

יחי המלך

קונטרס שבועי בענייני גאולה ומשיח

משיחות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א מליובאוויטש

גליון תשמב

ערב שבת קודש פ' ראה, מבה"ח וער"ח אלול
ה'תשס"ח

יוצא לאור על-ידי

תלמידי ה'קבוצה' "חיילי בית דוד" - בית משיח 770

במסגרת אגודת חסידי חב"ד באה"ק, תחת נשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

ק"ו שנה להולדת כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א ונ"ח שנה לנשיאותו

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד

מוקדש

לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מלך המשיח

מהרה יגלה אכ"ר

IN HONOR OF

Dr. Dovid Eliyahu שיחי' Brown

On the occasion of his birthday,
Shabbat Parshat Re'eh, 29 Menachen-Av, 5768

May he go from strength to strength
in health, happiness, Torah and *mitzvot*.

DEDICATED BY HIS WIFE

Mrs. Sara Malka שתחי' Brown
and family שיחי'

* * *

IN LOVING MEMORY OF

Mrs. Chana Priva bas Reb Alter Yehoshua HaKohen ע"ה
Goldstein

Passed away, on 24 Menachem-Av, 5760

ת. נ. צ. ב. ה.

DEDICATED BY HER SON-IN-LAW AND DAUGHTER

Rabbi & Mrs. Aron Sholem and Devora Leah
Perl שיחי'

נדפס ע"י הרה"ת ר' מנחם מענדל הלוי ז"ל מרת נחמה פייגא
וילדיהם: שולמית ובעלה הרה"ת דוד הלוי ובנם נתן הלוי שי' לאבקובסקי,
מאיר שלמה הלוי, חנה שרה, לוי יצחק הלוי וחווה מוסיא שיחי' שגלוב

ב"ה

3 דבר מלכות

לא להתבייש לפרסם את הנבואה שפרסם הנביא / משיח ב' דר"ח אלול החשי"מ

8 זמן הגאולה

"ראה" - את נשיא הדור / פרשת השבוע באור הגאולה

13 המעשה הוא העיקר

להכריז ולפרסם בכל מקום / הוראות למעשה בפועל

14 כתי"ק - פרסום ראשון

נדבה באופן דמחנה / צילום מיוחד מהגהה כ"ק אד"ש מה"מ על שיחה ש"פ ראה החשכ"ה

המדור "המעשה הוא העיקר" מוקדש

לעילוי נשמת הרה"ג הרה"ח ר' חיים משה יהודה בהר"ר ירמיהו הכהן ולאה ע"ה בלוי מו"ל כת"י הראשונים, רב בית כנסת ומנהיג רוחני במשך יובל שנים, וזיכה אלפים במצוות תפילין ומוזזה נפטר ג' אייר ה'תשס"ג, לסדר "אמור אל הכהנים" ולע"נ זוגתו הרבנית חנה ח'י הנה בת ר' מאיר שמריהו ורחל - נפטרה י"ג כסלו ה'תשמ"ג יה"ד שתיכף ומיד יקויים היעוד "הקיצו ורגנו שוכני עפר" והם בתוכם, בגאולה האמתית והשלימה

המדור "כתי"ק - פרסום ראשון" מוקדש

לעילוי נשמת ר' יהודה ב"ר צבי הירש ע"ה סטראל - נפטר ביום כ"ז אלול ולע"נ זוגתו טשרנא גיטל בת ר' יעקב ע"ה - נפטרה ביום ה' טבת יה"ד שתיכף ומיד יקויים היעוד "הקיצו ורגנו שוכני עפר" והם בתוכם, בגאולה האמתית והשלימה נדבת בנם - יבלחט"א - הרה"ח שמואל סטראל ומשפ' שיחיו

מוקדש לזכות התמימים השלוחים

לישיבת "תומכי תמימים - מלך המשיח" פורט לורדיייל, פלורידה ולזכות קהילת "מרכז משיח - 770" ורב הקהילה הרה"ח מרדכי ומשפ' ש"י ענתאי

יחי המלך /

סניף ארה"ב: 383 Kingston Ave. #38, Brooklyn, NY 11213 • טל': 646-544-5386
סניף ארץ הקודש: רח' דב פרומר 24/5 קרית שמואל, מיקוד: 26501 • טל': 8715-770 (04)
דואר אלקטרוני: chinuch@015.net.il • אינטרנט: www.moshiach.net/blind

בט"ד, אויסצוג פון שיחה ש"ס ראה לרא"ח אלול, תשכ"ה.

אין סנום פון פרשת ראה זאגט אן די תורה איז כפתנת ידנו, ככרת
ה' אלקיך אטר נתן לך, אין א טריערדיקן פטוק סטייט "ספת דבת ידך", און
רא סטייט - "איז כפתנת ידו".

וואס איז דער אונטערשייד צווישן "גדת ידך" און "כפתנת ידו"?

דער אויבערשטער איז זן ופטרנס לכל, ער סטייט אלעמען, סטייט ער

דאך אויך די ארעמע לייט, נאר ער סטייט זיי באופן זאגט ער זייער
סילד-בי די גבירים, און זיי, די עטירט, גיבן זייערע די ארעמע לייט דעם
הלק העלטייט, וועלכע בעמינט זיך ביי זיי במקדון.

דעריבער, בטעם א איד איז געבענשט פון דעם אויבערשטן מיט גרויס

עטירות, דאך קען מען פארעם אים פארעם ער זאל געבן זדקה. ס'דארף זיין אים
זיס-בעטן-בהודו-גבהה, דער עטיר אליין ווייסט, אז דאס רייכטום וואס ער
פארטאגט איז גיט זיינען; דאס געהערט צום ארעמאן (אדער צום פוסד תורה והסד)

און ביי אים געמינט זיך עס בלויז במקדון. און וויבאלד אזוי, איז אמילו אויב

ער איז גיט קיין נדיב לב, און אמילו ווען ער זאל גאר זיין אן אכזר ריל,

- אויב ער איז נאר אן ארענטלעכער מענטש - וועט ער דאך גיט פארנעמען קיין

"פרעמדע" בעלט. ובמילא פארערט זיך פון אים, נישט-אד-ער-זאל-געבן-זדקה-אד-
עס-בחרו-עדיבות, נאר ער דארף אפגעבן צו זדקה, דאס וואס באלאנגט צו איר.

- די ארעמע זאן וואס פון דארף זיט באווארענען און, אז ער זאל עס

געבן בלגגא "כפתנת ידו": אז דעם "הגב" וועלכע ער איז פהניב אפגובען דעם
ארעמאן (אדער צום זדקה אנטשטאלטן), זאל ער בעטן גיט בפנים זועפות, נאר

בסבר פנים יפות, יען דרך ווי מען גיט לעפען א פתנה, וואס קל הנותן בעין יפה

נותן און דאן איז אויך דער סכר וועלכע ער באקומט פון דער אויבערשטן פאר

נתינת הזדקה אפילו גרעסערע, אין דער אויבערשטער איז אים נותן בעין

יפה ווי די גמרא זאגט: הנותן פרוטה לעני מתברך בקל ברכות והמטייל (פיוס

אזהרות יוסף) "מתברך כ"א ברכות.

חיון יחי המלך, 121 ירחיק ש.

1) נחבאר בארזוכה ברה"ח ארש"ג הר"ח עקיף ג"ו. וראה ב...
2) "הכתוב איז כפתנת ידו" פטרב נמי טיש לו נכסים כרובים (פירשי עה"ת וליה
פירשיי דיה ענלום תגבה ח, ב. - יפה להירושלמי (הובא בחו"ס ש"ס) עמ"ק הפנימי
כפתנת ידו כדרכא א"כ סג"י ק"י, ויפה זעלנו געזען אלא יופתא פ' יפה
דער ויפן פתח ידו לומר, הי"ד רחמתי אנה עניו הנהיגום ואלקו סג"ב
כ"ן זאט סהכתוב הקודם "ספת דבת ידך", כי אט, לפי זגם בעני, מעופה
חשבו דעם מה שפובתה לו באמת (ראה אנה"ק ס"ז וזא אמרו, פ"ר קודמין כו'
אבל אט חקני צריך לחס לפי חק כו' כל דברים אלו קודמין לכל מלבושי כבוד
ויפן אפנתה כו') כ' לזכר, אט חתום על זדקה צום במקדון אטלו
עניו וזוהי הנהיגום.
3) ח"ל ז"ל תי"פ, פ"י ו' א' 33 ו' א' 14 וזכר ה"ל ל' פ"י. וזנה יזקן זה ה"ל ט"ו א"ן
ראה כ"ב גב"א, ס"א, ע"א, א. 202

נדבה באופן דמתנה

בקשר עם פ' השבוע הננו מביאים חלק ראשון של צילומים (מוקטנים) מהגהת כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א על שיחת ש"פ ראה, א' דר"ח אלול ה'תשכ"ה (חלק שני יובא אי"ה בגליון הבא. השיחה נדפסה בלקו"ש ח"ט ע' 288 ואילך)

להלן פענוח הצילום שלפנינו (הכתי"ק בא בהדגשה):

אין סיום פון פרשת ראה זאָגט אָן די תורה "איש כמתנת ידו, כברכת ה' אלקיך אשר נתן לך". אין אַ פריערדיקן פסוק שטייט "מסת נדבת ידך", דאָ שטייט - "איש כמתנת ידו".

וואָס איז דער אונטערשייד צווישן "נדבת ידך" און "כמתנת ידו"?

דער אויבערשטער איז זון ומפרנס לכל, ער שפייזט אלעמען. שפייזט ער דאָך אויך די אָרעמע לייט, נאָר ער שפייזט זיי באופן אַז ער לייגט איין זייער חלק באַ די גבירים, און זיי, די עשירים, גיבן אָפּ די אָרעמע לייט דעם איינגעלייגטן באַ זיי סכום, דעם חלק העניים, וועלכער געפינט זיך ביי זיי בפקדון'.

דעריבער, בשעת אַ איד איז געבענטשט פון דעם אויבערשטן מיט גרויס עשירות², דאָן קען זיין³ אַז מען זאָל פון אים פאָדערן ער זאָל געבן צדקה. דער עשיר אליין ווייס, אַז דאָס רייכטום וואָס ער פאַרמאָגט איז ניט זיינע; דאָס געהערט צום אָרעמאָן (אָדער צום מוסד תורה וחסד) און ביים אים געפינט זיך עס בלויז בפקדון. און וויבאלד אַזוי, איז אפילו אויב ער איז ניט קיין נדיב לב, און אפילו ווען ער זאָל גאָר זיין אַן אכזר ר"ל, - אויב ער איז נאָר אַן אָרענטלעכער מענטש - וועט ער דאָך ניט פאַרנעמען קיין "פרעמדע" געלט. ובמילא איז די צדקה וואָס עס פאָדערט זיך פון אים, איז עס ניט בתור "נדיבות", נאָר ער דאַרף אָפּגעבן צו צדקה, דאָס וואָס באַלאַנגט צור איר.

- די זאָך וואָס מען דאַרף יע באַוואַרענען איז, אַז ער זאָל עס געבן "כמתנת ידו": אַז דעם "פקדון" וועלכן ער איז מחוייב אָפּצוגעבן דעם אָרעמאָן (אָדער צום צדקה אנטשטאַלט), זאָל ער געבן "כמתנת" - ניט בפנים זועפות, נאָר בסבר פנים יפות, על דרך ווי מען גיט אַ מתנה, וואָס "כל הנותן בעין יפה נותן"⁴.

דאָן איז אויך דער שכר וועלכן ער באַקומט פון דעם אויבערשטן פאַר נתינת הצדקה אַ פיל גרעסערער; אויך דער אויבערשטער איז אים נותן בעין יפה. און ווי די גמרא⁵ זאָגט: הנותן פרוטה לעני מתברך בשש ברכות והמפייסו (פיוס אותיות יוסף) מתברך ב"א ברכות.

(1) נתבאר בארוכה בד"ה ארשב"ג תר"ץ (בסה"מ קונטרסים ח"א) סעיף ג'. וראה "היום יום" טו אייר. לקמן הערה 9.

(2) כי הכתוב "איש כמתנת ידו" מדבר במי שיש לו נכסים מרובים (פירש"י עה"ת. וראה פירש"י ד"ה עולות חגיגה ח, ב. - מהירושלמי (הובא בתוס' שם) משמע דהמשנה מפרשת הכתוב כמתנת גו' כברכת גו' - שהם שני סוגי בני"א, ודלא כפשוטו (שלכן כן פרש"י

עה"ת) ש"כברכת" מברך היכולת ד"ידו".

(3) אבל לא תמיד, כי יש ומצד עצמו מרובה הוא בנכסים. ובזה יובן מה שר' טרפון לא הי' נותן מתנות רבות לעניים ורע"ק אכפ"י ע"י שאמר לו אקה לך עיר (כלה רבתי פ"ב) ולא בטעת פקדון.

(4) ראה ב"ב נג, א. סה, א. עא, א.

(5) ב"ב ט, ב.

לא להתכייש לפרסם את הנבואה שפרסם הנביא

"בחדש הששי ביום אחד לחודש" בא חגי ומסר נבואה לבני ישראל: "כה אמר ה' צבאות לאמר העם הזה אמרו לא עת-בא עת-בית ה' להבנות" - שואל הקב"ה בתמי' גדולה: איך יתכן שישנם יהודים האומרים שלא עתה הוא הזמן לבניית ביהמ"ק! היתכן שיהי' כדבר הזה!? • וממשיך תיכף שזה צריך לבוא מיד במעשים בפועל: "עלו ההר והבאתם עץ ובנו הבית!" • זוהי נבואה שהוצרכה לדורות וכפי שאכן רואים כעת שישנם כאלו הזקוקים להבהרה זו • ואף שאומר שם בנבואה ש"הבית הזה חרב" - אבל כל ההכנות לזה "מעשינו ועבודתינו" הם בזמן הגלות - ולא מדובר בהכנות שבלחש שהוא מלחש לעצמו או מלחש גם לשני ומתכייש לומר זאת בגלוי ועאכו"כ שזה יצא בגילוי ובפרסום - הרי חגי הנביא פרסם זאת בתור נביא של הקב"ה! • משיחת ליל ב' דראש-חודש אלול ה'תש"מ - בלתי מוגה

תרגום חפשי ללשון הקודש - בעריכת מערכת "יחי המלך"*

חגי ומסר נבואה לבני ישראל, ונבואה זו באה גם בכתב, וכפסק הגמרא³ שנבואה שנכתבה זו הוכחה שהוצרכה לדורות, אף שתוכן הנבואה טובב לכאור' על הזמן בו עלו מגלות בבל ובקשר לביהמ"ק השני.

וכך אומר חגי בנבואה - ש"רוח ה' דיבר בי ומלתו על לשוני"⁴ - לבני ישראל (נבואה שהוצרכה לדורות):

א. כשמחפשים היכן מוזכר ר"ח אלול בגלוי בתורה שבכתב, ד"ליכא מידי דלא רמיזא באורייתא¹, וע"ז בנוי' התורה שבעל-פה - אזי מובא באחרונים שר"ח אלול מוזכר בנביאים האחרונים, זכרי', חגי ומלאכי.

בנבואת חגי בתחלתה² נאמר ש"בחדש הששי" - שבמנין החדשים הוא חודש אלול, "ביום אחד לחודש" - שזהו ב' דר"ח אלול, בא

(* בקשר עם קביעות שבת זו בער"ח אלול. המו"ל.

(1) ראה תענית ט, א. זח"ג רכא, א.

(2) חגי א, א-ב.

(3) מגילה יד, א.

(4) ל' הכתוב - שמואל-ב כג, ב.

להכריז ולפרסם בכל מקום

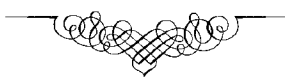
ובנוגע לפועל: יש לפרסם ולעורר בכל מקום ומקום ע"ד העבודה המיוחדת דחודש אלו המרומזת בחמשת הראשי-תיבות דתורה תפלה גמ"ח תשובה וגאולה (כנ"ל .), ובהדגשה מיוחדת בנוגע לר"ת החמישי, ענין הגאולה, כפי שחודרת בכל עניני העבודה, עי"ז שחזורים ונעשים ברוחה של הגאולה (כולל ובמיוחד עי" לימוד התורה בעניני גאולה וביהמ"ק), מתוך צפי' וודאות גמורה שתיכף ומיד רואים בעיני בשר ש"הנה זה (המלך המשיח) בא".

ובפשטות: להכריז ולפרסם בכל מקום - בדברים היוצאים מן הלב - שהקב"ה אומר (ע"י עבדיו הנביאים) לכאור"א מישראל "ראה אנכי נותן לפניכם היום ברכה", ועד שהיום ממש רואים בעיני בשר ברכת הגאולה האמיתית והשלמה.

[ויש להוסיף ולהדגיש שההכרזה והפרסום דכהנ"ל צ"ל גם ע"י אלה שטוענים שעדיין לא נקלט ענין זה (בשלמות) בהבנה והשגה והכרה שלהם, דכיון שגם אצלם ישנו ענין האמונה בשלימות, יכולים (ובמילא צריכים) הם לפרסם הדברים לאחרים, החל מבני ביתו (שבודאי אינם צריכים "לסבול" מזה שעדיין לא הונח הדבר בשכלו), וכל אלה שנמצאים בסביבתו, כל אחד ואחת מישראל², ובודאי שע"י ההשתדלות המתאימה יתקבלו הדברים ויפעלו פעולתם, כולל גם אצל המכריז והמפרסם, שיוקלט אצלו בפנימיות וכו'].

(משיחת ש"פ ראה, א' דר"ח אלול, ה'תנש"א - מוגה)

1) ס"ה בהשיחה (סה"ש תנש"א ח"ב ע' 771). מלבדו עוד רבים מבני, ובפרט בנוגע להגאולה האמיתית והשלמה, שאפילו יהודי אחד לא ישאר בגלות ח"ו, כי אם, "כל יושבי עלי".
2) שכאור"א מישראל הוא מציאות חשובה (ובודאי שאינה בטילה, ח"ו, "קבוע לא בטל") גם כשישנם



לראות בכל פעולה את התכלית - הכנה לביאת משיח

כיון ש"אחכה לו בכל יום שיבוא", שמאמינים, מחכים ומצפים לביאת המשיח ובנין ביהמ"ק תיכף ומיד ממש, אזי משתתפים בהקרבת התמיד בבוקר - כשמשיח צדקנו יבוא בבוקר; וגם עכשיו כשנמצאים כבר בין הערביים, זמן תפלת מנחה (שהתפללנו זה-עתה) - לא ממתנינים לזמן תפלת ערבית, אלא תיכף ומיד ממש בא משיח צדקנו, יחד עם ביהמ"ק, ומספיקים ("מ'כאפט אריין") להקריב התמיד של בין הערביים (שזמנו עד שקיעת החמה).

ובהתאם לכך צריכה להיות ההנהגה בפועל - לראות ("ראה") בכל פעולה ופעולה את התכלית והמכוון דהכנה לביאת משיח צדקנו והקרבת הקרבנות בביהמ"ק.

ובהדגשה יתירה בנוגע למצות הצדקה - שזמנה כל היום כולו (דלא כתפלות היום, שכל תפלה שייכת לזמן מסוים במשך היום) - שהיא בדוגמת הקרבת קרבן בביהמ"ק, כי ענינו של קרבן הוא שיהודי לוקח מצאנו ומביא לביהמ"ק בתור קרבן לה', וכמו כן כשיהודי מפרש מממונו לעניני קדושה [..], ה"ז בדוגמת קרבן לה'.

(משיחת כ"ב מנחם-אב, למחנות-קיץ-יומיים ה'תש"נ - בלתי מוגה)

ולא רק שיעלה להר כי זה טוב ונעים לעלות למקום גבוה בגשמיות שהוא גם גבוה ברוחניות - אלא עליו לעשות מעשה בפועל: לקחת עצים, ועם זה לרדת מההר ולהתחיל לבנות את הבית!

זוהי נבואה ברורה שנאמרה ביום ראשון של חודש אלול, וציוו לכותבה כי היא הוצרכה לדורות.

מיד ה' מובן שיתעוררו על-כך שאלות והסברות: היתכן, ו"אין סומכין על הנס"⁸ וכו' -

על כן הוא תיכף ממשיך (בנבואה הבאה⁹): "ויאמר חגי מלאך ה' (שחגי הגיע עוד פעם) במלאכות ה' לעם לאמר (בשליחות המקום¹⁰, והוא אמר ומסר לעם שהקב"ה אומר) אני אתכם נאום ה'!"

- מובן ופשוט אפי' לקטן שבקטנים ולפחות שבפחותים, שכאשר הקב"ה אומר "אני אתכם", והוא עולה אתם "אל ההר", לוקח יחד אתם עצים ומתחיל לבנות אתם "את הבית" - בודאי שלא שייך בזה שום מניעות ועיכובים.

ג. אלא שהיות ומשיח עדיין לא הגיע בגלוי, אסור עדיין לבנות את ביהמ"ק כיון שלא יודעים את מקומו, וזקוקים למשיח צדקנו שהוא "בנה¹¹ מקדש במקומו"¹²; אבל

8) פסחים סד, א. זח"א קיא, רע"ב. קיב, ב. שו"ע אדה"ז אור"ח סת"ג סל"ב. סו"ס תפ.

9) חגי א, יג.

10) פרש"י (ועד"י בראב"ע) שם.

11) רמב"ם הל' מלכים פי"א ה"ד.

12) ראה קונטרס "בית רבינו שבבבל" (סה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 468): "ואולי יש לומר [..] ש"במקומו" רומז גם על מקומו של מלך המשיח בזמן הגלות (לפני

ש"הרי זה משיח בודאי"), היינו, שבהיותו בגלות (ששם יושב וממתין ומצפה לגאול את בני' ושכינה עמהן מהגלות) בונה מלך המשיח מקדש (מעט) שהוא מעין ודוגמת המקדש שבירושלים. . בתור הכנה למקדש העתידי, שיתגלה תחילה שם, ומשם ישוב (עם הקב"ה ובני' לירושלים". וראה שם בהע' 38.

"כה אמר ה' צבאות לאמר העם הזה אמרו לא עת-בא עת-בית ה' להבנות" - שואל הקב"ה בתמי' גדולה: איך יתכן שישנם יהודים האומרים "לא עת בא עת בית ה' להבנות", שלא עתה הוא הזמן לבניית ביהמ"ק! היתכן שיהי' כדבר הזה?!

וכאמור, זוהי נבואה שהוצרכה לדורות, וכפי שאכן רואים כעת, שישנם כאלו הזקוקים להבהרה זו.

וכאשר מראים להם שכבר הובהר במילים ברורות שתהי' כזו מציאות, אכן מציאות משונה... שאומר "אחכה לו בכל יום שיבוא", אך כאשר אומרים לו שהכוונה ליום זה בפשטות - צריכים מיד לבוא ב"שטורעמדיקע נבואה" - היתכן שיש יהודי או יהודים האומרים: "לא עת בא עת בית ה' להבנות"!

ב. וממשיך תיכף (בנבואה שלאח"ז⁵), שלא מסתפקים בשאלה ותמי' לבד [שאז במילא לא כל אחד יקבל זאת, ואפילו שסוף-כל-סוף כל אחד יקבל - כי הרי זו נבואת ה', אבל יחשוב שבזה שקיבל יצא ידי-חובתו], אלא הוא תיכף ממשיך בנבואה, שזה צריך לבוא מיד במעשים בפועל: "עלו ההר והבאתם עץ⁶ ובנו הבית!"

זאת-אומרת, שאין כוונתו לומר נבואה ודברי מוסר, ולאחר שיתקבל המוסר ישוב כל אחד אל "תחת גפנו ותחת תאנתו"⁷, ויהי' עסוק בענינים הכי נעלים - אלא מקשרים זאת מיד עם מעשה בפועל: שיקח את רגליו, ויעתיקם ("אוועקטראגן") לגמרי אל ההר, למעלה ממדרגתו וממעלתו לגמרי, שהרי שהרי זהו "הר" אפילו בגשמיות העולם;

5) חגי א, ח.

6) בהנחה שנכתבה ע"פ סרט ההקלטה מופיע הביטוי "עצי זית" בכו"כ מקומות לקמן, אולם בנביא שם לא מצאנו לשון זה והעתקנו "עצים" או "עץ" סתם. ולהעיר בנוגע לבית ראשון - ממ"א י, כג; לא: עצי שמן, ותרגום ופרש"י שם.

7) מלכים א' ה, ה. מיכה ד, ד.

ה. ממשיך הרמב"ם, "וקבץ נדחי ישראל":

רק לאחר שמשיח "בנה מקדש במקומו" יהי קיבוץ גלויות, ואזי תהי' הגאולה.

כך פוסק הרמב"ם בנוגע לסדר ואופן הגאולה, ומובן שכונותו אשר כל ענינים אלה יהיו למטה מעשרה טפחים, כי זהו עיקר גדול לידע שכל זה יהי' למטה מעשרה טפחים.

מי נותן למשיח את הכח לנצח במלחמות ה'?

1. אך התחלת כל הסימנים הוא – "הוגה בתורה . . כדוד אביו":

משיח יהי' בשר ודם, "מבית דוד", אשר יהי' תחילה "הוגה בתורה . . כדוד אביו", הוא ילמד תורה כמו "בטלנישער איד", כמו דוד המלך שלמד תורה ושלח את יואב בן צרוי' – שר הצבא – למלחמה.

דלכאורה צריך להבין: הרי דוד הי' מלך, אם כן יהי' עליו לשבת ב"מפקדה הראשית" ("העד-קווארטער'ס" כמו שקוראים לזה כאן), ולערוך תוכניות וכו'? אף על פי כן, כאשר יואב יצא למלחמה יהי' דוד עסוק בלימוד התורה, "לטהר אשה לבעלה"²², שכאשר הגיעה יהודי' עני' לשאול האם היא טהורה לבעלה, הוא עזב את כל עניניו ועיין בספרים וכו', כדי לפסוק הלכה האם היא טהורה לבעלה או לא!

אע"פ שישנו גם הרמז ב"לטהר אשה לבעלה" שקאי על לטהר כנסת-ישראל להקב"ה – בכל זאת ישנו גם הפירוש כפשוטו: שכאשר הגיעה אשה לשאול שאלה הוא עסק בזה בעצמו, למרות שהי' יכול לשלחה לרב, לדיין, לבחור שזה עתה קיבל סמיכה, אעפ"כ עסק בזה בעצמו – כזה דבר יקר לתת למישהו אחר? חס ושלום! הוא רוצה לעשות זאת בעצמו – "לטהר אשה לבעלה" – אשר עי"ז "ונקתה ונזרעה זרע"²³, ודוקא עי"ז מגיעים גם לפירוש הפנימי ב"לטהר אשה לבעלה".

ועי' שדוד עסק בלימוד התורה, ובאופן של "לטהר אשה לבעלה" (ולא בכדי לחדש חידושים וכו'...) – ניתן הכח ליואב לנצח במלחמות!

ועל-דרך-זה – כאשר ילדה קטנה מדליקה נרות שבת, זה נותן את הכח לאותו אחד שלוחם מלחמת ה', שהוא ינצח!!

2. וזהו סדר הענינים אשר אומר הרמב"ם:

תחלה "יעמוד מלך מבית דוד הוגה בתורה . . כדוד אביו . . ויכופ כל ישראל לילך בה", ואחר כך "ילחם מלחמות ה'" וינצח, ואחר כך "בנה מקדש במקומו" – משיח יבנה את בית המקדש, ולא זה שרוצה לשבת על הכסא, ועל-אחת-כמה-וכמה לא זה שמטהר ממזרים, רחמנא ליצלן – ורק אז "קבץ נדחי ישראל" – "הרי זה משיח בודאי"!

ואז בודאי יקויים "אז אהפוך אל עמים שפה ברורה וגו' לעבדו שכם אחד"²⁴, "והיתה לה' המלוכה"²⁵, "ודבר אלוקיניו יקום לעולם".

(משיחת ש"פ ראה, מבה"ח אלול ה'תשל"ה – בלתי מוגה)

(24) צפני' ג, ט.

(25) עובד' בסופו.

(22) ברכות ד, א.

(23) נשא ה, כח.

מסויים דוקא – משום שענין זה דרוש דוקא באותו הזמן, וקודם לכן לא הי' צורך בזה.

בדוגמא למה שאומרים על שלמה המלך שתיקן עירובין ונטילת ידיים¹⁵, מכיון שקויים אז הפסוק¹⁶ "הניח לכם מכל אויביכם מסביב וישבתם בטח" – שבני ישראל היו אז באופן של התיישבות, ולכן תוקנו הענינים דעירובין ונטילת ידיים כמבואר במפרשי הש"ס¹⁷.

ועד"ז גם אומר האריז"ל שדוקא בימי החל הזמן שבו "מצוה לגלות זאת החכמה"¹⁸, ועד"ז בזמננו זה בעקבתא דמשיחא, שהפצת המעיינות צריכה להגיע גם ל"חוצה", וכידוע הדוגמא והמשל לזה מכתר המלך¹⁹, שלכן בזמן האריז"ל לא הי' הציווי דהפצת המעיינות חוצה אלא רק "לגלות זאת החכמה", ועוד קודם לכן גם זה לא הי' אלא רק יחידי סגולה למדו זאת. ועד"ז גם בנוגע לדקדוקי סופרים שאף הם רשומים בעשרת הדברות כמובא בירושלמי מס' שקלים²⁰, והרי הם נוספים מזמן לזמן ומתקופה לתקופה עד מידי שנה בשנה.

נשאלת השאלה: מדוע בדורות הקודמים זה לא הי' בגלוי ודוקא עתה נתגלה?

ע"כ אומרים – "את הכל עשה יפה בעתו"²¹: היות שנוסף חושך בעולם, לכן כדי להתגבר גם על חושך זה – שלא נוסף ח"ו בשביל החושך עצמו, אלא כדי שעל-ידו יגיעו ליתרון האור מן החושך, ויתרון נעלה יותר

הענינים שקודמים לזה – "עלו ההר" ולקחת שם עצים, להכין אותם, להביאם ולשמרם שיהיו מן המוכן, והעיקר, לצאת מהגלות הפנימי – בידו הם!

שהרי הוא עולה אל ההר, ולא יוצא אל ההר וצועק שבעומדו על ההר הוא עדיין בגלות; אומרים לו: לא! אתה עולה אל ההר כיון שהנך הולך בשליחותו של הקב"ה, כדי לקחת משם עצים ולבנות את ביהמ"ק,

רק שהקב"ה צוה אותו לא לבנות את בית המקדש בפשטות ח"ו, זאת יעשה משיח צדקנו – "בנה מקדש במקומו".

קודם לכן משיח "יכופ כל ישראל לילך בה (בדרך התורה) ולחזק בדקה"¹¹, הוא ידאג לזה ויתמסר בעצמו ("ער וועט זיך אליין מיט עם אָפגעבן") לראות שכל יהודי ילך בדרך הוי' ע"י קיום מצוות מעשיות.

וכאשר רואים שזה קשור עם מניעות ועיכובים, אזי "ילחום מלחמת ה"¹¹ – לא נבהלים מזה, ו"אל יבוש מפני המלעיגים"¹³, ובודאי ש"י(נצח), משום שזוהי "מלחמת ה" כמ"ש בנבואת חגי הנ"ל "אני אתכם נאום ה"!

ד. והנה בכל זמן, ישנה עלי' באופן המתאים לאותו הזמן, ולדוגמא, הענין ד"כל מה שתלמיד ותיק עתיד לחדש הכל ניתן למשה מסיני"¹⁴:

לפני שהתלמיד ותיק חידש את אותו ענין הרי לא ניתן לתבוע ממנו שילמד את החלק הזה בתורה משום שהוא עוד לא נתחדש, אלא עליו ללמוד את החלקים שכבר ישנם בתורה.

אולם, כאשר התלמיד ותיק כבר גילה וחידיש זאת בתורה, והרי אז פוסקת הגמ' ש"ניתן למשה מסיני" – אזי עליו לעסוק בחידוש זה, שמדוע הוא נתגלה ונתחדש בזמן

(13) טיש"ע (ואדה"ז) או"ח בתחלתו.

(14) ראה מגילה יט, ב. ועוד – נסמן בלקו"ש חכ"ט

ע' 176 (ועוד). וראה שם הערה 33.

(15) שבת יד, סע"ב. עירובין כא, ב.

(16) פ' ראה יב, י.

(17) ראה ביתר ביאור בהתוועדות תשד"מ ח"ד ע' 2366-7.

(18) אגה"ק סכ"ז בשם האריז"ל.

(19) "התמים" ח"ב ע' מט. אג"ק אדמו"ר מוהרי"צ ח"ג ע' שכו ואילך. ועוד.

(20) פ"י ה"א. וכ"ה בשהש"ר פ"ה, יד (ב). וראה לקו"ש חט"ז ע' 197 הערה 42.

(21) קהלת ג, יא. וראה לקו"ש ח"ב ע' 387. וש"נ.

זו היא חלק מהתורה, והרי "התורה היא נצחית"²⁷ במשך כל השנה כולה, אך כשמגיע היום המיוחד בשנה "בחודש הששי ביום אחד לחודש", היא מודגשת במיוחד ועומדת יותר בגלוי גם באותיות הכתב והדפוס, וכמדובר באופן ש"הוצרכה לדורות".

וכיון שהנבואה היא דבר הוי' – הרי בודאי שבלשון נבואת ישעיהו²⁸: "לא ישוב אלי ריקם כי אם עשה את אשר הפצתי", עד שנמשך באופן ד"הולידה והצמיחה"²⁹, ויוצאים מזה פירות ופירות עושי פירות.

צריכים רק לקוות שהוא יעמוד על זה לעלות להר, ויעשה מעשה בפועל.

וכאמור, ידע איניש בנפשי' (מה עליו לעשות), ובאם לא ידע – ישאל אצל הרב המרא דאתרא, והוא יאמר לו מהי המצוה שהזמן גרמא, איזה ענין צריך להיות עכשיו במקומו ביום פלוני, "בקעה מצא וגדר בה גדר"³⁰, ועאכו"כ שזה לא רק ענין של גדר אלא ענין של פועל ומצוה ברורה, עם כל הפרטים שאין כאן המקום להאריך בזה מפאת פשיטות הדברים.

ו. וזוהי ג"כ ההוראה בנוגע לפועל:

שלא יתביישו ויאמרו: היתכן שפתאום מתאספים יחד בנוגע להכרזת נשיא דורנו³¹ "לאלתר לגאולה" ביחד עם "לאלתר לתשובה"³² – הרי נמצאים ב"ה-הא" של העולם, ובחושך כפול ומכופל של הגלות!?

27 תניא פי"ז.

28 ישע"י נה, יא.

29 שם, י.

30 עירובין ו, א. וש"נ.

31 סיון-תמוז תש"א. אלול תש"ב (נדפסו באג"ק שלו ח"ה א'תמוז. א'תנה. א'תפ. ח"ו א'תתסז).

32 להעיר, שעיקר ההכרזה היתה על הגאולה, ובכמה מקומות ב"קול קורא" נזכר רק "לאלתר לגאולה", וה"לאלתר לתשובה" הוא הכנה להגאולה. ובלשון הרמב"ם (הל' תשובה פ"ז ה"ה): הבטיחה תורה שסוף ישראל לעשות תשובה בסוף גלותן ומיד

מכפי שהי' בדורות הקודמים – מוכרחים להוסיף גם תוספת אור, ולהוסיף לימוד ש"תלמוד גדול שמביא לידי מעשה"²² – להוסיף ב"נר מצוה ותורה אור"²³.

ה. וע"ז בא זירוז מיוחד כאמור, שכאשר מגיע החודש הששי "באחד לחודש", 'פותחים' את הנבואה שהוצרכה לדורות, ורואים שיום זה מגלה, מעורר ומעודד ונותן כח במיוחד שיהי' "עלו ההר", ומבטל לגמרי את כל הדברים הבטלים ומבוטלים לגמרי – השאלה או התמי' האם "עת בית ה' להבנות" עתה.

וכיצד מבטלים תמי' זו – עי"ז שמתעלה למעלה ממעמדו ומצבו ("עלו ההר"), וזה מתבטא אצלו במעשה בפועל "והבאתם עץ", ובוזה הוא מתכוון (כמובא בנבואה) לבנין בית ה'.

ואף שאומר שם בנבואה ש"הבית הזה חרב"²⁴, וע"פ הלכה הוא חרב, וכמדובר לעיל²⁵ שאסור לבנותו, וכשיבוא משיח צדקנו הוא קודם "לחום מלחמת ה'" וינצח ואח"כ "בנה מקדש במקומו", ועלינו לחכות למשיח צדקנו שהוא יבנה את ביהמ"ק

– אבל כל ההכנות לזה, "מעשינו ועבודתנו"²⁶, הם בזמן הגלות – ולא מדובר בהכנות שבלחש, שהוא מלחש לעצמו ("שושקעט זיך אליין") או מלחש גם לשני, ומתבייש לומר זאת בגלוי ועאכו"כ שזה יצא בגילוי ובפרסום – הרי חגי הנביא פרסם זאת בתור נביא של הקב"ה!

ואח"כ באה הגמ' ופוסקת שזוהי נבואה שהוצרכה לדורות!

ובזה ניתוסף עוד יותר – שאע"פ שנבואה

22 ראה קידושין מ, ב. ב"ק ז, א.

23 משלי ו, כג.

24 חגי מ, ד.

25 ס"ג.

26 תניא רפ"ז.

"לתקוע" גויים – זה יכול להיות בסיני, אבל לא בארץ ישראל.

אם יוצאים ל"מלחמת ה'" אין צורך אפילו ללחום

ג. וממשיך הרמב"ם – וינצח:

כלומר, אם יוצאים ל"מלחמת ה'" אזי אין צורך אפילו ללחום, אלא מנצחים בדרך ממילא – "תפול עליהם אימתה ופחד"¹⁶, שכן כך אמר הקב"ה בברית בין הבתרים; וכמו שנאמר¹⁷ "אלה ברכב ואלה בסוסים (ואלה בניציגים בכנסת, אבל) ואנחנו בשם ה' אלוקינו נזכיר" – אם רק ישנו "ואנחנו בשם ה' אלוקינו נזכיר" אזי "יעננו ביום קראנו"¹⁸.

וגם הגויים יודעים זאת, עד כדי כך שכאשר הם עושים שבועה – עם היות שיש בזה עניין ה"שיתוף" כי בשעת מעשה הם אוחזים דבר אשר על פי דין צריך לשורפו וכו' – אבל ביחד עם זה הם אוחזים גם את הפסוק "אלה ברכב ואלה בסוסים ואנחנו בשם ה' אלוקינו נזכיר", כלומר שהם בעצמם מודים שזה אמת!

ד. וממשיך הרמב"ם – "ובנה מקדש במקומו":

אפילו אם הי' "ילחם מלחמות ה'" וינצח, עדיין אין זו ראי' שזהו משיח והגאולה כבר הגיעה, כי יכול להיות שזו רק הצלה של יהודים, הצלה של שטח באה"ק, אך עדיין לא הגאולה;

– וכפי שהרמב"ם אומר¹⁹ שעל אדמת ארץ ישראל צריכים תמיד להיות יהודים, ולא הי' מעולם זמן שלא היו יהודים בא"י. והרוגצ'ובר מבאר הטעם לזה²⁰: מכיון שבעם ישראל צריכים להיות י"ב שבטים, שזה דוקא כאשר מחשיבים את אפרים ומנשה לב' שבטים, ומאחר שחלוקת מנשה ואפרים תלוי' בענין חלוקת הארץ – כי בנוגע לענין זה החשיבום לב' שבטים – נמצא שתמיד חייבים להיות יהודים באה"ק, שהרי באם בטל הענין של ישיבת א"י, בטלה ממילא החלוקה של אפרים ומנשה, וישנם רק י"א שבטים –

במילא יכול להיות שזוהי הצלה לעם ישראל, של שטח בארץ ישראל, אבל לא הענין של משיח.

ולכן אומר הרמב"ם שהסימן של משיח הוא "ובנה מקדש במקומו" – לפני זה עדיין אין כל ראי' שזהו המשיח ושהגיעה הגאולה, כי יכול להיות שפעולתו תישאר רק בהצלה של יהודים, והוא יחי' את חייו כמנהיג בישראל וכו'; אך אם תהי' עת רצון – זה לא יסתיים בכך, אלא יהי' "ובנה מקדש במקומו"²¹.

16 בשלח טו, טז.

17 תהלים כ, ח.

18 שם, י.

19 סהמ"צ מ"ע קנג.

20 צפע"צ הוריות ו, ב.

21 להעיר מקונטרס "בית רבינו שבבבל" (סה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 468): "אולי יש לומר, שמרומז בלשון הרמב"ם (בהלכות מלך המשיח) "ובנה מקדש במקומו" – דלכאורה: מהו הצורך להשמיענו כאן

שבנין המקדש הוא במקומו? ולא ידך, למה אינו מפרש המקום, "ובנה מקדש בירושלים"? – ש"במקומו" רומז גם על מקומו של מלך המשיח בזמן הגלות (לפני ש"הרי זה משיח בודאי"), היינו, שבהיותו בגלות (ששם יושב וממתין ומצפה לגאול את בני' ושכינה עמהן מהגלות) בונה מלך המשיח מקדש (מעט) שהוא מעין ודוגמת המקדש שבירושלים. . בתור הכנה למקדש העתידי, שיתגלה תחילה שם, ומשם ישוב (עם הקב"ה ובני' לירושלים". וראה שם בהע' 38.

מוכרחת להיות אצל היהודים; והיות ו"דבר אלוקינו יקום לעולם" – במילא אסור להחזיר זאת לגוי, משום שהקב"ה אמר שזה שייך ליהודים⁸. אמנם לא יותר מגבולות ארץ ישראל, אך גם לא פחות – ארץ ישראל לגבולות' מוכרחת להיות בידי בני ישראל.

ובאם נותנים זאת לגוי – עוד עוברים בזה על הלאו ד"לא תחנם"⁹, שאסור לתת לגוי חני' בארץ. אין-הכי-נמי שהזהרנו "אל תתגרה בגוי קטן"¹⁰, על-אחת-כמה-בגוי גדול; ובנוסף לכך ישנו הענין ד"שלוש שבועות וכו' שלא יעלו בחומה"¹¹ – אבל לאחר שארץ ישראל נמצאת כבר ביד ישראל אסור לתת ממנה לגוי משום "לא תחנם", ובמילא – לא שייך הענין של "שלוש שבועות" וכו', כי אותן ג' שבועות אינן יכולות לבטל לאו (ד"לא תחנם").

ומה שלפני עשר שנים לא ה' המצב כך – כי אז עדיין לא נתברר שהגיע הזמן שהקב"ה רוצה אשר ארץ ישראל תהי' ביד ישראל, אבל לאחר שראו שהגיע הזמן שהקב"ה רוצה שהיא תהי' ביד ישראל, אסור לתת אותה לגוי משום "לא תחנם"!

כשהקב"ה נתן את ירושלים, חברון, טברי', צפת וכו' ליהודים – אסור לתת אותם לגוי! [באם צריך הוכחה שהרמת יד נגד "דבר הוי' זו הלכה" היא דבר אסור (שבעצם הרי זו מרידה ב"דבר הוי' זו הלכה"; אמנם ב"ז'רגון" זה מכונה "הייבן א האנט"¹², אבל פירוש הדבר בלשון הקודש הוא מרידה ב"דבר הוי' זו הלכה"¹³]! – יתבוננו עד היכן זה מתדרדר: אותו אחד הרושם גויים בתור יהודים ואומר שזהו "הישג דתי", הוא גם אומר שתכלית השלימות של ירושלים היא... שיחיו שם יהודים עם גויים בשלום!... כשאמר זאת היו בירושלים 65 אלף ערבים ולא יותר מאשר (להבדיל) מאה יהודים!¹⁴ ועכשיו כבר ראו איזה צרות היו מאותם ערבים, ועד כמה צריך לשמור שם וכו'; הרי בזמנו (לאחר מלחמת ששת הימים) רצו הערבים לצאת משם, ולא נתנו להם לצאת משום "מה יאמרו הגויים", והבטיחו וגם נתנו להם כסף וכו' כדי שיוכלו להסתדר ושתהי' להם חני' בארץ – היפך הלאו של "לא תחנם", ולאחרי כל זה הוא אומר שזהו "הישג דתי"!

וזה מה שהרמב"ם אומר "וילחם מלחמות ה'", כי למשיח נוגע מה שהקב"ה אומר, ומאחר שהקב"ה נתן זאת ליהודים ו"דבר אלוקינו יקום לעולם" – במילא, כל מה שנכלל בגבולות ארץ ישראל צריך להשאיר אצל יהודים, וחל על זה הלאו ד"לא תחנם"¹⁵!

ומה שמחוץ לגבולות א"י אין על זה הלאו ד"לא תחנם", ואם מוכרחים היכן שהוא

(8) וראה בראשית א, א בפרש"י: "כל הארץ של הקב"ה היא . . . ברצונו נתנה להם (לאוה"ע), וברצונו נטלה מהם ונתנה לנו".
 (9) ואתחנן ז, ב. פרש"י עה"פ. ע"ז כ, רע"א. רמב"ם הל' עכו"ם פ"י ה"ג-ד. טושו"ע יו"ד סקנ"א ס"ח ואילך.
 (10) ראה פסחים ק"ג, א.
 (11) כתובות ק"א, א.
 (12) = הרמת יד.
 (13) וראה שיחת אחש"פ ה'תשל"ד ("יחי המלך" שו ע' 11 ואילך) שגם אלו הנמנעים מהצבעה (אודות החוק "מיהו יהודי") ומתנהגים באופן ד"כבשו פניהם בקרקע" אנציקלופדיה תלמודית ערך א"י).

ואח"כ מתחילה הקושיא הידועה: הרי הכרזה זו נאמרה לפני ארבעים שנה ועדיין לא בא?!...!

אזי כמדובר כמ"פ³³, אותה השאלה ישנה גם על הקיצים שאמרו גדולי ישראל, מתחיל מהאגרת הארוכה של הרמב"ם, וישנם עוד קיצים אחריו ולפניו, רש"י וכו', ויש כבר ספרים שליקטו את כל הקיצים, וכפי שהגמ' עצמה אומרת "כלו כל הקיצין"³⁴, קיצין לשון רבים,

[והביאור (בקצרה):] שאז אמנם ה' זה זמן מוכשר, רק שאח"כ התערב ה"קלוגינקער" [=היצה"ר], ובמילא ניתוסף עוד בגלות,

אבל הרי "כלו כל הקיצין" (כלשון הנ"ל), ובאם אז (בזמן הגמ') ה' כן, עאכ"ו עכשיו! ובפרט עוד כשמגיע ר"ח אלול, "בחודש הששי ביום אחד לחודש", כמדובר לעיל הרמז הנפלא, שכלל אינו רמז אלא מובא בגלוי בנבואת חגי.

ז. ויה"ר שיתחילו מההחלטה הגמורה

הן נגאלין.
 (33) שיחת ש"פ דברים תש"מ סט"ו ואילך (שיחות-קודש תש"מ ח"ג ע' 723 ואילך).
 (34) סנהדרין צז, ב.

שדברי הקב"ה בסיום וחותם הנבואה ש"אתכם אני" (כמדובר לעיל), נאמרים לכל יהודי ולכל בני ישראל, ובמילא יכולים לפעול הכל באם רק מחליטים בתוקף המתאים.

ולעשות זאת (כמדובר לעיל³⁵) באופן דשבת [. . .] מתוך עונג שזה כולל בתוכו גם שמחה, ובמילא פורץ את כל הגדרים, ומוסיף עוד יותר בהצלחה הן בכמות והן באיכות, והן באחישה ובאחישה גופא.

ובפשטות: שכל יהודי יבנה את ביהמ"ק הפנימי שלו, שזה יוסיף בזירוז בניית ביהמ"ק הכללי והמשותף לכל ישראל, ע"י הנשמה כללית ומשותפת לכל ישראל – משיח צדקנו.

ולעשות זאת בשמחה ובטוב לבב, ויפה רגע אחד קודם, ובפרט שהמלך בשדה³⁶ וישנה האפשרות לילך מיד עם המלך, בלי להמתין שבועות ואפי' לא ימים (ל' רבים), לבית המקדש, "מקדש אדני-כוננו ידך"³⁷, ובל' הרמב"ם³⁸ "נגאלין מיד".

(35) בתחלת ההתוועדות (שיחות קודש שם ע' 961).
 (36) ראה לקו"ת ראה לב, ב.
 (37) בשלח טו, יז.
 (38) הל' תשובה שם.

המדורים "דבר מלכות" ו"זמן הגאולה" מוקדשים לעילוי נשמת ר' אורי אהרן יואל ב"ר יוסף ארי' לייב ז"ל ופאולין רות ב"ר יצחק ע"ה ולעילוי נשמת ר' יוסף ארי' לייב ב"ר משה באר וזוג' מרת חשא ב"ר נטע אורי ע"ה ולעילוי נשמת ר' מאיר ב"ר צבי ע"ה שנאל' יה"ר שתיכף ומיד ממש יקיים היעוד "הקיצו ורננו שוכני עפר" והם בתוכם, בגאולה האמיתית והשלימה ולזכות כל משפחותיהם שיחיו – לשפע ברכות עד בלי די ולזכות החתן מיכאל נחמיה בן חוה אסתר והכלה מרת רחל יפה בת מינדל שיחיו ולזכות מרת חי' רחל בת שפרינצא שנאל' שתיחיו ולזכות אורי אהרן יואל בן מינדל וזוג' בתיה רות בת שרה שיחיו ולזכות שושנה חסיה בת מינדל לזיווג הגון, ולזכות דוד יעקב בן מינדל לרפוש' בגור' ולזיווג הגון ולזכות יוסף יצחק בן רייזל פרומה לברכה והצלחה בגור' ולזכות צבי בן חי' רחל לרפוש' שקרובה

"ראה" - את נשיא הדור

הנחה: "ועד הנחות התמימים". תרגום: מערכת "יחי המלך"

א. "ראה" מלמד יהודי שעבודתו צריכה להיות באופן של ראי'. ובלשון הירושלמי עה"פ בתהילים² [שאמרו היום] "אך בצלם יתהלך איש": "כל האומר שמועה מפי אומרה היא רואה בעל השמועה כאילו הוא עומד כנגדו" [וכמבואר ברשימות הצ"צ על הפסוק³].

זאת-אומרת: כאשר הולכים בשליחותו של נשיא דורנו – לא מספיק שלומדים אודות זה בקונטרס, או בלקוטי שיחות, שזה אמנם מאוד טוב ויפה ("פיין און גוט"), אלא תובעים ממך ש"הא רואה כאילו בעל השמועה עומד כנגדו", "ראה אנכי נותן לפניכם היום": תצייר לעצמך בכח הראי' שלך איך שנשיא דורנו עומד מולך ומצוה עליך: הקשב ("הער זיך איין"), "אנכי נותן לפניכם היום" לעסוק בהפצת המעיינות חוצה!

ב. הרי נמצאים פה כאלו שזכו לראותו בגשמיות, וגם אלו שלא זכו לראותו – הרי ישנם תמונות מדוייקות (עד כמה ששייך לומר זאת על תמונה).

ישנה ההוראה: לא רק שהוא לומד את הלקוטי שיחות וחוזר על זה, אלא תובעים ממנו יותר – שיהי' באופן ד"ראה": תצייר לעצמך ותראה "כאילו בעל השמועה עומד כנגדו", ושולח אותך לשליחות זו! וזה יסיר את הבלבולים שמפריעים לקיום השליחות בשמחה ובטוב לבב, או שמפריעים בכלל לקיום השליחות.

וישנה לכך עצה פשוטה – שיראה "כאילו בעל השמועה עומד לנגדו". ואין הדבר תלוי אלא ברצונו: שהרי יש לו כח הציור, וא"כ ביכלתו לנצלו כדי לצייר את הציור של נשיא דורנו במקום לצייר לעצמו דברים של מה-בכך!

ג. ולכאורה יכול היהודי לשאול:

הקב"ה ברא את העולם באופן כזה שבכדי לראות ("ראה") זקוקים לאור, ובאם יש חושך אי אפשר לראות.

והיות שנמצאים בגלות, במצב ש"אותותינו לא ראינו גו' ולא אתנו יודע עד מה"⁴, ובפרט בחושך כפול ומכופל זה דגלות, שמדמים אותנו [בכמה מקומות] לחושך הלילה – טוען הוא – כיצד תובעים ממנו שיהי' "ראה" כש"החושך יכסה ארץ"⁵; הוא רוצה אמנם לראות – אבל העולם לא מאפשר לו?!

אומרים לו, שהמציאות אינה כזו; וזאת למדים מיום הרביעי (למעשה בראשית):

ביום הרביעי נתלו המאורות, "שני המאורות הגדולים"⁶, אשר תפקידם הוא "להאיר על הארץ"⁷ כמ"ש בתורה, ו"אסתכל באורייתא וברא עלמא"⁸ – מכך זה נשתלשל במציאות

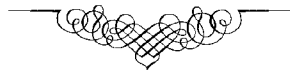
העולם בפועל, "ויהי כן"⁹, שביום הרביעי נתלו המאורות "ברקיע השמים"⁷ בכדי שיהי' "להאיר על הארץ"⁹, "את המאור הגדול לממשלת היום ואת המאור הקטן לממשלת הלילה"⁶, כלומר, שהן ביום והן בלילה ישנו מאור ברקיע שמאיר על הארץ.

במילא מובן, שאפילו כאשר נמצאים בחושך כפול ומכופל דגלות (שנמשל ללילה), ישנו הכח ל"ראה", כיון שגם אז ישנו ברקיע ה"מאור" שמאיר על הארץ.

ובפרט כפי שהי' קודם מיעוט הירח (ביום הרביעי, שמצד זה זקוקים ל"והביאו עלי כפרה") – שאז גם הלבנה (לממשלת הלילה) היתה המאור הגדול ("שני המאורות הגדולים"); אבל גם לאחר המיעוט, היא עדיין "מאור הקטן" שתפקידה הוא "להאיר על הארץ", ובמילא זה נותן את האפשרות ל"ראה".

(תרגום חפשי משיחת ש"פ ראה ה'תשמ"ו - בלתי מוגה)

(9) בראשית שם, טו.



סדר התגלותו של מלך המשיח לפי הרמב"ם

תרגום חפשי ללשון הקודש - בעריכת מערכת "יחי המלך"

א. כאשר הרמב"ם מדבר אודות סדר התגלות משיח¹, הוא מפרט בזה כמה וכמה סימנים [אשר לא מוצאים במקום אחר שיאמר כל כך הרבה סימנים]:

"יעמוד מלך מבית דוד וכו' ויכוף כל ישראל לילך בה (בדרך התורה) ולחזק בדקה" – משיח יהי' כזה שאיננו מתפעל מדמוקרטי', אלא "יכוף כל ישראל", כלומר, משיח לא יעמיד להצבעה האם לנהוג בהתאם ל"דבר הוי"² זו הלכה³ או לא, אלא הוא יודע אשר "דבר אלוקינו יקום לעולם"⁴. תחילה יעשה את עבודתו בדרכי נועם ודרכי שלום אך אחר כך "יכוף כל ישראל".

ב. ממשיך הרמב"ם, "וילחם מלחמות ה'":

כאשר אומרים "מלחמה" סתם הרי הכוונה למלחמת הארץ, אך כאן קורא הרמב"ם למלחמה זו "מלחמות ה'" – וצריך להבין: מדוע כאן מדייק לומר "מלחמות ה'" (ובפרט שלהלן⁵ לגבי מלחמת גוג מגוג מזכיר רק "מלחמה" סתם)?

והביאור בזה:

הדיוק ב"מלחמת ה'" הוא, שמלחמה זו אינה בגלל שהמשיח מעוניין בשטח זה או אחר, אלא מה שנוגע לו הוא "מלחמת ה'" – מכיון שהקב"ה אמר בברית בין הבתרים⁶ "לזרעך נתתי את הארץ הזאת", ובאופן של "אחוזת עולם"⁷, זאת אומרת, שארץ ישראל לגבולותי

(1) ה' מלכים ומלחמותיהם פי"א ה"ד. (2) עמוס ת, יב. (3) שבת קלח, ב. (4) ישעיה מ, ח. (5) פי"ב ה"ב. (6) לך לך טו, יט. (7) שם יז, ח.

(1) שבת פ"א ה"ב. שקלים ספ"ב. קידושין פ"א ה"ז. (2) לט, ז. (3) יהל אור - ע' קמח ואילך. (4) תהלים עד, ט. (5) ישעיה ס, ב. (6) בראשית א, טז. (7) שם טו, יז. (8) זחי"א קלד סע"א. ח"ב קסא ריש ע"ב.