בהבא להלן, ראה לקו"ת ריש פרשתנו (כט, ג ואילך). ובכ"מ. וראה גם שיחת ש"פ בהעלותך תשמ"ח (סה"ש ח"ב ע' 482). תשמ"ט (סה"ש ח"ב ע' 523 ואילך). תש"נ (סה"ש ח"ב ע' 504-5).

צינדן" דעם, "נר ה' נשמת אדם"<sup>27</sup> מיט דער ליכט פון "נר מצוה ותורה אור"<sup>13</sup>, און דורך דעם זאָל זי אויפלייכטן מיט איר ליכטיקייט, און באַלייכטן זיין גאַנצע מציאות, זיין גוף און חלקו בעולם – "כל מעשיך יהיו לשם שמים" ו"בכל דרכיך דעהו"<sup>28</sup>, און אויך באַלייכטן די מענטשן אַרום, ביז – באַלייכטן די גאַנצע וועלט (ממנה אורה יוצאה לכל העולם<sup>29</sup>) – מיט "נר מצוה ותורה אור", און אַזאָ ליכטיקייט וועלכע פאַרבינדט – מצוה מלשון צוואת וחבור<sup>30</sup> – די גשמיות'דיקע וועלט מיט (כביכול) דעם אויבערשטן, אַזוי אַז די וועלט ווערט – בלשון הידוע<sup>31</sup> – אַ דירה לו יתברך בתחתונים, אַ "לייכטנדיקע מנורה" וועלכע ברענט און לייכט מיט ג-טלעכע ליכטיקייט.

און דער אופן ווי מ'דאַרף אויספירן די עבודה – איז, ווי רש"י איז מפרש: "צריך להדליק עד שתהא שלהבת עולה מאלי": אע"פ וואָס הדלקת והעלאת הנרות קומט דורך דעם אידן המדליק הנרות, באַשטייט די מצוה אין דעם אַז דער נר ווערט אַנגעצונדן אין אַן אופן אַז דערנאָך לייכט דאָס פון זיך אַליין, דער פלאַם פייער גייט אויף, מאלי", און דאַרף ניט אַנקומען צו הפעולה והסיוע פון דעם מדליק הנרות.

אַזוי אויך אין עבודת השם: כאַטש אַז

27 משלי כ, כז.

28 אבות פ"ב מ"ב (שלומדים בשבת זה). משלי ג, ו. וראה רמב"ם הל' דעות ספ"ג. טוש"ע או"ח סרלי"א. שו"ע אדה"ז שם סקניו ס"ב.

29 ראה ירושלמי ברכות פ"ד ה"ה. רש"י כתי' מנחות פ, ב (ד"ה ואטומים).

30 לקו"ת בחוקתי מה, ג. ובכ"מ – נסמנו בסה"מ מלוקט ח"ג ע' עב הערה 55.

31 ראה תנחומא נשא טז. שם בחוקתי ג. במדב"ר פ"ג, ו. תניא רפ"ו.

**בס"ד. חלק משיחת ש"פ בהעלותך, י"ט סיון ה'תנש"א**

– ע"ד כולל חב"ד –

„שבעת הנרות“ – קאי על נשמות ישראל כפי שנחלקים לז' סוגים, „כי ה' נשמה קרוי נר, כמ"ש נר ה' נשמת אדם“<sup>5</sup>, שדולק ומאיר (באופן ד, בהעלותך), „עד שתהא שלהבת עולה מאלי“<sup>6</sup>, כנ"ל בארוכה) ע"י „נר מצוה ותורה אור“, וכיון שיש „ז' מדרגות בעבודת ה', יש עובד מאהבה וכו"ו<sup>5</sup>, כנגד שבעת המדות, מתחל-קים נשמות ישראל לז' סוגים, „שבעת הנרות“.

ו„מנורה“, „מקשה זהב עד ירכה עד פרחתה מקשה היא“<sup>8</sup> – קאי על כללות נשי, „מנורת זהב כולה“<sup>9</sup> (כמ"ש בהפטורה דפרשתנו – בהעלותך).

ותוכן הציווי ד„אל מול פני המנורה יאירו שבעת הנרות“ – שכל פרטי העני-נים ד, „שבעת הנרות“, ז' הסוגים דנשמות ישראל שמתחלקים לז' מדרגות בעבודת ה', יתאחדו ויתכללו בה, „מנורה“ שהיא ה„כלל“ דשבעת הנרות, עד ל„פני המנו-רה“, הפנימיות דהמנורה, „פנימיות רצון העליון הנמשך ומאיר מול פני המנורה“<sup>10</sup>.

ויש להוסיף, שענין זה שייך גם בכא"א מישאל בפרט – כי, בכל נשמה פרטית ישנם כל ז' המדות שכנגדם הם ז' אופני העבודה דשבעת המדות, היינו, שבכל נר („נר ה' נשמת אדם“) ישנם

א. בקשר למסיבת המלוה מלכה לטובת המוסד כולל חב"ד שמתקיימת ב-מוצאי ש"ק פרשת בהעלותך – יש להזכיר ולעורר ע"ד גודל המעלה והחשיבות דכולל חב"ד:

ידוע ומפורסם ע"ד גודל החיבה וההשתדלות של רבותינו נשיאינו לטובת כולל חב"ד, החל מאדמו"ר הזקן, מייסד הכולל ונשיאו, אשר, בכוכ"כ אגרות קודש שליו הפליא והגדיל במעלת הצדקה ד-כולל חב"ד, „צדקת ארץ הקודש“, וחלקם נדפסו ביחד עם ספר התניא (ע"י בני הגאון המחבר) בתור חלק רביעי דספר התניא, ובהמשך לזה השתדלו לטובת כולל חב"ד כל רבותינו נשיאינו (ממלאי מקומו גם בנשיאות הכולל) בדורות שלאח"ז, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו.

וכיון שבהשגחה פרטית מתקיימת המסיבה לטובת הכולל במוצאי ש"ק – יש לקשר זה עם פרשת השבוע, פרשת בהעלותך, כדלקמן.

ב. „בהעלותך את הנרות אל מול פני המנורה יאירו שבעת הנרות“<sup>3</sup>:

(1) ראה לדוגמא אג"ק אדה"ז ס"א. ס"ג.ה. ועוד.  
(2) ראה תניא אגה"ק ס"ד: „צדקת איי (ש) היא צדקת ה' ממש, כמ"ש תמיד עיני ה' אלקיך בה, והיו עיני ולבי שם כל הימים, והיא שעמדה לנו לפדות חיי נפשנו כו"ו. ושם ס"ח: „זריעת הצדקה. . . שזורעין באה"ק התחנתונה. . . שהזריעה נקלטת תיכף ומיד בארץ העליונה בלי שום מניעה ועיכוב בעולם מאחר שאין שום דבר חוצץ ומפסיק כלל בין ארצות החיים כי זה שער השמים, משא"כ בחו"ל.“  
(3) פרשתנו ה, ב.

„שלהבת“ מיט „נר מצוה ותורה אור“ דארץ זיין אין אן אופן, אז ער בלייבט ניט שטיין אויף אן ארט, נאָר זיין לייכטן איז מיט אַ שטענדיקע תנועה פון הליכה ועלי (מעלין בקודש)<sup>35</sup>: נוסף אויף דעם וואָס ביי אים איז דאָ די מעלה פון הליכה בכלל (וואָס איז למעלה פון עמידה (אפי-לו פון עמידה בתוקף), ובלשון ההפטור-רה)<sup>36</sup>: „מהלכים בין העומדים“<sup>37</sup>, איז זיין הליכה אין אן אופן פון „עולה“: עס קען זיין אַ הליכה באורך ורוחב, ד.ה. הליכה אין דעם זעלבן „שטח“ און סוג עבודה, נאָר באופן פון התפשטות לאורך ורוחב: „עולה“ איז דער טייטש, אז ער שטייגט העכער פון דעם שטח און דרגא וואו ער איז געווען ביז דעמולט (ווי דאָס איז ביי אַ שלהבת בפשטות)<sup>38</sup> – אַ העכערער סוג עבודה.

און די „שלהבת עולה“ איז – „מאלי“: דאָס ווערט זיין אייגענע טבע און מציאות, פון זיך אַליין לייכט ער.

וואָס דערצו דאַרפן זיין די אַלע תנאים בכדי אַז דער נר זאָל זיין אַ כלי מוכשר צו זיין אַ נר דולק מאלי, דורך האָבן אַ

דער אויבערשטער גיט כחות אַ אידן צו טאָן זיין עבודה („הקב"ה עוזרו“<sup>32</sup>) אין „נר מצוה ותורה אור“ [נוסף אויף דעם וואָס ער האָט געמאַכט און „אנגעצונדן“ דעם „נר ה' נשמת אדם“, און איר אַראָפּגעשיקט למטה], און אזוי אויך באַקומט אַ איד כחות פון אהרן הכהן (רועה ישראל) וועל-כער צינדט אָן דעם „נר ה'“ למטה, און אויך כחות פון זיינע עלטערן און מחנכים, און פון אַנדערע מענטשן אַרום אים (ובלשון הכתוב)<sup>33</sup> – „איש את רעהו יעזור ולאחיו יאמר חזק“ – פונדעסטוועגן, באַ-שטייט שלימות ואמיתית העבודה אין דעם, אַז (לאחרי וואָס ער ווערט „אַנגע-צונדן“ דורך אַנדערע) ווערט ער אַ „שלהבת עולה מאלי“, ד.ה. אַז די „נר מצוה ותורה אור“ נעמט אים אויף אזויפיל דורך, אַז דאָס לייכט פון אים – פון זיין מציאות (אַלס נשמה בגוף) – אַליין („מאלי“), אזוי אַז ער דאַרף ניט אַנקומען צו פעולת המשפיע (דעם „מדליק הנר“), זייענדיק אַ „שלהבת עולה מאלי“.

ד. ובפרטיות לשון רש"י – „שלהבת עולה מאלי“:

„שלהבת“: איידער די ליכט ווערט אַנגעצונדן האָט מען אַ נר, אַ כלי, שמן און אַ פתילה<sup>34</sup>, אָבער דאָס לייכט ניט. די עבודה פון אַ אידן באַשטייט אין דעם אַז ער צינדט אָן דעם נר, באופן אַז עס ווערט אַ שלהבת, אַ לייכטנדיקער נר, וואָס שיינט און באַלייכט דעם אַרום. און ניט בלויז אַ נר קטן, נאָר אַ שלהבת – אַ פלאַם פייער.

„עולה“: זיין עבודה פון לייכטן ווי אַ

(32) סוכה נב, ב. קידושין ל, ב. וראה תניא פ"ג (יח, א).  
(33) ישעי' מא, ו.  
(34) ראה לקו"ת פרשתנו לג, ג.

(4) משלי כ, כז.  
(5) לקו"ת ריש פרשתנו.  
(6) פרש"י ריש פרשתנו.  
(7) משלי ו, כג.  
(8) פרשתנו שם, ד.  
(9) זכרי' ד, ב.  
(10) לקו"ת שם, ל, סע"ד.

יוצא יד"ח אפילו ווען לא ידע מאי קאמר<sup>127</sup>]],

ובמיוחד – דורך זיינע „קול קורא'ס" פון „לאלתר לתשובה לאלתר לגאולה"<sup>128</sup>, און די הכרזה<sup>129</sup> אָז מ'דאַרף נאָר „צופּוצן די קנעפלעך", און דערנאָך – די הודעה אָז מ'האַט שוין דאָס אויך פאַרענדיקט, און עס דאַרף נאָר זיין „עמדו הכן כולכם"<sup>130</sup> צו גיין מקבל זיין פני משיח צדקנו בגאולה האמיתית והשלימה.

127 שו"ע אדה"ז חאו"ח ס"נ. הל' ת"ת שלו פ"ב סי"ב-ג.

128 נדפסו באגרות קודש שלו ח"ה ע' שסא ואילך. שעז ואילך. תח ואילך. ח"ו ע' תל ואילך.

129 ראה שיחת שמח"ת תרפ"ט.

130 ראה אגרות קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד ע' רעט. „היום יום" טו טבת. ובכ"מ.

131 בא י, ט.

און דעריבער – דאַרף דאָס צוגעבן נאָכמער חיות און שמחה אין מסיים זיין די עבודה פון זיך גרייטן באופן פון „עמדו הכן כולכם" צו דער גאולה, ובפרט – דורך מוסיף זיין אין „נר מצוה ותורה אור" ובאופן אָז דאָס זאָל דערגרייכן און באַלכייטן דעם גאַנצן אַרום. ביז – בכל העולם כולו.

ותיכף ומיד ממש – גייען אַלע אין ארץ הקודש, אין ירושלים עיר הקודש, להר הקודש, לבית המקדש (השלישי) ולקדש הקדשים, „בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"<sup>131</sup>.

פתילה ושמן וואָס איז גרייט („בטל") אויף צו מקבל זיין די ליכט [כמבואר בפרטיות אין משנה וגמרא אין דעם פרק וסוגיא פון „במה מדליקין ובמה אין מדליקין"<sup>39</sup>], ועד"ז אין עבודת השם – הכשרת וביטול האדם ער זאָל קענען אויפנעמען און אָנהאַלטען דעם אור פון „נר מצוה ותורה אור", באופן אָז ער זאָל ווערן אַ ברענענ-דיקען „שלהבת . . מאלי", און באופן של עלי<sup>40</sup>.

ה. און די עבודה – באופן פון „של-הבת עולה מאלי" – דאַרף זיין סיי בנוגע צו זיך אַליין, סיי בנוגע צו דער עבודה מיט אַנדערע, און סיי בנוגע צו דער עבודה אין עולם (כדלקמן ס"ז).

בנוגע צו דער אייגענער עבודה:

הגם אָז די עבודה ב„נר מצוה ותורה אור" פון אַ אידן הויבט זיך אָן און דאָס קומט בכח פון דעם אויבערשטן און פון זיינע עלטערן די צוויי שותפים בהולדתו (און מחנכים) – דאַרף דאָס אים אינגאַנצן דורכנעמען, אַזוי אָז ער ווערט אַ „שלהבת עולה מאלי".

ווי דאָס איז אין „תורה אור": לאחרי וואָס בתחלת לימוד התורה איז אַ איד אַ מקבל פון תורה און פון זיין מלמד און רב

39 שבת כ, ב ואילך. – ובגמ' שם כא, א (וכן ברמב"ם שבהערה 24): פתילות ושמינים שאמרו חכמים אין מדליקין בהן בשבת אין מדליקין בהן במקדש . . שתהא שלהבת עולה מאלי' ולא שתהא עולה על ידי דבר אחר.

40 והגם שענין העלי' מורה שהוא עולה ויוצא ממציאותו הקודמת, ובמילא אין זה, לכאורה, ענין של „מאלי" (מציאותו עצמה) – הרי אמיתית מציאותו („מאלי") של יהודי היא – שהוא „עולה" תמיד (מפני ביטולו להקב"ה). וראה שיחת ש"פ בהעלותך תשמ"ט (ס' השיחות ח"ב ע' 528 ואילך). ד"ה בהעלותך תשכ"ט ס"ט (סה"מ מלוקט ח"ה ע' שב).

וועלכער לערנט מיט אים תורה – דאַרף ער דערנאָך האַרעווען אין פאַרשטיין תורה מיט זיין אייגענער הבנה והשגה, ביז אָז דאָס זאָל נחלק ווערן בזכרונו ובשכלו, ביז אין אָז אופן אָז די תורה ווערט מיט אים פאַראיינציקט (און ער דאַרף מער ניט אַנקומען צו זיין רב), ביז אָז „נקראת על שמו"<sup>41</sup> דערפאַר וואָס „תורה דילי' היא"<sup>42</sup> („מאלי"), ביז אָז אדרבה – ער ווערט אַ מחדש און משפיע אין תורה, באופן פון „שלהבת עולה מאלי".

[ובכללות יותר – דער אויפטו פון מתן תורה: אע"פ וואָס די תורה איז געגעגעבן געוואָרן דורך דעם אויבערשטן צו אידן און בכחו של הקב"ה קענען אידן לערנען תורה (בדוגמא ווי „בהעלותך את הנרות" דוקא בכח המדליק), איז דאָס געגעבן געוואָרן באופן אָז תורה „לא בשמים היא"<sup>43</sup>, אָפּגעגעבן דוקא צו אידן נשמות בגופים, און דוקא ב"ד שלמטה האָט דעם כח צו פסק'נען די הלכה<sup>44</sup>, ביז אָז דער אויבערשטער אַליין כביכול און ב"ד שלמעלה קומען הערן ווי דער פס"ד איז למטה<sup>45</sup>, און קוב"ה „קא חייך ואמר נצחוני בני נצחוני"<sup>46</sup> – וואָרום די תורה (שבמ-נורה) למטה ווערט באופן פון „שלהבת עולה מאלי"].

ועד"ז אין דעם אייגענעם לימוד: ער לערנט אָן ענין אין תורה אַ ריבוי פעמים ווי בימיהם – „שונה פרקו מאה פעמים"<sup>47</sup>,

41 ע"ז יט, א.

42 קידושין לב, ריש ע"ב (וראה בפרש"י שם).

43 נצבים ל, יב.

44 ב"מ נט, ב. שבת פט, א. שמו"ר פט"ו, ב.

וראה ב"מ פו, א: מאן נוכח רבה בר נחמני (וראה כס"מ להרמב"ם הל' טומאת צרעת ספ"ב).

45 שמו"ר שם. דבר"ר פ"ב, יד.

46 ב"מ שם.

47 חגיגה ט, ב.

ווי ס'איז געווען די רגילות בימיהם (בזמן הש"ס)<sup>48</sup> – ביז אז דאס ווערט נחלק בזכרוננו, אזוי אז ער דארף ניט אַנקומען נאָכמאָל דאָס לערנען, נאָר „מאלי“ – ווערט עס דערמאָנט בשכלו וזכרוננו:

[ואעפ"כ דארף ער לערנען נאָך אַ מאָל (מאה פעמים ואחד<sup>47</sup>) – ניט ווייל עס פעלט אין דעם „מאלי“ (דאדרבה: ביי אים איז דער „מאלי“ בשלימות, הרגל נעשה טבע<sup>49</sup> שני<sup>50</sup>), נאָר בכדי משנה און מוסף זיין אויף רגילותו<sup>48</sup> – (וואָס דע- מולט ווערט ער אָנגערופֿן<sup>51</sup> „עובד אלקים“)].

ועד"ז אויך אין „נר מצוה“, קיום ה- מצוות: שלימות העבודה איז בשעת ער געוואוינט איין זיין גוף הגשמי צו מקיים זיין מצוות, באופן פון „מאלי“ – ע"ד „כי מטא למודים מנפשי<sup>52</sup> כרע<sup>52</sup> [און צוזאמען דערמיט איז דאָס ניט אין אַן אופן פון „מצוות אנשים מלומדה<sup>53</sup>“, נאָר באופן פון – „מעלין בקודש<sup>54</sup>“ (בהידור מצוות וכיו"ב)].

ונוסף אויף דעם וואָס זיין עבודה בתומ"צ דארף זיין באופן פון „שלהבת עולה מאלי“, דארף אזוי אויך זיין בנוגע צו זיין עבודה אין עניני הרשות (כל מעשיך יהיו לשם שמים און בכל דרכיך דעהו<sup>55</sup>) – אַז זיין מציאות בכל המע-

(48) תניא פט"ו (כא, א).

(49) תניא פמ"ד (ג, ב).

(50) תניא פט"ו שם. שם ספ"ד. שבילי אמונה נתיב ד שער ב. שו"ת הרמ"ע מפאנו סל"ו.

(51) מלאכי ג, יח. חגיגה שם.

(52) תוד"ה עיון – שבת קיח, ב, מירושלמי ברכות פ"ב סה"ד.

(53) ישע"י כט, יג. ובתניא פל"ט (נג, ב): פי'

מחמת הרגל שהורגל כו'. וראה תו"א ר"פ ורא"א (נה,

ב). המשך תרס"ו ע' שיד ואילך. סה"מ קונטרסים

ח"ב שטז, ב.

לעת (ניט נאָר בזמן התורה והתפלה וקיום המצוות) איז אזוי דורכגענומען מיט „שויתי ה' לנגדי תמיד<sup>54</sup>“, אַז אין „כל מעשיך“ און „כל דרכיך“, אין אַלע זאָכן וואָס ער טוט – אויך ווען ער עסט און שלאָפט און פאַרנעמט זיך מיט זיינע געשעפטן בעניני העולם – איז ער אַ „שלהבת עולה מאלי“, פון זיך אַליין פירט ער זיך אויף אין אַלע ענינים „לשם שמים“ און „דעהו“.

און אזוי דארף אויך זיין בנוגע צו דער עבודה מיט אַנדערע<sup>55</sup>: די אמת'ע און שלימות'דיקע השפעה אויף אַ צווייטן, איז דוקא ווען יענער ווערט אַ „שלהבת עולה מאלי“ – אַז אויך ווען דער משפיע רוב גייט אַוועק, בלייבט ער פון זיך אַליין אַ לייכטנדיקע ליכט אין „נר מצוה ותורה אור“ און אין דברי רשות (ניט נאָר אין מעשה נאָר אויך אין מחשבה ודיבור), וואָרום דאָס איז געוואָרן זיין מציאות, זיין טבע ורגילות, באופן אַז ער קען שטיין אויף די „אייגענע פיס“, און ניט דאַרפן אַנקומען צו זיין רב ומחנך – „שלהבת עולה מאלי“.

ו. ויש לומר נאָכמער: די עבודה „מאלי“ גופא קען זיין אויף צוויי אופנים:

(א) אע"פ וואָס מצד עצמו איז דער גוף הגשמי פון אַ אידן לכתחילה ניט מאיר „נר מצוה ותורה אור“ און „כל מעשיך לשם שמים“ כו', אַרבעט מען איבער דעם גוף און מ'געוואוינט אים איין באופן אַז הרגל נעשה טבע שני<sup>56</sup>, ביז טבע ראשון<sup>49</sup>, ער זאָל מקיים זיין תומ"צ „מאלי“. דאָס איז אַבער ווי אַ דבר נוסף אויף זיין מצ-

(54) תהלים טז, ח. וראה שו"ע או"ח רס"א. שו"ע אדה"ז שם ס"ז.

(55) ראה גם שיחת ש"פ בהעלותך תשמ"ט (ס' השיחות ח"ב ע' 525 ואילך). ועוד.

באופן אַז „כל שרי המדינות גו' מנשאים את היהודים<sup>57</sup>“, כידוע אַז כמה פון די שרי הממשלה פלעגן געבן זייערע נכסים צו אידן „משה'קע“ – ווי די גויים האָבן זיי אָנגערופֿן, דמזלייהו חזו בחי' משה שבכאו"א מישראל<sup>120</sup>] אַז די אידן זאָלן דערמיט אָנפירן, און די אידן האָבן דאָס אויסגענוצט אויף ענינים טובים וקדושים לפי דעתם דבנ"י ושכלם „(לדעתך)“, ע"ד „ונצלתם את מצרים<sup>121</sup>“ (היפך ווי די גויים האָבן אויסגענוצט די נכסים ווען דאָס איז געלעגן באַ זיי אין די הענט, כידוע).

דערפון איז דאָ אַ רמז אין עבודת השם (כידוע<sup>122</sup> אַז מ'דארף אַרויסנעמען אַ הוראה פון יעדער זאָך וואָס מ'הערט אַדער מ'זעט): לכל לראש דארף אַ איד וויסן, אַז גלות איז חושך ולילה, און ס'איז נאָר וואָס מ'נעכטיקט דאַרטן (אַבער דאָס איז ניט זיין מקום ומצב האמיתי). צוזאמען דערמיט – דארף מען וויסן אַז מ'דארף אויסנוצן דאָס וואָס „פה לין“ גופא (באופן פון „עולה מאלי“) לטוב וקדושה – ביז אַז דעם אידן ווערט לאַ איברי לילה אלא לגירסא<sup>123</sup> – דורך אויסנוצן די מנוחה פון דעם אַרט אויף (מוסיף זיין ב) לימוד התו-רה, כולל אויך בפשטות אין מדינת פולין בפשטות – צוצושטעלן וואו מ'דארף דאָס האָבן אַ רב ומורה דרך, און די וואָס זאָלן זיך פאַרנעמען מיט מחזיר זיין לתשובה די אידן וואָס לעבן דאַרט וכו'.

סס"א: ביושבי תחת המלך מפולין מלכות קרקוב וסביבותי אשר מקדם ומאז חשבו לפליטה לבני גולה.

(119) אסתר ט, ג.

(120) ראה תניא רפ"ב.

(121) שמות ג, כב.

(122) כש"ט סקצ"ז ואילך. וש"נ.

(123) ראה עירובין סא, א. רמב"ם הל' ת"ת פ"ג

הי"ג.

יד. ובכל זה קומט צו נאָכמער הדגשה בדורות האחרונים, בעקבתא ועקבתא דעקבתא דמשיחא ובפרט בדורנו זה, דער דור האחרון פון גלות:

אע"פ וואָס „אכשור דרי<sup>124</sup>“ (בתמי'), ובפרט אין עקבתא דעקבתא דמשיחא כמבואר בחותם מסכת סוטה, און אויך די מעלות פון דעם דור קומען אַלס המשך פון די דורות שלפני זה, און מ'באָקומט די אַלע כחות און דעם ריבוי העבודה ב-תומ"צ פון די דורות שקדמו, ביז אַז די „הדלקה“ פון די „נרות“ פון דעם דור קומט אַלס תוצאה פון דער עבודה והד-רכה פון דעם דור שלפני זה וכו' – האָט מען אַבער דעם כח, אַז דערנאָך אַבער מיד – זאָל זיין „שלהבת עולה מאלי“.

ואדרבה: דוקא דער עקב שברגל, דער דור הכי אחרון, האָט דעם כח צו זיין „עולה מאלי“ און אויפהויבן די אַלע דורות שלפני זה, דורך דעם וואָס דער דור האחרון פון גלות ווערט דער דור הראשון פון גאולה – די גאולה פאַר אַלע אידן במשך כל הדורות!

ובפרט אַז הרועה<sup>125</sup> אהרן הכהן שבדורנו – כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו – האָט באַוויזן בגלוי זיין אהבה צו אַלע אידן, כולל – „אוהב את הבריות ומקרבן לתורה“, דורך זיינע פעולות רבות אין הפצת התורה והיהדות און הפצת המעניות חוצה [ובפרט ע"פ הידוע<sup>126</sup> אַז בדורנו זה זיינען ניטאָ אַזוינע עמי-הארצים ווי בדורות הראשונים, וואָרום היינט האָט יעדער איד אַ שייכות וידיעה אין תורה (עכ"פ אין תושב"כ, אין וועלכע מ'איז

(124) יבמות לט, ב. וש"נ.

(125) שכן נקרא אהרן במקרא מפורש „שלשת

הרועים“ (זכרי' יא, ח. וראה תענית ט, סע"א).

(126) ראה תו"א מקץ מא, א. סה"מ תקס"ח ח"ב

ס"ע תרמט ואילך.



יג. ויש לקשר זה אויך מיט דעם וואָס איז דער וואָך פון פ' בהעלותך (וקורין פ' שלח בשבת בתפלת מנחה) ווערט די עלי' ושלמות (ויכולו<sup>108</sup>) פון חמשה עשר בסיון, ווען עס ווערט „קיימא סיהרא באשלמותא“<sup>109</sup> פון חודש סיון – די מעלה ושלמות פון אור הלבנה, און פון ישראל הדומין ומונין ללבנה<sup>110</sup>, והם עתידים להתחדש כמותה<sup>111</sup>.

און פון ט"ו סיון קומט מען צו ט"ז – ד' פעמים ד' – סיון, און ט"ב סיון, און ח"י סיון, ביז דעם שבת י"ט סיון, וועלכער פירט דערנאָך אַרײַן אין יום ראשון כ"ף סיון – וואָס האָט מעלת התשובה ומעלת הצדיקים יחד, עת רצון תענית כ"ף סיון<sup>112</sup>, די עבודה פון „שלהבת עולה מאליו“ אָבער במצב טוב:

דער מגן אברהם שרייבט<sup>113</sup>, אַז „נוה-גין להתענות עשרים בסיון בכל מלכות פולין“. אעפ"כ האָבן רבותינו נשיאינו זיך אַזוי ניט געפירט, אפילו אין דעם זמן ווען כ"ק מ"ח אדמו"ר איז געווען אין פולין (און כמה האָבן זיך דעמולט געפירט דאָרטן פאַסטן).

ויש לומר אַז דאָס איז ניט באופן אַז באַ רבותינו נשיאינו האָט געפעלט ח"ו די מעלה פון תענית בעשרים בסיון, נאָר אדרבה: מ'האָט די מעלה שבזה – דורך ניט פאַסטן (ע"ד מעלת פורים שלגבי יום שהוא) כפורים). ובפרט ע"פ הידוע די מעלה גדולה אין עשרים – בגימטריא

כתר<sup>114</sup>. ויש לומר אַז דאָס איז ע"ד די מעלה פון תשובה בעבודת הצדיקים (לאתבא צדיקא בתיובתא<sup>115</sup>).

ולהוסיף בהשייכות מיט „מלכות 1921" דוקא: ס'איז ידוע אַז בשעת די ערשטע אידן זיינען געקומען לעבן אין פולין, האָט מען געזאָגט אַז „פולין" איז מלשון „פה לין“, אַז דאָ וועט מען נעכטיקן בזמן ומקום הגלות<sup>116</sup>. [און דאָס איז דער טעם אמיתי פאַרוואָס די אומה האָט אַזוי אָנגערופן די מדינה – דאע"פ אַז איהו לא חזו מזלייהו חזו<sup>116</sup>].

ולהוסיף, אַז לינה איז בלילה דוקא, וואָס (חושך ה)גלות איז בדוגמת ענין הלילה<sup>117</sup>. ד.ה. אַז דער טייטש פון „פה לין" איז – אַז דאָס לעבן במקום זה איז נאָר אַז ענין פון נעכטיקן, בזמן הגלות, אָבער דערנאָך וועט מען דערפון אַרײַס-גיין און קומען צו דעם מקום האמיתי פון יעדער איד – ארץ ישראל, בגאולה ה-אמיתית והשלמה. אָבער לאידך גיסא – איז דאָס פאַרט אין אַז אופן פון „לין“, אַז הגם וואָס מ'איז נאָך אין גלות העלפט דער אויבערשטער אַז מ'האָט וואו צו נעכטיקן במנוחה (לפי ערך).

– ווי ס'איז געווען אין די גוטע יאָרן אין פולין, אַז די אידן האָבן דאָרט גע-לעבט במנוחה<sup>118</sup>, ובזמנים מיוחדים –

[114] לקו"ת שה"ש לה, ג.

[115] ראה לקו"ת שמע"צ צב, ב. שה"ש נ,

סע"ב. ובכ"מ. וראה זח"ג קנב, ב.

[115\*] וראה סה"מ תקס"ה ח"א ע' קורקו. אוה"ת

וישב (כרך ו') תתרכפ, סע"ב.

[116] ראה מגילה ג, א. סנהדרין זד, רע"א.

[117] ראה זח"ג סז, ריש ע"ב. ועוד.

[118] ראה שו"ת הרמ"א ס"ה: עדיף טפי פת

חריבה ושלוה במדינות אלו [פולין] . . אשר אין

שנאתם גברו עלינו כמו במדינת אשכנז, מי יתן והי'

עד ביאת משיחנו. וראה גם תשובות מהר"ם מינץ

מצוות זיינען דוקא בדברים גשמיים<sup>57</sup> – ווערט אַ בירור וזיכוך אין דעם דבר גשמי, ביז אַז בכמה ענינים ווערט עס אַ חפצא של קדושה (ווי במצות מילה וכיו"ב).

וואָס הגם אַז קדושת החפצא ווערט דוקא דורך דעם אדם המקדש את הדבר, דוקא דורך דעם אדם המקיים את המצוה – איז אָבער דערנאָך ווערט די קדושה נקבע אין דעם דבר גשמי, אַזוי אַז אויך לאחרי (זמן) קיום המצוה וקידוש החפצא, פאַרבלייבט דאָרט די קדושה<sup>58</sup> [ועד"ז דער בירור וזיכוך בכל הדברים גשמיים מיט וועלכע מ'איז מקיים אַ מצוה], באופן פון „מאלי“.

ביז נאָכמער, אַז דער חפץ האָט כחה אַז אַן אדם זאָל דערמיט מאַכן אַ שבועה בנקיטת חפץ של קדושה<sup>59</sup>. ד.ה. אַז דוקא דורך דעם חפץ של קדושה ווערט אויפ-געטאָן אַ שבועת האדם (וואָס וואָלט ניט געווען דורך שבועת האדם בפני עצמו<sup>60</sup>,

אות – ווייל ער (זיין גוף הגשמי) מצ"ע איז ניט געווען שייך צו דער עבודה, והראי' אַז מ'דאַרף אים אין דעם מרגיל זיין, נאָר דורך „הרגל – נעשה טבע“ [נוסף לזה, איז טבע עצמו פאַרבונדן מיט אַ מדידה והגבלה, ע"פ הגבלת הטבע שלו].

(ב) דורך דעם וואָס מ'איז מגלה ווי די מציאות פון אַ אידן – אויך זיין גוף הגשמי – איז פאַרבונדן מיט דעם אויב-ערשטן, ובלשון הידוע<sup>61</sup>: די מציאות האמיתית פון דעם יש הנברא איז דער מציאות פון דעם יש האמיתי – איז די עבודה פון אַ אידן בתומ"צ (קיום רצון ה') ניט ווי אַ דבר נוסף, גלייך בפעם הרא-שונה (אפילו אַז די עבודה פון הרגל נעשה טבע), וואָרום זיין מציאות עצמה איז פאַרבונדן מיט דעם יש האמיתי, און באַ דעם אויבערשטן כביכול איז ניטאָ קיין חילוק צווישן דעם פעם הראשונה און פעם השני', השלישית וכו'.

ויש לומר, אַז דער סדר העבודה דאַרף זיין, אַז פריער – בתחלת העבודה (בשעת דער גוף איז מעלים אויף אור הנשמה און תומ"צ), דאַרף זיין די עבודה באופן פון הרגל נעשה טבע, דורך איבעראַרבעטן דעם גוף; און דורך דעם איז מען מגלה – דעם כח העצמות אין דעם גוף פון אַ אידן.

ז. וע"ד ווי דאָס איז בנוגע צו דער עבודה פון דעם מענטשן (אויף זיך און אויף אַנדערע) – דאַרף אַזוי אויך זיין בנוגע צו דער עבודה אין עולם:

דורך דעם וואָס אַ איד טוט אַ מצוה מיט אַ דבר גשמי שבעולם (וואָס רוב

[56] ראה ביאורו"ז לאדהאמ"צ בשלח מג, ג. –

וכדמשמע שם, שענין זה הוא בעיקר בנוגע לגוף

ישראל. וראה סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 520 הערה 42.

וש"נ.

[57] תניא פ"ד (ת, ב). אגה"ק ס"י (קיד, ב ואילך). ובכ"מ.

[58] ראה בכ"ז בארוכה לקו"ש חט"ז ע' 212 ואילך. וש"נ.

[59] שבועות לת, סע"ב. רמב"ם הל' שבועות פ"א ה"ח. שו"ע חו"מ ספ"ז ס"ג.

ובדוגמת זה ה" אצל אברהם (גם קודם מ"ת) כאשר השביע את אליעזר באמרו (חיי שרה כה, ב) „שים נא ידך תחת ירכי" (אף שזה היפך הצניעות), „לפי שהשבע צריך שיטול בידו חפץ של מצוה" (פרש"י שם), והחפצא של מצוה היחיד קודם מ"ת ה' במצות מילה (ראה בארוכה לקו"ש ח"א ע' 40. ח"ג ע' 760. חט"ז ע' 213). [וצ"ע הטעם שלא השביע אותו בחפצא דקדושה של קרבנות, שכיון שכל ענין הקרבן הוא שמשנתנה מציאותו להיות עולה לה, מסתבר לומר, שגם בקרבנות שלפני מ"ת ישנו הגדר חפצא דקדושה].

[60] והדיינים שהשביעו בלא נקיטת חפץ בידו הרי אלו טועים, וחוזר ונשבע וספר תורה בידו – רמב"ם שם הי"א, משבועות שם. רמ"א חו"מ שם.

אע"פ וואָס קדושת החפץ איז געוואָרן דורך דעם אדם, אַז ער ווערט געבונדן צו מקיים זיין די שבועה<sup>61</sup> [און אויך שבועה מלשון שובע, אַנגעזעטיקט מיט די כחות וואָס קומען דורך אַ שבועה, כידוע דער פירושו<sup>62</sup> אין „משיבתי" אותו תהי צדיק כו"ו<sup>63</sup>] – וואָס דאָס באַווייזט אַז דער כח הקדושה אין דעם חפץ איז געוואָרן „עולה מאלי" פון דעם חפץ עצמו, און דאָס טוט אויף אין שבועת האדם (גם מלשון שובע<sup>64</sup>).

ווי דאָס איז בנוגע צו דער חפצא של קדושה פון קרבנות: הגם אַז קדושת הקרבן ווערט דורך דעם אדם המקדש את הקרבן, ווערט דער קרבן נתקדש בקדושת הגוף, וואָס אינה נפקעת<sup>65</sup>, די קדושה פאַרבלייבט באופן פון „מאלי", ביז אַז דער קרבן איז מכפר על האדם (הגם אַז קדושת והקרבת הקרבן איז דוקא דורך אדם המקדיש והמקריב את הקרבן, כמ"ש<sup>66</sup> „אדם כי יקריב מכם קרבן לה" (וכיו"ב)).

און דער חידוש בזה יש לומר, אַז אע"פ וואָס מצ"ע איז גשמיות העולם ניט פאַרבונדן מיט קדושה, און בכדי דאָרט ממשיך זיין קדושה, ביז באופן אַז דאָס

זאָל אויפמאַכן אַז דערפון זאָל ווערן אַ חפצא של קדושה – דאָרף מען אַנקומען צו כחו של הקב"ה וועלכער איז מחבר הפכים (וואָס דאָס איז געגעבן געוואָרן באַ מ"ת, ווען ס'איז נתבטל געוואָרן די גזירה<sup>67</sup> בין עליונים ותחתונים<sup>68</sup>, האָט דער אויבערשטער געגעבן דעם כח (צו אַ אידן), אַז דורך טאָן אַ מצוה מיט אַ דבר גשמי זאָל דער גשמי אַליין ווערן אַ חפצא של קדושה באופן פון „עולה מאלי", וואָס דאָרף כביכול ניט אַנקומען צו דעם כח עליון (וכח האדם) צו ממשיך זיין קדושה אין אים<sup>69</sup>.

67 תנחומא וארא טו. שמו"ר פ"ב, ג.  
68 ראה בארוכה לקו"ש ח"ג ע' 887 ואילך.  
ח"ד ע' 3521 ואילך. ובכ"מ.  
69 ויש לומר הטעם לזה, שהוא מצד כח העצמות שביש הנברא (גשמיות העולם), ש'הוא לבדו (מהותו ועצמותו) בכחו ויכלתו לברוא יש מאין ואפס המוחלט ממש" (אגה"ק ס"כ – קל, ריש ע"ב), שענין זה מתגלה בהעולם ע"י קיום התומ"צ ב-גשמיות העולם (כפי שיהי' בשלימות הגילוי לע"ל, כמ"ש (ישעי' מ, ה) „ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר יחדיו גר").

ואולי יש לומר באופן אחר, שמכיון שהוא ית' כל יכול, ואינו מוגדר בשום גדר ח"ו – הרי ביכלתו ליתן כח בהנבראים, שלאחרי שממשיכים בהם קדושה (ע"י קיום מצותו של הקב"ה) ה"ז „עולה מאלי". וע"ד המדובר במ"א (לקו"ש חכ"ו ס"ע 252 ואילך. ועוד) בנוגע להתהוות הנבראים, שביכלתו ית' להמציא הנמצאים באופן כזה שלאחרי שנמצאו לא יהיו צריכים אליו דאף שע"פ שכל מוכרחת להיות התהוות הנמצאים באופן שיהיו תמיד צריכים אליו (וכמבואר בתניא (שעיה"א פ"ב. וראה בארוכה ד"ה ת"ר נ"ח תרמ"ג (ע' לו ואילך). ובכ"מ) דענין בריאת יש מאין מחייב שכח הפועל צריך

61 ראה לקו"ש חכ"ה ע' 271 ואילך. וש"נ.  
62 קיצורים והערות לתניא ע' נו. ד"ה תניא בספ"ג דנדה כו' וד"ה ועשית חג שבועות להצ"צ (קטעים מהם נעתקו בליקוט פירושים וכו' לתניא שם). סה"מ תרח"ץ ע' רלט.  
63 נדה ל, סע"ב.  
64 ושובע דקדושה הוא באופן „מעלין ב-קודש" („עולה").  
65 חולין קלט, א. וגם בנוגע לקדושת דמים, ההלכה היא שאינה נפקעת (רמב"ם הל' שחיטה פ"א ה"כ ובספ"ג משנה שם).  
66 ויקרא א, ב.

לא ימיש מתוך האוהל<sup>100</sup>, און ער איז „כפני לבנה" וואָס שפיגלט אָפּ „פני חמה" פון משה<sup>101</sup> – האָט זיך אויסגעפירט במילואה שליחותו של משה ודעתו שהוא לכבוש את הארץ בשילוח המרגלים. וכמודגש בקרא אַז יהושע איז געווען פון די מרגלי משה, און ער (מיט כלב) האָבן אויסגעפירט שליחותם כדבעי, ביז אַז זיי האָבן געזאָגט<sup>102</sup> אַז „טובה הארץ מאד מאד"<sup>103</sup>.

[נאָכמער: אויך די כוונה פון די מרגלים איז געווען בפנימיות לטוב, ובאותה שעה כשרים היו<sup>104</sup>, כמבואר אין ספרים<sup>105</sup> – אַז מצד גודל מעלתם זאָגט מען<sup>106</sup> אַז „אין להם חלק לעוה"ב", ווייל זיי זיינען העכער פאַר אַ חלק לעוה"ב].

און אין דעם זעט מען אויך דעם ענין פון „שלהבת עולה מאלי": דורך דעם וואָס יהושע האָט לכאורה זיך אָפגע-לערנט פון משה'ן צו שיקן מרגלים [ול-העיר אַז שילוח המרגלים ע"י משה איז געווען „לדעתך"<sup>107</sup>, ע"ד „מאלי" – האָט ער דערנאָך אַליין – „מאלי" – געשיקט מרגלים און זיי האָבן אויסגעפירט שליחותם און דערנאָך האָט יהושע דוקא אַריינגעפירט אידן אין ארץ ישראל מיט די אַלע מעלות שבוה. ויומתק בזה וואָס יהושע איז „כפני לבנה" – וואָס לבנה איז מקבל פון „פני חמה" (משה), אָבער דער-נאָך ווערט דאָס אַז אור משלה („עולה מאלי"), מעלת אור הלבנה.

100 תשא לג, יא.  
101 ב"ב עה, א.  
102 שלח יד, ז.  
103 ראה לקו"ת בפרשתנו עה"פ.  
104 פרש"י שם יג, ג.  
105 ראה לקו"ש חכ"ג ע' 102. וש"נ.  
106 משנה סנהדרין קח, א.  
107 סוטה לד, ריש ע"ב (כגירסת הע"י).  
פרש"י ר"פ שלה.

און פון דעם ווערט נמשך דער כח אויף טאָן די עבודה אין עולם כפשוטה, און אויך איבערמאַכן די דברים הכי תחתונים שבעולם אַז „מאלי" זאָלן זיי לייכטן באור אלקי.

און דער כח אויף דעם קומט פון דעם ספר שלפניו החמישי (סיום המדות) – „ויהי<sup>108</sup> בנסוע הארון ויאמר משה קומה ה' ויפוצו אויבך וינוסו משנאיך מפניך" (בירור הלעו"ז), ובנוחה יאמר שובה ה' רבבות אלפי ישראל (השראת השכינה<sup>109</sup> – גילוי הקדושה).

יב. ועד"ז איז אויך פאַרשטאַנדיק בנוגע צו פרשת המרגלים (בפ' שלח), ובהקדים השאלה: (א) ווי קומט אַז די תורה זאָל דערציילן בפרטיות פרשת המרגלים, וואָס איז בגנותן של המרגלים – ווען די תורה איז זיהר אפילו פון רעדן בגנותה של בהמה אינה טהורה?<sup>110</sup> (ב) די הפטורה, וואָס דאָרף דאָך זיין „מענין הפרשה"<sup>111</sup>, רעדט זיך וועגן שליחת מרגלי חרש ע"י יהושע<sup>112</sup> וועלכע האָט זיך אויסגעפירט בשלימותה – פונקט פאַר-קערט פון מעשה המרגלים בפרשתנו.

וי"ל נקודת הביאור בזה: די כוונה אין דעם וואָס די תורה דערציילט פרשת המרגלים – איז בכדי אַרויסברענגען דעם עליון וואָס קומט אַרויס פון מעשה המרגלים – ווי עס קומט אַרויס בגלוי אין דער הפטורה, אַז דורך שילוח המרגלים ע"י יהושע, וואָס י"ל אַז ער האָט דאָס אָפגעלערנט פון משה רבינו, ויהושע

96 ראה יבמות סג, סע"ב ואילך. ספרי ופרש"י עה"פ.  
97 פסחים ג, א. ב"ב ככג, א.  
98 טיש"ע או"ח ר"ס רפד. שו"ע אדה"ז שם וסרפ"ג. טואו"ח סתכ"ח. רמ"א שם סכ"ח.  
99 יהושע ב, א ואילך.

אויך אויפטאן בעולם שנברא בשבע ימי בראשית (ו, כל התורה ניתנה לעשות שלום בעולם<sup>87</sup>), דערפאר איז אויך דא די חלוקה אין „שבעה ספרי תורה“, כולל די דרגא הששית והשביעית, דער מקור ההשפעה בעולם.

יא. דאָס איז אויך מתאים מיט דעם תוכן פון די „שבעה ספרי תורה“: די ערשטע פינף ספרים – וואָס תוכנם הכללי ווערט אָנגעדיידעט אין זייערע נעמען (בראשית, שמות, ויקרא, במדבר, און ויהי בנסוע הארון) – זיינען פאַרבונדן (ובפרט התחלת הספרים) בעיקר מיט קדושה (בריאת העולם, שמות בני ישראל, ויקרא אל משה, מנין בני ישראל במדבר סיני<sup>88</sup>, ויהי בנסוע הארון – תורה), משאכ דער ספר הששי הויבט זיך אָן מיט אַן ענין בלתי רצוי – „ויהי העם כמתאוננים“, און דערנאָך וועגן חטא מרים און דערנאָך – חטא המרגלים בפ' שלח, און מעשה קרח בפ' קרח וכו' [און אויך דער ספר השביעי – „אלה הדברים“, „דברי תוכחות“<sup>89</sup>], וואָרום פון דעם ספרי הששי אין תורה – ווערט אַ נתינת מקום אַז לאַחרי ריבוי השתלשלות זאָל זיין אַ ירידה בעולם, דעריבער הויבט זיך דער ספר אָן מיט אַן ענין של ירידה בתורה עצמה [אַבער שטייענדיק אין תורה איז דאָס אַלץ קדושה – ע"ד „יעקב“ ועשו האמורים בפרשה<sup>90</sup>, נאָר פון דעם סיפור בתורה

ווערט דערנאָך די נתינת מקום לאַחרי השתלשלות כו' אויף דער ירידה בעולם]:

אַבער לאידך גיסא, איז דאָס אויך אַ ספר אין תורה, און נאָכמער – דער ספר הויבט זיך אָן אין ובתוכו פ' בהעלותך את הנרות, וואָס איז כולל די הדלקה פון אַלע ז' נרות „עד שתהא שלהבת עולה מאליי“ – וואָס דאָס גיט דעם כח אַז דער אור אלקי פון „נר מצוה ותורה אור“ זאָל דערגרייכן אויך אין אַ מצב של ירידה למטה („ויהי העם כמתאוננים“), ביז אַז אויך דאָרט זאָל אויפגעטאָן ווערן דער ענין פון „שלהבת עולה מאליי“ [וואָס דאָס באַווייזט אויף שלימות ואמתית העבודה, כנ"ל] – דורך עבודת התשובה, ביז שלימות התשובה (מאהבה), וואָס דורך דעם ווערט „עולה מאליי“ – די מעלה וואָס קומט אַרויס „מאליי“ דורך תשובה על החטא דוקא (וואָס איז ניטאָ באַ צדיקים, ביז אַז במקום שבע"ת עומדים אין צדיקים גמורים יכולים לעמוד בוי"ט) – זדונות נעשו לו כזכיות<sup>91</sup>, ביז זכיות ממש<sup>92</sup>, „הואיל ועל ידי זה בא לאהבה רבה זו“<sup>93</sup>.

ואולי יש לומר, אַז דאָס איז דער טעם פאַרוואָס התחלת ספר הששי איז מיט „ויהי העם כמתאוננים“ און דאָס שטייט אין פ' בהעלותך את הנרות – וואָרום די כוונה אין דעם סיפור בתורה איז בכדי געבן דעם כח (פון תורה) אויף עבודת התשובה [וכמרומו אויך אים דעם וואָס עס שטייט „כמתאוננים“, מיט אַ כ"ף הדמיון, ווייל אידן זיינען ניט שייך צו „מתאוננים“ ממש, נאָר „כמתאוננים“, מיט דער אמת'ער כוונה – אַז דערפון זאָל אַרויס די מעלה פון תשובה].

92 רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ד.

93 יומא פו, ב.

94 ראה לקו"ש ח"ז ע' 187 הערה 48.

95 תניא פ"ז (יב, א).

קינד – כמדובר לעיל (ס"ב) אַז די הוראה פון „שלהבת עולה מאליי“ (וואָס שטייט אין פרש"י – לבן חמש למקרא) איז פאַר אַלע אידן, אויך פאַר טף:

בשעת מען איז קובע אין דעם צימער פון קינד אַ חומש, אַ סידור, אַ צדקה-פושקע וכיו"ב<sup>71</sup> – דאָרף מען דאָס קובע זיין אין אַזאַ אָרט און אַזאַ אופן, אַז לאַחרי וואָס מ'האַט עס קובע געווען, דאָרף עס מערניט אַנקומען צו דעם אדם הקובע, און אפילו ניט צו דעם קינד, אַז ער זאָל געדענקען צונוצן דעם חומש וכיו"ב, נאָר ווען ער גייט אַריין אין צימער איז דער חומש עצמו „עולה מאליי“ און איז אים מערער ער זאָל אַ קוק טאָן און לערנען אין דעם: ועד"ז דער סידור. ועד"ז די צדקה-פושקע – ליגט אין אַזאַ אָרט ובאופן בולט כזה, אַז דאָס איז דעם קינד מערער ער זאָל דאָרט אַריינוואַרפן אַ פרוטה לצדקה.

ועד"ז אין אַלע ענינים פון חינוך ילדי ישראל, און דערפון אויך מובן בנוגע צו די דברי רשות פון ערוואַקסענע, ועאכו"כ דורך קיום המצוות שלהם – אַז דאָס דאָרף געטאָן ווערן אין אַן אופן, אַז די חפצא אַליין (מיט וועלכע מ'טוט אַ מצוה) – איז „עולה מאליי“, ביז אַז דאָס דער-מאָנט דעם אידן אויף זיין עבודה.

ט. ע"פ הנה"ל וועט מען פאַרשטיין דעם ענין פון „ויהי העם כמתאוננים“ – די התחלה פון דעם ספר ששי פון די „שבעה ספרי תורה“, און די שייכות מיט פ' בהעלותך:

דער אינהאַלט פון „בהעלותך את הנרות“ – „עד שתהא שלהבת עולה מאליי“ – איז, אַז די עבודה פון אַ אידן דאָרף זיין אין אַן אופן אַז ער צינדט אָן און באַלייכט

[בדוגמא ווי דאָס איז בפשטות ענין הנרות, אַז מ'דאָרף האָבן דעם אדם המדליק צו אַנצינדן דעם נר, וואָרום די פתילה גשמית און שמן גשמי מצ"ע קענען זיך אַליין ניט אַנצינדן: אַבער לאַחרי וואָס מ'צינדט זיי אָן באופן המתאים – ברענען זיי „מאליי“, די פתילה גשמית און שמן גשמי ווערן דער מקור אויף דעם אור הנר (און בשעת עס בלייבט ניט קיין פתילה און שמן, לעשט זיך דאָס אויס)].

ה. ועד"ז איז דאָס אויך בנוגע צו די עבודה בעניני רשות: „כל מעשיך“ פון אַ אידן דאָרפן געטאָן ווערן „לשם שמים“, און נאָכמער – „בכל דרכיך דעהו“, ד.ה. אַז נוסף אויף דעם וואָס דאָס איז לשם שמים (לדוגמא, אַז ער עסט בכדי ער זאָל האָבן כח לערנען תורה און מקיים זיין מצוות), מאַכט מען דערפון גופא אַ הכשר מצוה וכיו"ב, ביז אַז „דרכיך“ גופא ווערן (אַ חלק פון) „דעהו“ עצמו<sup>72</sup>. און ניט נאָר וואָס מ'דאָרף ניט אַנקומען אַז דער איד זאָל דאָס דאָרפן יעדער מאָל פון דאָס-ניי טאָן, נאָר אדרבה: דער דבר של רשות עצמו איז „עולה מאליי“, און איז אים מערער אויף זיין עבודה.

ווי פאַרשטאַנדיק בפשטות אויך באַ אַ

להיות תמיד בהנפּעל להוות מאין ליש) – הרי, מכיון שהוא ית' הוא „נמנע הנמנעות“ (ראה שו"ת הרשב"א סת"ח. הובא בספר החקירה להצ"צ לד, ב. סה"מ תרע"ח ע' תכ. ועוד), הרי ההוכחות דשכל אינם ראיות באיזה אופן היתה הבריאה. אבל בנוגע להתהוות – יש מקור בתורה, וכן קיבל אדה"ז מרבתי, שהתהוות היא בכל רגע ורגע מחדש (שעיה"א פ"א): משאכ בנוגע להמשכת הקדושה בהנבראים, י"ל שלאחרי שנמשך פעם הא' הקדושה בתוכם (ע"י קיום מצוה בדבר הגשמי), הרי הקדושה „עולה מאליי“, כנ"ל. ועצ"ע. ואכ"מ.

70 ראה לקו"ש ח"ג ע' 907. שם ע' 932. ח"י ע' 104 ואילך. ובכ"מ.

71 ראה לקו"ש ח"ו ע' 420.

זיך און חלקו בעולם און די גאנצע וועלט מיט „נר מצוה ותורה אור“, ביז באופן „שתהא שלהבת עולה מאלי“, אז אויך די מציאות האדם (זיין גוף הגשמי) – וואָס מצ"ע איז עס מעלים אויף אור הנשמה – זאָל זיין „שלהבת עולה מאלי“, ב"נר מצוה ותורה אור“, און עד"ז אויך אויפטאָן אין מציאות העולם, דורך מאַכן פון די דברים גשמיים בעולם אַ חפצא של קדושה.

פון דעם איז פאַרשטאַנדיק, אַז די שלימות פון דער עבודה איז בשעת דער „בהעלותך את הנרות“, עד שתהא שלהבת עולה מאלי ווערט אויפגעטאָן און נעמט דורך אַלע פרטי האדם און אַלע פרטי העולם, פון די ענינים נעלים ביז די ענינים הכי תחתונים – וואָרום די עבודה באופן פון „מאלי“ איז דאָך דער אבן הבוחן אַז די עבודה איז בתכלית השלימות וב-תכלית האמת אויך מצד מציאות האדם ומציאות העולם (און ניט נאָר מצד דעם כח העליון, אַדער עכ"פ פון דעם כח פון דעם מדליק את הנרות), און דערפאַר דאַרף דאָס דורכנעמען אַלע פרטי דרגות, ביז אויך דעם חלק הכי תחתון, אַז אויך דאָס זאָל לייכטן „מאלי“. ואדרבה: דוקא דורך דעם וואָס דער תחתון ביותר איז מאיר „מאלי“ מיט דעם אור אלקי, באַ-ווייזט דאָס אויף שלימות ואמיתית הענין פון עבודה „מאלי“ (אויך אין די דרגות נעלות יותר). ע"ד משל הידוע<sup>72</sup>, אַז דוקא דורך אויפהויבן פון דעם חלק הכי תחתון פון אַ בנין, הויבט מען אויף דעם גאַנצן בנין, אויך די העכסטע דרגות פון בנין.

עפ"ז איז פאַרשטאַנדיק פאַרוואָס דער ציווי פון „בהעלותך את הנרות“ איז אַנגעזאָגט געוואָרן צו אהרן כהן גדול (און ער האָט דאָס מקיים געווען בפועל) –

(72) תו"א בראשית ד, א.

וואָרום<sup>73</sup> ענינו של אהרן איז כמפורש במשנה<sup>74</sup> – „(הוי מתלמידיו של אהרן כו') אוהב את הבריות ומקרבן לתורה“: ער האָט אַ ליבשאַפט אפילו צו די „רחוקים מתורת ה' ועבודתו ולכן נקרא' בשם בריות בעלמא“<sup>75</sup> (זייער איינציקע מעלה איז וואָס זיי זיינען באַשאַפן געוואָרן דורך דעם אויבערשטן), „ומקרבן לתורה“ – די „בריות“ וואָס זיינען בדרגא הכי תחתונה איז ער מקרב צו תורה וואָס איז למעלה מכל העליונים, באופן כזה אַז ער איז זיי „די „בריות“ עצמן מקרב צו תורה (און ניט ח"ו מקרב זיין תורה צו זיי<sup>76</sup>), ביז אַז זיי ווערן „שלהבת עולה מאלי“.

און פון דעם ווי דאָס ווערט אויפגע-טאָן באַ אידן (אַז אויך די „בריות“ זיינען „עולה מאלי“) ווערט דערפון אויך נמשך דעם כח אין עולם, צו באַלייכטן אויך דעם חלק הכי תחתון שבגולם, ביז באופן אַז „שלהבת עולה מאלי“.

י. דער חילוק צווישן די צוויי עניני עבודה הנ"ל – (א) די אייגענע עבודה, און (ב) די עבודה בעולם, ובפרטיות – (א) די עבודה בעניני קדושה, און (ב) די עבודה אין עניני העולם, ביז אין דעם חלק הכי תחתון „בריות“ – איז ע"ד דער חילוק צווישן מספר חמשה און מספר שבעה.

ווי דאָס איז אין קדושה וואָס פון דאָרטן ווערט עס דערנאָך נשתלשל ל-מטה: סיי אידן און סיי תורה טיילן זיך אויף די צוויי חלוקות: די שבעה נרות המנורה זיינען כנגד די שבעה סוגים אין

(73) ראה גם לקו"ש ח"ב ע' 315 ואילך. ובכ"מ.

(74) אבות פ"א מ"ב. וראה בארוכה אדר"נ פ"ב.

(75) תניא פל"ב (מא, ב).

(76) ראה לקו"ש שם ע' 316. חט"ו ע' 198. ובכ"מ.

(ספירות) עליונות: די חמשה מדות פון חסד עד הוד זיינען כולל (עיקר) המדות, כידוע<sup>83</sup> אַז די ספירה חמישית (הוד) איז דער „סוף ותשלום הספירות בעיקר ה- מדות“, און די ספירה הששית והשביעית (יסוד ומלכות) איז דער מקור ההשפעה לבי"ע<sup>84</sup>, עלמא דפרודא<sup>85</sup>.

און דאָס איז פון די אונטערשיידן צווישן ווי אידן טיילן זיך אויף שבעה דרגות (כנגד די שבעה נרות) – וואָס דאָס איז כולל אַלע דרגות פון אידן, אויך די דרגות תחתונות (ביז „הרחוקים מתורת ה' כו' בריות בעלמא“), כנגד די דרגא הששית והשביעית: און ווי זיי טיילן זיך אויף חמשה – אַלס לומדי חמשה חומשי תורה ופירושה כולו („חמשה תלמידים היו לריב"ז“<sup>86</sup>), וואָס כל ענינו איז געווען תורה וקדושה<sup>86</sup>, פאַרבונדן בעיקר מיט קדושה (די ה' ספירות).

ועד"ז איז אויך דער חילוק אין תורה צווישן די חלוקה ע"ד הרגיל אויף חמשה חומשי תורה (ע"ד די חמשה תלמידים) – וואָרום עיקר ענין התורה איז פאַרבונדן מיט קדושה; אָבער היות אַז תורה דאַרף

(83) סידור עם דא"ח דש, א.

(84) אוה"ת פרשתנו ס"ע שעד – בניאר ה- חילוק דחמשה חומשי תורה ושבעה ספרי תורה.

(85) ראה תו"א בראשית ג, א. ובכ"מ.

(86) שוהו א' הביאורים בזה, שדוקא סמוך לפטירתו בכה ריב"ז ואמר איני יודע באיזו דרך מוליכים אותי (ברכות כח, ב), כי במשך כל ימי חייו של ריב"ז הי' עסוק לגמרי בלימוד התורה וקיום המצוות (מילוי שליחותו ועבודתו בעוה"ז), ולא הי' לו פנאי לחשוב אפילו אודות תיקון נפשו כו' (ראה לקו"ש חט"ו ס"ע 271 ואילך. וש"נ).

(\* דגם זה ש"מ' שנה עסק בפרקמטיא" ר"ה לא, סע"ב. סנהדרין מא. סע"א) – מובן ופשוט שהי' בתכלית ושליומות הקדושה, באופן דכל מעשיו לשם שמים ובכל דרכיו דעהו (ראה לעיל ס"ח).

וועלכע עס טיילן זיך אַלע נשמות ישראל, כנגד די שבעה מדות: יש עובד מאהבה, יש עובד מיראה וכו', ביז מלכות<sup>77</sup>: און עד"ז איז דאָ אַ חלוקה פון אידן אויף חמשה דרגות כנגד חמשה חומשי תורה, וי"ל שנרמז זה אין היינטיקן פרק<sup>78</sup>: „חמשה תלמידים היו לו לרבן יוחנן בן זכאי“, ומבואר במפרשים<sup>79</sup>, אַז מ'מוז זאָגן אַז ריב"ז וואָס ער איז געווען דער נשיא הסנהדרין, ביז אַז בבקשתו „תן לי יבנה וחכמי“<sup>80</sup> איז דאָ קיום לימוד התורה עד היום הזה) האָט געהאַט מער ווי חמשה תלמידים, נאָר דער פירוש אין דעם איז – אַז אַלע זיינע תלמידים, און אַלע תלמידים ולומדי תורה בכלל (אַלע אידן – עליהם נאמר<sup>81</sup> „וכל בניך לימודי ה'“), טיילן זיך אויף די חמשה סוגים ודרגות<sup>82</sup>.

אַזוי כנ"ל אויך תורה טיילט זיך אויף „שבעה ספרי תורה“, און אויף „חמשה חומשי תורה“.

איינער פון די חילוקים צווישן זיי (חמשה ושבעה): חמשה איז פאַרבונדן בעיקר מיט דער עבודה אין קדושה (ובכללות – די אייגענע עבודה), און שבעה באַדייט די עבודה אויך אין עולם „בריות“). ווי דאָס איז אין די מדות

(77) לקו"ת ריש פרשתנו (כט, ג). – ולהעיר, שבלקו"ת שם לא נזכר אודות העבודה שכנגד מדת היסוד (וכן לא בהעתיקתו שבאוה"ת פרשתנו ע' שלז). וראה אוה"ת פרשתנו ע' של, שמבאר העבודה של מדת היסוד, ומוסיף: יסוד אינו מדה בפ"ע כ"א הוא כללות לכל הה' מדות הנ"ל.

(78) פ"ב מ"ט.

(79) ראה מדרש שמואל כאן, בשם הרשב"ץ.

(80) גיטין נו, ב.

(81) ישע"י נד, יג.

(82) ראה מד"ש כאן: עיין (ריב"ז ב) כללות מזגייהם שבהם יכולו פרטי שבחיהם (של כל התלמידים) בשבחו זה של כל א' וא'.