

יחי המלך

קונטרס שבועי בענייני גאולה ומשיח

משיחות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א מליובאוויטש

גליון תקיז
ערב שבת קודש פ' אמור ה'תשס"ד

יוצא לאור על-ידי

תלמידי ה'קבוצה', "חיילי בית דוד" – בית משיח 770

במסגרת אגודת חסידי חב"ד באה"ק, תחת נשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

שנת הק"ב להולדת כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א ושנת הג"ן לנשיאותו

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד

מוקדש

לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מלך המשיח

מהרה יגלה אכ"י"ר

לזכות

החתן הרה"ת ר' יוסף יצחק הלוי שיחי

והכלה מרת גיטל רחל שתחי

שגלוב

לרגל נישואיהם בשעטומ"צ, ביום א', י"ג ניסן,

היי תהא שנת סייעתא דשמיא

סדר עבודתו של רשב"י

בשייכות לל"ג בעומר שחל במוצש"ק זה, הבאנו צילום נדיר (מוקטן) ממענה כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א לשאלות המניחים (ועד הנחות התמימים) בשיחת ש"פ בהר-בחוקותי ה'תשמ"ג

ע"פ הנ"ל מובן מדוע במאמר רשב"י אין צריכיכם להדגיש (ולהתחיל) עם "שלמא דארעא", כ"א "שלמא דמסרוניתא". אבל עדיין לא נתבאר לכאורה - מדוע הסדר במאמר רשב"י הוא ש"שלמא דמסרוניתא" בא לבסוף (אחר "שלמא דעלמא" ו"שלמא דביתא").

דהן אמת שבוזה מודגש שמצד בה"י רשב"י אין צריכיכם להדגיש להכשרת העולם לעבודה (שהרי מצד למעלה הרי העולם אצא טוב מאך ובמצב של שלום כו'), ומתחילים תיכף עם עבודה בפועל ("שלמא דעלמא" ו"שלמא דביתא") - אבל אעפ"כ הסדר צ"ל מלמעלמ"ס - תחלה צריכים לדבר ע"ד עצם ענין השלום, שהעולם והאדם מוכשרים לכללות ענין העבודה (שזהו התוכן ד"שלמא דמסרוניתא"), וְאַחַךְ ע"ד עבודה בפועל (בביחא ובעולם), כמו שה"י אצל הקב"ה בכריה"ע: תחלה ברא העולם, וירא אלקים את כל אשר עשה והנה טוב מאד, "שלמא דמסרוניתא", ואח"כ ויניחהו בגן עדן לעבודה ולשמרה כו' - א"כ צ"ל תחלה "שלמא דמסרוניתא".

ובגם: אי"ם לכאורה מהו הסדר לפנ"ו במאמר רשב"י - תחלה "שלמא דעלמא" וְאַחַךְ "שלמא דביתא" (ואח"כ "שלמא דמסרוניתא") - הרי סדר העבודה היא תחלה "שלמא דביתא" ואח"כ "שלמא דעלמא".

הנהגתו של רשב"י
 (הנהגתו של רשב"י)
 (הנהגתו של רשב"י)
 (הנהגתו של רשב"י)

יחי המלך
 יחי המלך
 יחי המלך

להלן פענוח הכתי"ק:

הרי כן הי' הסדר בפועל (מתחיל מלמע' מסההשת"ל [=מסדר ההשתלשלות]) (1) נתאוה כו' בתחתונים (תאוה שאין שייך בזה קשיא (בשכל) אדה"ר. (2) אח"כ הטעם בשביל ישראל. (ג) אח"כ הבפומ"מ [=הבפועל ממש]: בראשית - ברא גו' מטרוניתא.

ולעילוי נשמת ר' שלמה הכהן ב"ר ישראל מרדכי הכהן ע"ה איידלמן
 נלב"ע ביום ב' סיון ה'תש"ס - לסדר 'זאתם תהיו לי ממלכס כהנים וגוי קדוש'
 יה"ד שיקיים היעוד 'הקיצו ורננו שוכני עפר' והוא בתוכס, בגאולה האמיתית והשלימה תיכף ומיד ממש

ב"ה

3 דבר מלכות

לצאת מגלוח הדולרים / משיחת ל"ג בעומר היחש"ח

9 זמן הגאולה

קרבן שאין למעלה ממנו! / הזמן הנוכחי באור הגאולה

13 יילחום מלחמת ה' - וינצח!

הדרך היחידה לביטול הלחץ / שיחה בענין שלימות הארץ

15 כתי"ק - פרסום ראשון

סדר עבודתו של רשב"י / צילום ממענה הרבי לשאלת המניחים בשיחת ש"פ בה"ב היחש"ח

קונטרס זה מוקדש לעילוי נשמת
 הרה"ח ר' שלמה ב"ר צבי הירש ע"ה מיידנצ'יק
 יושב ראש אגודת חסידי חב"ד בארצנו הקדושה

פעל בכל מאודו בעסקנות הכללית מתוך נאמנות ומסירות מוחלטת לכייק אדי"ש מה"מ
 ילמעלה מגדר אנושי, פרסם בראש חוצות ובכל הזדמנות את בשורת הגאולה והגואל
 באמונה ולהט אמיתיים, סייע רבות להמשך ההוצאה-לאור של קונטרס זה

נלב"ע ביום-טוב הראשון של חג הפסח ה'תשס"ד
 ולעילוי נשמת זוגתו מרת רזזה בת ר' יצחק מאיר ע"ה
 נלב"ע ביום ו' ערב שבת קודש פ' ויגש, ה'תשס"ב
 ת. נ. צ. ב. ה.

יה"ד שתיכף ומיד יקיים היעוד 'הקיצו ורננו שוכני עפר' והם בתוכס, בגאולה האמיתית והשלימה



סניף ארה"ב: 383 Kingston Ave. #38, Brooklyn, NY 11213 • טל': 917-755-5605
 סניף ארץ הקודש: ת.ד. 966 קרית שמואל, מיקוד: 26109 • טלפקס: (04) 8715-770
 דואר אלקטרוני: yechi@770.org.il • אינטרנט: http://www.torah4blind.org

לצאת מגלות הדולרים

זועקים הגבירים: היתכן, הוא התייגע כל כך הרבה לאסוף דולרים – ולפתע מגיע משיח וכל המציאות שלו לא תתפוס שום מקום, יאמרו לו: יש לך כ"כ הרבה דולרים, מי צריך א"ז עכשיו?! זה כבר לא מטבע המהלכת! ● מספרים לו ש"שכינה עמהן" – עליו לדעת שבכל רגע שנמצא בגלות הוא מחזיק את הקב"ה בגלות! ● מובן, שכאשר נודע לו שזה קשור עם הוצאת הקב"ה מהגלות רגע אחד קודם – הרי יוותר על שנתו המתוקה ויעשה כל התלוי בו בכדי להיות יהודי חי ע"י תורת חיים" ומצוותי" ● משיחת ל"ג בעומר ה'תשל"ח – בלתי מוגה

תרגום חפשי ללשון הקודש – בעריכת מערכת "יחי המלך"

שכינה עמהן", לשם מה זקוקים לפרט אח"כ "גלו למצרים שכינה עמהן" ו"גלו לבבל שכינה עמהן"?

(ב) אפי' אם נאמר שהגמ' רוצה להביא ראיות מהפסוקים, הרי יכלו לכתוב "בכל מקום שגלו שכינה עמהן, שנאמר הנגלה נגליתי לבית אביך בהיותם במצרים, ואומר למענכם שלחתי בבלה" – ולשם מה צריכים לפרט ש"גלו למצרים שכינה עמהן" ו"גלו לבבל שכינה עמהן"?

(ג) מהו החידוש בזה ש"אף כשהן עתידין ליגאל שכינה עמהן" – הרי כל הסיבה להמצאותה של השכינה בגלות היא רק בגלל שבנ"י נמצאים בגלות, ומובן שכאשר יוצאים קא-משמע-לן בזה ש"אף כשהן עתידין ליגאל שכינה עמהן", עד כדי כך שנצרך להביא ראיה לזה מהפסוק "ושב ה' אלקיך את שבותך, והשיב לא נאמר אלא ושב, מלמד שהקב"ה שב עמהן מבין הגלויות".

ולכאורה אינו מובן:

(א) כיון שהגמ' אומרת "בכל מקום שגלו

א. כיון שנמצאים ביום שמחתו של רשב"י, יקשרו זאת עם מאמר של רשב"י הפותח במילים "תניא ר"ש בן יוחי אומר כו".

הגמרא אומרת¹: "תניא ר"ש בן יוחי אומר בוא וראה כמה חביבין ישראל לפני הקב"ה שבכל מקום שגלו שכינה עמהן, גלו למצרים שכינה עמהן שנאמר² הנגלה נגליתי לבית אביך בהיותם במצרים וגו', גלו לבבל שכינה עמהן שנאמר³ למענכם שלחתי בבלה, ואף כשהן עתידין ליגאל שכינה עמהן שנאמר⁴ ושב ה' אלקיך את שבותך, והשיב לא נאמר אלא ושב, מלמד שהקב"ה שב עמהן מבין הגלויות".

(1) מגילה כט, א.

(2) ש"א ב, כז.

(3) ישע"י מג, יד.

(4) נצבים ל, ג. וראה גם פרש"י עה"פ.

כך הרי זקוקים לעשרות-אלפי אנשים, וא"כ יש לחכות עד שיהי' כזה מספר אנשים וכו' וכו'. ותמורת זה שרצו להשלות את עצמם ואת אחרים שזוהי הדרך הנכונה לשלום, עכ"פ להתכונן לשלום, עכ"פ לא להגדיל את הסכנה, ר"ל – ראו בפועל, את מה שהמומחים לענייני בטחון אמרו לפני חודשים ושנים, איך כל סימן של פחד והיסוס – מגדיל את הלחץ.

ג. אשר על כן, יש לעשות מעשה בפועל – שעל-ידי-זה יראו שמתכוונים באמת שכל ארץ ישראל לגבולותיה היא עכשיו ענין של בטחון ממש עבור שלוש וחצי מליון יהודים.

אמנם "לא ינום ולא יישן שומר ישראל"¹ – אבל הקב"ה רוצה שיעשו גם פעולות בדרך הטבע, עכ"פ באצבע קטנה², כפי שהראה בתורתינו הקדושה, "תורת אמת"³, שכאשר שומעים שעכ"פ רוצים לבוא "על עסקי תבן וקש" – אזי כשמדובר על מקום שעל-ידו יתכן ש"תהא הארץ נוחה ליכבש לפניהם" – "יוצאים עליהם בכלי-זיין ומחללין עליהם את השבת"⁷.

ואז ישנה הבטחה שהלחץ יתבטל – כפי שראו כבר בכמה ענינים שעליהם עמדו בתוקף. וכאמור, אין זו שאלה הקשורה באיסור והיתר או טומאה וטהרה – אלא זו שאלה של פיקוח-נפש ממש! זוהי דעתם של כל המומחים בענייני צבא ובטחון ללא יוצא מן הכלל. ואפילו הגנרל שאמר אחרת, הוסיף מיד, שמסירת שטח אכן תגדיל את הסכנה של פיקוח-נפש, אלא שישנם חשבונות (שזקוקים לישא-חן בעיני הגוי וכו') שעבורם צריכים להעמיד בסכנה כמה נפשות מישראל (כפי שהי', רחמנא-ליצלן, בחודשים שעברו) – העיקר שינסו ללכת בדרך הזו...

– בדרך זו ניסו ללכת כבר כמה פעמים: אחרי כל מלחמה שהיתה בעבר, ניסו ללכת בדרך זו, ובכל פעם זה הסתיים בקרבנות של נפשות ישראל בפועל ממש.

ד. [.] ויה"ר שהיות ונמצאים אנו במוצ"ש, ביום שאין אומרים בו תחנון ובחודש שהר"ת שלו מורים על ענין המרכבה⁴ – שבפנימיות כל בני"י עומדים באופן דמרכבה להקב"ה –

שכל העניינים יהיו בחסד וברחמים ובקרוב ממש, כשיקחו "כלי זיין" ויישבו את כל הגבול ובפרט הגבול המזרחי, ובאופן ד"בדרכי נועם" אבל "בשעתא חדא וברגעא חדא", שזוהי הדרך היחידה שעל-ידה יראו שמתכוונים לכך באמת, ובמילא זו הדרך היחידה שעל-ידה יפעלו, וכפי שראו בעבר, שדברים שעליהם עמדו בתוקף – לא רק בדיבורים אלא גם במעשה – הרי לא התווכחו אתם, אלא אדרבה, עוד עזרו לזה.

וכן תהי' לנו, שבקרוב ממש ו"בשעתא חדא וברגעא חדא" יערה עליהם רוח ממרום, ושלא ישלו את כל העולם עם תוכניות שיהיו בעוד שלוש שנים, שנתיים, שנה או אפי' חודש – אלא יישבו את כל הגבול המזרחי תיכף ומיד עם יהודים "חיים"⁵ ("לעבעדיקע אידן"), ויקשרו אותם עם "תורת חיים" שניתנה מ"ה' אלקים חיים", בארץ הלזו הגשמית – ארץ הקודש, שמשם נמשך הענין דהשגחה פרטית על כל היהודים בכל הארצות, ש"לא ינום ולא יישן שומר ישראל".

(תרגום חפשי משיחת מוצאי ש"פ אמור, אור לי"ד אייר, פסח שני ה'תשל"ח – בלתי מוגה)

(1) תהלים קכא, ד.

(4) מאר"א מע' א' אות פד. ב"ש לאה"ע סקכ"ז ס"כ.

(2) ראה קה"ר בתחלתו. ועוד.

(5) ירמ' י, י (בהשמטת תיבות). וראה אדר"נ פל"ד, י. וראה אוה"ת נ"ך ח"א עה"פ (ע' תכג ואילך).

(3) טושר"ע (ואדה"ז) אר"ח סשכ"ט ס"ז.

הדרך היחידה לביטול הלחץ

א. כמדובר כמ"פ, ענין זה נוגע לבטחונם של שלוש וחצי מליון יהודים הנמצאים באה"ק! וכפי שהכריז המומחה לעניני צבא (בשם כל הצבא), שאם ימסרו שטח – אין אפשרות להגן על הארץ כולה.

ואפילו אלו שעשו "רעש" מהכרזה זו, לא הרעישו משום שזה לא נכון, אלא הכל מודים שהוא המומחה בענינים אלו, ושהוא אמר את האמת כפי שהיא מצד הבטחון, אלא ה"רעש" ה' האם היתה לו הרשות לומר זאת או שה' עליו **לשתוק!**

– מדובר על הגנת שלוש וחצי מליון יהודים, ובכל זאת מתבוננים האם לפי ה"פרוטוקול" ה' רשות לומר את מה שאמר, או שה' עליו להחריש ולשאת על-עצמו את האחריות להגנת הגבולות!

לא היתה כזאת מעולם, לא רק בעם ישראל אלא אפילו אצל הגויים!

וכאמור, הכל מודים שהוא המומחה ושאמר את האמת כמות-שהיא – ואעפ"כ מתווכחים ללא הרף: אחד אומר שזה ענין פוליטי, והשני אומר שזה ענין בטחוני; אחד אומר שאת-זה צריך לומר שר, והשני אומר שגנרל צריך לומר זאת, או רמטכ"ל וכו'.

עכשיו הוא אמר זאת בגלוי, אבל ה"רעש" ע"כ מתנהל כבר כמה חודשים. ולא בגלל שמישהו החליט שהוא המומחה בעניני בטחון, אלא שמעו זאת מכל המומחים בעניני בטחון – לא ה' אפילו אחד ויחיד שאמר שמצד בטחון מותר למסור 'שעל' משטח מסויים.

ולמרות זאת, אלו שאמרו תמיד שיש ליישב את הגבולות – אומרים כעת לא ליישב את הגבולות כדי לא להרגיז את הגוי, ועי"ז (שלא יישבו) יתכן שיוכלו לפעול משהו אצל הגוי, עכ"פ שלא יהי' יותר קשה; ואחר-כך מתווכחים האם ה' צריך לומר את-זה בגלוי או שיש לשתוק, האם הוא ה' צריך לומר זאת או השני וכו'.

ב. מובן בפשטות – עד שאפי' "בן חמש" מבין זאת – שכשמראים לגוי שמתפעלים ומפחדים ממנו, הוא חושב שזו הזדמנות לדרוש יותר, ועליו רק להראות יותר תקיפות.

וכפי שרואים זאת בפועל: אמרו שכל יהודה ושומרון שייכים ליהודים, אך בבת אחת ובחדא מחתא אמרו שלא יישבו את הגבולות, אלא ינהלו משא-ומתן וישקלו מה אומרת ועדה זו ומה אומרת ועדה אחרת וכו'.

ולא כדעת הטועים שע"ז ישאו חן בעיני הגוי ובגלל זה הגוי יתן משהו, או עכ"פ לא יעשה דברים גרועים יותר – ראו בפועל שע"ז הזמינו על עצמם לחץ נוסף, עד לאופן שאמרו שאם הם רוצים נשק, הרי-זה מותנה בנתינת נשק לשונאי ישראל, רחמנא ליצלן, וזו הפעם הראשונה שמקשרים זאת יחד!

ומתי זה נהי' – כששמעו דבר והיפוכו: מחד גיסא אמרו שיהודה ושומרון שייכים ליהודים, ומאידך גיסא, בנוגע למעשה – פחדו לזוז ממקומם ונשארו בדיוק באותו המעמד ומצב שהיו בו כמה חודשים לפני-זה, ומכריזים בגלוי שגם בעתיד לא יזוזו ממקומם!

ולאחרי שדחקו אותם לקיר – אמרו שהכינו תוכנית כיצד לבנות ערים גדולות, שלשם

דהבא¹¹, היינו, ראש לקליפות גלות (כפי שזה כבר בהשתלשלות), ואח"כ באות הגלויות שלאח"ז – גלות מדי, גלות יון וגלות רומי, כמבואר בכתבי האריז"ל¹² ד' הדרגות שבד' הגלויות.

וכיון שלכל גלות יש את ענינה הפרטי – לכן, לאחרי שרשב"י אומר¹³ "יכול אני לפטור את כל העולם כולו מן הדין" (שזה קשור עם כך שאצל כל יהודי ישנו ה"שכנתי בתוכם"¹⁴, "שכינה עמהן"), אומר רשב"י שלכל לראש כאשר ישנו הענין ד"בכל מקום שגלו", היינו, הכתר הכללי דלעו"ז הקשור עם ענין הגלות, אומרים ע"כ ש"שכינה עמהן", היינו, הכתר הכללי של השכינה.

אמנם, מאחר שזקוקים לברר אח"כ את פרטי הגלויות – מונה את כל הפרטים שישנם בענין הגלות:

בתחילה הענין ד"גלו למצרים" – כתר דלעו"ז, היינו, כתר הפרטי כפי שהוא בכתר גופא (כללות ענין הגלות), שזה כבר כפי שהכתר קשור עם ראשית ההשתלשלות, ואח"כ באים כל הד' גלויות שלאח"ז, ד' הדרגות השתלשלות.

וכיון שבכל ענין של גלות זקוקים לעבודה פרטית בפני-עצמה הקשורה במיוחד עם אותה הגלות, לכן מביא את הפסוקים הכתובים בתורה שבכל גלות פרטי "שכינה עמהן", והוא גופא שענין זה כתוב בתורה נותן את הכח לעבודה הפרטית הקשורה עם הגלות הפרטית, כיון שהתורה משנה את מציאות העולם¹⁵.

אומר זאת, לא היו יודעים (מזה) – ולכאורה, הרי זה דבר הפשוט?

ב. אותו ענין מובא גם בירושלמי⁵: "תני רשב"י בכל מקום שגלו ישראל גלת השכינה עמהן", ובהמשך מונה בפרטות "גלו למצרים וגלת השכינה עמהן. . . גלו לבבל וגלת שכינה עמהן. . . גלו למדי (שזוהי עילם, כפי שאומר שם) וגלת השכינה עמהן. . . גלו ליון וגלת השכינה עמהן. . . גלו לרומי וגלת השכינה עמהן" ומביא על כל גלות וגלות ראי' מפסוק.

והנה אנו רואים כאן, שהוא מביא לא רק את הענין דגלות מצרים וגלות בבל (עם ראיות מפסוקים), אלא מונה את כל הגלויות.

ולכא' גם כאן קשה: היות ואומרים ש"בכל מקום שגלו ישראל גלת השכינה עמהן", למה צריכים למנות כל גלות בפרטות? ג. והביאור בזה יובן בהקדים החילוק בין כל הגלויות:

מבואר בכתבי האריז"ל⁶ שגלות מצרים היא ההתחלה והשרש דכל הגלויות, ולכן רואים בגלות מצרים שכל הענינים של בני ישראל היו אז בגלות, עד כדי כך⁷ (שבגאות מצרים) ה' צורך "לקחת לו גוי מקרב גוי"⁸, ולכן קרבן פסח ה' באופן ד"ראשו על כרעיו ועל קרבו"⁹.

[ובפנימיות הענינים:] הענין דגלות מצרים הוא¹⁰ כתר דלעו"ז, למעלה מסדר ההשתלשלות. לאחמ"כ זה יורד להשתלשלות דגלות, החל מגלות בבל הנקרא "דישא

(5) תענית פ"א סה"א.

(6) ל"ת פ' תצא. ס' הליקוטים שם. וראה ב"ד פט"ז, ה.

(7) וראה זח"ב קע, ב. מכילתא עה"פ בשלח יד, כח (כט).

(8) ואתחנן ד, לד. וראה יל"ש עה"פ רמז תתכח. הגש"פ עם לקוטי טעמים כו' ע' תרנו ואילך.

(9) בא יב, ט. וראה גם הגש"פ שם.

(10) ראה גם לקו"ש חט"ז ע' 91, ובהנסמן שם.

(11) דניאל ב, לח. וראה שמו"ד פל"ה, ה.

(12) ל"ת וס' הליקוטים שם.

(13) סוכה מה, ב. ירושלמי ברכות פ"ט ה"ב, ועוד.

(14) תרומה כה, ח. וראה ר"ח שער האהבה פ"ו קרוב לתחלתו.

(15) כדרשת חז"ל (ירושלמי כתובות פ"א ה"ב) על הפסוק (תהלים ג, ג) "לא-ל גומר עלי", שכאשר ב"ד פסקו לעבר את השנה נעשה שינוי בטבע העולם כו'.

לדפוק על השולחנות כמו שצריך לדפוק על השולחנות – אזי יצטרכו לשבור את השולחנות... ואז, לא יהי' היכן להניח הכוסות, ומה גם שאלו שישנים לא יהי' להם שולחן להשען עליו... ובמילא, מוכרחים השולחנות להשאר בשלימותם;

אבל, למאי נפק"מ מה קורה עם השולחנות וכל שאר הענינים, העיקר הוא – שצריכים את משיח צדקנו למטה מעשרה טפחים, ובגלוי ממש, "מלך מבית דוד הוגה בתורה ועוסק במצוות כדוד אביו, ויכוף כל ישראל לילך בה ולחזק בדקה, וילחם מלחמות ה' וינצח, ויבנה מקדש במקומו", או באופן ד"זכו, עם ענני שמיא", שאז ירד ויתגלה ביהמ"ק מן השמים.

ובפשטות – שבעגלא דידן ממש, "לא עיכבם אפילו כהרף עין", נראה את קיום היעוד "ואולך אתכם קוממיות", ונראה ש"לילה כיום יאיר", ונראה בגלוי את הפירוש של כל הברכות דשיעור חומש היומי באופן של **ברכות נגלות**, בטוב הנראה והנגלה למטה מעשרה טפחים, "מידו המלאה הפתוחה הקדושה והרחבה", כולל – "הגדושה" (כמ"ש בסידורו של הבעש"ט), "כוסי רוי", באופן ד"די והותר", במהרה בימינו ממש.

[ניגנו "ווי וואַנט משיח נאָו" בהתלהבות עצומה משך זמן ארוך ביותר (שעה ומחצה!...)]

(משיחת ל"ג בעומר ה'תשמ"ו - בלתי מוגה)



לימוד התורה על גלי הרדיו הוא האופן הכי "קרוב" ללימוד התורה מפי משיח צדקנו

אצל הקב"ה שייך הענין ד"טרם יקראו ואני אענה", היינו, ששמיעת הדברים היא קודם אמירתם, אבל אצל בני אדם לא שייך ענין כזה, ולכן, האופן הקרוב ביותר ("קרוב" . מאד) הוא – רגע כמימרא.

וזהו המעלה שבלמוד התניא על גלי הרדיו – שבאותו רגע שהדברים נאמרים, נשמעים הם בכל העולם כולו, עד "קצה השמים" (באופן ד"קרוב" . מאד). וכל זמן שלא זכינו ללימוד התורה מפי משיח צדקנו ומפי הקב"ה – לא יתכן לימוד התורה באופן "קרוב" יותר (בין אמירת הדברים לשמיעתם) מאשר רגע כמימרא (כפי שזה בלימוד התורה על גלי הרדיו).

(משיחת ש"פ אמור ה'תשמ"ב - בלתי מוגה)



מוקדש ל"ג הרה"ג הרה"ח ר' חיים משה יהודה בהר"ר ירמיהו הכהן ולאח"כ ע"ה בלוי

רב בית כנסת ומנהיג רוחני במשך ריבוי שנים – נפטר ביום ג' אייר ה'תשס"ג לסדר "אמור אל הכהנים" יה"ר שתיקב ומיד יקיים היעוד "הקיצו ורננו שוכני עפר" והוא בתוכס, בגאולה האמתית והשלימה

אלא שבתלמוד בבלי הוא מסתפק בהבאת שני הענינים הכלליים שבגלות, "גלו למצרים" ו"גלו לבבל", שגלות מצרים היא כללות ענין הגלות כפי שהיא למעלה מהשתלשלות, וגלות בבל היא ראשית ההשתלשלות דגלות כנ"ל, ומהם משתלשלות אח"כ שאר הגלויות שלאח"כ; משא"כ בירושלמי מביאים את כל ד' הגלויות הפרטיות.

ולכן (גם בתל' ירושלמי) מביאים על כל ענין של גלות פסוק מהתורה ש"שכינה עמה", כי מכך מקבלים את הכח לעבודה הפרטית הקשורה עם הגלות הפרטית, כנ"ל.

ד. והביאור בזה [בפרטיות יותר ובנוגע לפועל]:

כאשר יהודי נמצא בגלות, הרי למרות שהנשמה אמנם לא הלכה לגלות¹⁶, אבל הגוף הוא בגלות, ז. א. הגוף בכללותו נמצא בגלות, והמושל עליו הוא שר המדינה,

– זוהי ה"הנחה" שישנה כשנמצאים בגלות: דמכיון שחיים בין אומות העולם ובאופן של גלות (לא רק בני ישראל הנמצאים בחו"ל, אלא אפי' בני"ה הדרים בארץ הקודש) – אזי הנחת הגוף היא שעליו להתנהג כמו הגוף של השני, שהוא אינו יהודי.

וזהו כללות הענין ד"גלו למצרים" (מל' מיצרים וגבולים), שהוא מעמיד את עצמו במדידה והגבלה בהנהגה דמצרים – עכ"פ בנוגע להגוף.

ועל כך אומרים לו, שעוד לפני עבודתו הפרטית לצאת מהגלות – כבר "שכינה עמה"! לא משאירים אותו לבד שאז ביכולתו לחשוב כיצד אפשר להסתדר ("זיך איינקערן") עם כל העולם – אלא מלכתחילה כבר "שכינה עמה".

16) ראה ספר המאמרים קונטרסים ח"א ע' 350. וראה גם שיחת י"ב תמוז תשי"ד (שיחות-קודש (הוצאת תש"ס) ע' 356). וש"נ.

ואח"כ זה משתלשל בפרטי הגוף – איך יתנהג הראש, איך יתנהג חלק האמצעי הקשור עם הרגש הלב וכיצד ינהג הגוף בנוגע למעשה בפועל – שאלו הם פרטי הגלויות דגלות בבל, מדי, יון ורומי, שאין כאן המקום להאריך בזה. ומוסיפים ואומרים לו ש"הקב"ה עוזרו"¹⁷, ובמילא יונח אצלו שאינו שייך לענין הגלות, ומכיון ש"שכינה עמה", אזי כשם שהוא בטוח שהקב"ה יצא מהגלות כך עליו לבטוח שייצא בעצמו מהגלות.

וביודעו שמדובר רק בענין זמני, ובודאי נצא מהגלות – הוא עוסק בזה ביתר מרץ וביתר בטחון, ביודעו שבודאי יצליחו בזה.

לאחר מכן זה משתלשל בכל פרט במיוחד: בשכל, ברגש שבלב ובשכל ורגש הקשורים עם מסקנא בנוגע לפועל, עד למעשה בפועל – שבכל ענין וענין "שכינה עמה".

וזה פועל עליו שלא יהי' שקוע (ובטל) בגלות, אלא אדרבא, יעמוד בתוקף, ויעשה כל התלוי בו בכדי לקרב את הגאולה.

ה. ויתירה מזו, מוסיפים ואומרים: "זאף כשהן עתידין ליגאל שכינה עמה".

לדכאורה הרי זה דבר הפשוט שכאשר בני ישראל כבר אינם נמצאים בגלות, השכינה גם כן אינה בגלות (כנ"ל סוס"א), שהרי כל הענין בזה שהשכינה היתה בגלות הוא רק משום שבנ"ה היו בגלות ו"שכינה עמה" –

אלא החידוש כאן גדול יותר:

בנ"י פועלים ע"י עבודתם בזמן הגלות ש"כשהן עתידין ליגאל שכינה עמה" . הקב"ה שב עמהן כו" – השכינה יוצאת מהגלות באותו האופן כפי שבנ"י יוצאים מהגלות.

זאת אומרת, השכינה אינה יוצאת מהגלות בדרך ממילא מאחר שבנ"י כבר אינם בגלות – אלא השכינה יוצאת מהגלות באופן כפי

17) קידושין ל, ב. סוכה נב, ריש ע"ב.

שהגלות היתה מצד עצמה (לא מצד בני¹⁸), ולאחמ"כ באה הגאולה.

ומדוע השכינה יוצאת מהגלות? – לא מצד עצמה ובדרך ממילא, אלא משום ש"שכינה עמה", כלומר, יהודי ע"י עבודתו פועל לא רק את הוצאתו הפרטית מהגלות אלא גם הוצאת השכינה מהגלות, מההעלם והסתר שישנו על אלוקות – כיון שנמצאים ב"עולם" מל' העלם והסתר¹⁹, עאכ"כ כפי שזה בזמן הגלות; ויהודי ע"י עבודתו פועל את הוצאת השכינה מהגלות ומגלה אלוקות בעולם!

ולכן, ההרגשה ("דער געפיל") והמעמד ומצב של השכינה הוא ממש כאילו היתה בגלות מצד עצמה ואח"כ יצאה מהגלות.

ו. ובוזה יובן מה שאומרים "ושב ה' אלקיך את שבותך", היינו, ש"הקב"ה שב עמה מבין הגליות" באותו האופן כפי שזה אצל בני²⁰:

כשם שאצל בני ישנה שמחה גדולה מכך שיוצאים מהגלות, כמשל ה"בן מלך שהי' בשבי' וטוחן בבית האסורים" – עם כל הלשוניות המובאים בתניא²⁰ – ואח"כ יציא לחפשי אל בית אביו המלך, "עד"ז הוא גם בנוגע לענין הגלות, שבנו יחידו של מלך מלכי המלכים הקב"ה נמצא בגלות, הרי מובן גודל השמחה כאשר יוצאים מהמעמד ומצב דחושך כפול ומכופל של הגלות לחירות האמיתית שתהי' בגאולה האמיתית והשלימה,

– עד"ז כשמדובר על גאולת השכינה, "ושב ה' אלקיך את שבותך", הרי היא באותו האופן כפי שזה אצל בני²¹, עם אותה השמחה ואותו דילוג וקפיצה מצד זה שנתגלה אלוקות בעולם.

ז. ומכאן מקבלים חיזוק ונתנית כח נוספים בעבודת האדם:

¹⁸ ראה בסוף הסעיף.

¹⁹ לקו"ת שלח לז, ד. ובכ"מ.

²⁰ פל"א (מ, סע"א ואילך).

אין עצה אחרת אלא לעשות רעש באמת...

כותב הרמב"ם: "לא ישא אדם אשה ודעתו לגרשה". וכפי שמוסיף במק"א "שנאמר אל תחרוש על רעך רעה והוא יושב לבטח אתך".

ובענין זה נשאלת שאלה – ע"פ נגלה – בנוגע לכללות הנישואין דהקב"ה עם כנס"י, בעת מ"ת (כפי שכבר דובר פעם בארוכה):

מכיון שמפורש בתורה "וקם העם הזה וזנה וגו' ועזבתים גו'", "וישליכם אל ארץ אחרת גו'", נמצא, שבעת הנישואין, במ"ת, הי' בדעתו של הקב"ה לגרש, ח"ו, את כנס"י – היפך דין התורה (גם בנוגע להקב"ה, "מגיד דבריו ליעקב גו'", "מה שהוא עושה הוא אומר לישראל לעשות") "לא ישא אדם אשה ודעתו לגרשה"!

ואין לומר שבנדו"ד הרי זה באופן ש"הודיעה בתחלה שהוא נושא אותה לימים", שאז "מותר" (מפני שאין זה באופן ד"יושב לבטח אתך") – שהרי, מובן וגם פשוט, שמכיון שהדבר תלוי בדעתם ורצונם ("אין האשה מתקדשת אלא לרצונה"), בודאי לא יסכימו ישראל – בהיותם "עם חכם ונבון" – לנישואין שאינם אלא לימים בלבד!

ומכיון שכן, אין להקב"ה ברירה, כביכול, שהרי אסור לו לשאת אשה ודעתה לגרשה, ולאידך, "להחליפם באומה אחרת איני יכול"!

ומכיון שכן, בהכרח לומר שמלכתחילה אין כאן ענין של גירושין כלל, ומעולם לא הי' בדעתו לגרשה ח"ו, ובלשון ישעיה הנביא – נביא הישועה – "אי זה ספר כריתות אמכם אשר שלחתי" (בתמי'), כלומר, אין מציאות כזו!!

ומה שיש למראית-עין וכיו"ב – יתרץ משיח צדקנו, או שכבר מתורץ הדבר – שאין זה אלא למראית-עין בלבד.

ומכיון שכן, מי מעכב בידו?!...

בנוגע ליהודי – כותב הרמב"ם (בשיעור דיום השבת) ש"רוצה להיות מישראל ורוצה הוא לעשות כל המצוות כו", אלא, "יצרו הוא שתקפו"; – אבל בנוגע להקב"ה – לא שייך דבר כזה!

ובמילא, מתחזקת עוד יותר הצעקה: "עד מתי"...

מכיון שהקב"ה נשא לאשה את כנס"י – חייב לזון אותה, ובמכ"ש וק"ו: אם הקב"ה זן את העולם כולו בטובו בחן בחסד וברחמים – ישראל עם קרובו, אשתו, על אחת כמה וכמה!

ובלשון הכתוב: "שארה כסותה ועונתה לא יגרע", וכל זה – לפי הבנת וטובת האשה, כנס"י, שכן, אם יתן מזון ("שארה") המתאים לו אבל אינו מתאים לאשה (שאינה יכולה לאכלו, או שאינה מרוצה ממנו כו') – אין זה "שארה" (מזון שלה), ועד"ז בנוגע ל"כסותה" – בהתאם לצרכה וכבודה כו', ועד"ז בנוגע ל"עונתה" – באופן של פיוס וברצון דוקא (כמבואר ברמב"ם).

ולכן, אין עצה אחרת, אלא אם כן לעשות רעש באמת ("מאכן דעם אמת'ן געוואלד")...

(כ"ק אדמו"ר שליט"א חייד, ואמר:)

אפי' אחד כזה שמוותר ח"ו וצועק מה כל הרעש ("דער געוואלד") שהוא ישאר עוד רגע אחד בגלות, ומדוע בשביל הרגע הזה עליו להתאמץ, לשנות את טבעו ולעסוק בענינים של יהדות, הן בקשר לעצמו והן בהפצת היהדות והתורה בקשר ליהודי שני,

[וממשיך לטעון, ש]לאחרי תשע עשרה מאות שנה בגלות לא איכפת לו להיות עוד רגע בגלות, ובלבד שיוכל לישון בשלוח ברעמי הגלות האחרונים... הוא כבר עמל מספיק, ועתה רצונו לישון ולא להתאמץ.

ובמילא – טוען – שלא ניגע אותו ונאמר לו שמוכרח להפחית זמן משנתו עבור לימוד תורה, ומוכרח לקיים מצוות בהידור שלכן עליו לתת עוד כמה דולרים לענינים של תורה ומצוות, וכדי שהגאולה תבוא בהקדם האפשרי עליו להתעסק עם יהודי שני ביתר להט – עתה רצונו לנוח, הוא יהודי עייף ("א פארמאטערטער איד") מ-19 מאות שנות גלות, במילא, שיניחו לו לישון בנחת בימי הגלות האחרונים, בכדי שיקום לביאת משיח צדקנו טרי וערני...

הוא מוחל על כך שהגאולה תבוא רגע קודם, לא איכפת לו שהגאולה תהי' רגע מאוחר יותר – ברצונו להנות ברגעי הגלות האחרונים מהרחבות שישנה בארצות הברית, להנות מכספו.

זאת למרות שאינו משתמש בכסף, אלא רק יושב וסופר את הנירות ("די פאפירלאך") ומחשב כמה דולרים יש לו בבנק...

איזו הנאה יש לו מכך?!

לצדקה נותן לא יותר מאשר כך וכך, לפרנסת בני ביתו מוציא כך וכך בלבד – שהרי גם אם ירצה אין ביכולתו לאכול מאכלים טובים כל היום כולו ומוכרח לנוח בין סעודה אחת לשני' מאחר שזהו טבע הגוף – וא"כ, הוא אינו יכול להוציא את כל כספו

והמענה לטענת בני" על זמן הגלות, "למה נגרע לבלתי הקריב את קרבן ה" – בענינו של פסח שני:

אם בנוגע לחסרון דהקרבת קרבן פסח פעם אחת אצל אחד מישראל אומרת התורה שאין זה דבר האבוד כיון שמתקנים ומשלימים החסרון – בנוגע לחסרון דהקרבת כל הקרבנות במשך קרוב לאלפיים שנה אצל כל בני, בודאי ובודאי שאין זה דבר האבוד כיון שמתקנים ומשלימים החסרון.

ובהקדמה: אף שגם בזמן הגלות משלימים הענין דהקרבת הקרבנות ע"י אמירת פרשיות הקרבנות, שעז"נ¹² "ונשלמה פרים שפתינו" – אין זה דומה להשלמות האמיתית שנעשית ע"י הקרבת הקרבנות בגשמיות כפשוטם, בהמה מן החי, מנחה מן הצומח, ומלח ("על כל קרבנך תקריב מלח"¹³) מן הדומם, ובאופן שכולם (ג' הסוגים דצ"ח¹⁴) מתאחדים יחדיו ע"י האדם המקריב ("אדם כי יקריב מכם קרבן לה"¹⁵).

ומזה מובן שהמענה האמיתי לטענה "למה נגרע", הוא, עי"ז שמתקנים ומשלימים את כל הענינים דהקרבת הקרבנות בגשמיות כפשוטם שהיו חסרים במשך קרוב לאלפיים שנות הגלות, שכל זה יתוקן ויושלם בביהמ"ק השלישי, "מקדש אדני- כוננו ידך"¹⁶, ש"בנוי ומשוכלל יגלה ויבוא מן השמים"¹⁷, ובו יהיו כלולים גם בית ראשון (שנבנה בחודש זיו) ובית שני¹⁸.

ויש להוסיף, שעצם העובדה שבני נמצאים בגלות ואינם יכולים להקריב קרבנות ("בלבתי הקריב את קרבן ה") הו"ע של קרבן (ועד לקרבן) שאין למעלה ממנו:

"קרבן" ("אדם כי יקריב מכם קרבן לה"¹⁹) ענינו מסירת נפש²⁰, ואין לך מסירת-נפש גדולה מזה שיהודי "מניח" שהקב"ה ישאיר אותו בגלות!...

יכול הי' יהודי לבלבל את כל סדר ההשתלשלות כדי למנוע שבנו יחידו של מלך מלכי המלכים הקב"ה בכבודו ובעצמו (כאו"א מישראל) יהי בגלות!

היתכן – הי' יכול יהודי לטעון – שהקב"ה משאיר אותו בגלות, ובפרט בגלות ארוך, אלף שנים, ועד קרוב לאלפיים שנה, וגלות קשה, ככל קשיי הגלות שהיו, ל"ע, בדורות שלפני"ז, ועד לדור האחרון שלפני דורנו זה, וגם בדורנו זה שבחסידי ה' נמצאים במלכות של חסד, שעושה טובות גדולות לבני שיוכלו ללמוד תורה ולקיים מצוות מתוך מנוחת הנפש ומנוחת הגוף, ומתוך הרחבה, "המקיים את התורה מעושר"²¹ – ה"ז סוכ"ס מעמד ומצב של גלות. (משיחת ט"ו אייר ה'תנש"א - בלתי מוגה)

(12) הושע יד, ג. וראה שו"ע אדה"ז אר"ח (מהדור"ב) סו"ס א.

(16) בשלח טו, יז.

(17) פרש"י ותוס' סוכה מא, סע"א. ועוד.

(18) ראה זח"ג רכא, א.

(19) ראה לקר"ת ויקרא ב, ב ואילך. ובכ"מ.

(20) ראה רמב"ן ויקרא א, ט.

(21) ע"פ ל' חז"ל – אבות פ"ד מ"ט.



עבור פרנסת בני ביתו,

וגם אם יחפץ ללבוש יותר מ-18 לבושים, אין ביכולתו ללבוש יותר מ-18 לבושים – כהדין בהל' שבת²¹ שכמות הלבושים הגדולה ביותר שמוותר לצאת בהם בשבת (ע"י לבישתם) היא 18 בלבד, ונמצא שגם אם יש לו כ"כ הרבה דולרים ורצונו לקנות 36 לבושים – זה לא יעזור לו, משום שאינו יכול ללבוש יותר מ-18 לבושים...

ואם-כן, מה יוצא לו מכספו – רק מה שניתוסף (בחשבון כספו) עוד "אפס" ("נאך אַ "זיראַ" – כפי שנקרא עתה), שאזי מתעשר עשר פעמים ככה, וצועק: שישו בני מעי!...

– מה יש לך מהדולרים? תשתמש איתם לדבר טוב!

– אך הוא אומר: לא! עליו להיות גביר...

– מה ייצא לך מכך שתהי' "גביר", שיהיו לך עוד כל כך הרבה "אפסים" לאחרי המספר הראשון ("אזוי פיל "זיראַ"ס" נאָכן איינס"?!)... זה הרכוש שלו, ולכן אינו מרשה לעצמו להשתמש בדולרים עבור עצמו, ולא עבור יהודי שני, וכו' וכו'.

ח. אומרים לו, אע"פ שיש לו רצון להנות מכספו וכו', שלכן מוותר על כל הענינים ולא איכפת לו להשאר בגלות וכו' – אבל תיכף מגיע משיח, ואז הדולר לא יתפוס מקום!

זועקים הגבירים: היתכן, הוא התייגע כל כך הרבה לאסוף דולרים, והחביא אותם בבנק שנותן כך וכך אחוזים (אחוז אחד יותר מהבנק השני) – ולפתע מגיע משיח וכל המציאות שלו לא תתפוס שום מקום, לא יצטרכו את הדולרים כיון שיהי' אז "לא רעב ללחם ולא צמא למים כי אם לשמוע את דברי ה"²² –

(21) שבת קכ, א במשנה. ע"ש (ובגמרא) – הובא בכ"כ הרמב"ם הל' שבת פכ"ג ה"כ ואילך. והרי אין מחלוקת במנין הלבושים שאדם יכול ללבוש בפ"א.

(22) עמוס ח, יא.

יאמרו לו: יש לך כל כך הרבה דולרים, מי צריך את זה עכשיו?! זה כבר לא מטבע המהלכת!

במילא הוא צועק, שיניחו לו להשאר עוד מעט בגלות, כי ברצונו להנות מכספו עד שהמפרסמים את רשימת המליונרים בארה"ב יכניסו גם אותו לרשימה זו – עבור זה כדאית לו הגלות!...

ומי מדבר עוד על כך שתהי' לו מכוננית אחת יותר מזולתו, אשר בה הוא לא יישב במושב הנהג שהרי עבור זה יש לו משרת מיוחד שמסיע אותו, ואף שהמשרת מזיק ושובר את רכבו וכו' – אבל העיקר שהוא יושב במושב האחורי... הנהג יושב במושב הקדמי, ואותו הושיבו מאחור ("אזועקגעזעצט פון אונטן"), וזוה מתבטא כבודו – שיושב מאחור ומכריז: שישו בני מעי, אני הגביר!...

אין הוא מרגיש כלל שנמצא בגלות, היות ורק כשמרגישים באמת מהי "חירות" אזי ניתן להרגיש באמת מהי "גלות" – אך הוא מלכתחילה נולד במעמד ומצב זה, ושכנעו אותו שחירותו מתבטאת בכך שיתוסף לו עוד דולר, וכל דולר נוסף יתוסף בחירותו, וכשהיה לו עוד 2 דולר יהי' עוד יותר בחירות, וכשיתוספו לו עוד 3 דולר הוא כבר אדם מורם מעם!...

וכאשר עומד במעמד ומצב כזה – שמתחנן ורוצה להשאר עוד בגלות כדי שיוכל להנות מכספו וכו' – אזי מפני שהקב"ה הוא עצם הטוב וטבע הטוב להטיב²³, מוותר לו הקב"ה ("גיט ער אים נאך"). וכידוע הפירוש שהפשוטנים מפרשים²⁴ על הפסוק²⁵ "פותח את ידך ומשביע לכל חי רצון" – שהקב"ה נותן לכל בעל חי כפי רצונו, וגם כשהרצון

(23) ראה עמה"מ שער שעשועי המלך רפ"א. שעהיה"א פ"ד.

(24) מצו"ד עה"פ.

(25) תהלים קמה, טז.

עקום מוותר לו הקב"ה.

ט. אך הרי סוף-כל-סוף רחמנות עליו, וצריך להוציא מגלותו (אצל הדולרים) – על-כן מספרים לו, שבכל רגע שנמצא בגלות "שכינה עמה" – הקב"ה נמצא בגלות יחד איתו, בגלל שהוא נמצא בגלות.

ואין ענין יוצא מידי פשוטו – ענין זה אינו דרוש או פשוט, ולא רוצים לשכנע על-ידו משהו כדי שיהי' לו לב רגוע, אלא ענין שכתוב ב"תורת אמת" – שכאשר יהודי נמצא בגלות, הוא מחזיק יחד איתו את השכינה בגלות, את ה"חלק אלוהי ממעל ממש"²⁶.

וכפי שאדמו"ר הזקן כותב בתניא²⁷ בנוגע לעבירה, שאפי' אם היא רק "לפי שעה" הרי זה "כמשל האוחז בראשו של מלך ומורידו למטה וטומן פניו בתוך וכו'".

ולכן אומרים לאותו יהודי, שאפי' אם רצונו ושיטתו הם – שעוד "אפס" בסכום כספו זה דבר גדול מאוד משום שהונו מוכפל עשר פעמים יותר, ומביא ראי' שכך אומר הרואה-חשבון שלו ("אקאונטענט"), כך אומר הבנק וכך אומרים ה"דאו" וה"בראדסטריט" המפרסמים את רשימת המליונרים מי גביר

(27) ספכ"ד.

(28) אחרי יח, ה.

(26) תניא רפ"ב.

גדול יותר [ותודות לזה באפשרותו לקבל הלואה גדולה יותר (זה הרווח מכך שהוא גביר גדול יותר – שיכול לקבל הלואה גדולה יותר!...)] – **עליו לדעת שעי"ז הוא מחזיק את הקב"ה בגלות!**

שאזי מצד אנושיות בלבד (לא מצד יראת שמים ("פרומקייט")) יותר גם על שנתו המתוקה כשהולך לישון על כרית שנעשתה מדולרים (שלכן ברצונו לישון ושמיח לא יבלבל אותו מלהנות מהדולרים שלו) – אומרים לו: **תרחם על הקב"ה!** השכינה נמצאת יחד איתך בכל מקום – בשעת הליכתך לבנק, וכאשר אתה יושב "מאחורי" הנהג ונהנה מענינים של מה בכך, הקב"ה נמצא יחד איתך, כביכול –

ומובן, שכאשר נודע לו שזה קשור עם הוצאת הקב"ה מהגלות רגע אחד קודם – הרי אם יש לו קצת חוש אנושי, ויותר על שנתו המתוקה (שנראה לו שזוה מתבטא אצלו הנחת האמיתית), ויעשה כל התלוי בו בכדי להיות יהודי חי ("א לעבעדיקער"), ע"י "תורת חיים" ומצוותי עליהם נאמר "וחי בהם"²⁸.

(27) ספכ"ד.

(28) אחרי יח, ה.

המדור מוקדש לע"נ ר' מאיר ב"ד צבי ע"ה – נלב"ע ביום ד' מנ"א – שבת חזון – ה'תשס"ג
יה"ד שתיכף ומיד ממש יקויים היעוד "הקיצו ורננו שוכני עפר" והוא בתוכם, בגאולה האמיתית והשלימה ולזכות זוגתו: ח"י רחל תחי' בת שפרנצא וכל ילדיהם, נכדיהם ונינם שיחיו – לברכות עד בלי די

המדור "וילחם מלחמת ה' וינצח" מוקדש
לעילוי נשמת אורי אהרן יואל בן יוסף ארי' לייב ז"ל – נלב"ע ביום ב' טבת ה'תשכ"ב
ולעילוי נשמת פאולין רות בת ר' יצחק ע"ה – נלב"ע ביום ב' דחה"ש, ז' סיון ה'תש"ס
יה"ד שתיכף ומיד ממש יקויים היעוד "הקיצו ורננו שוכני עפר" והם בתוכם, בגאולה האמיתית והשלימה ולזכות כל משפחתם שיחיו – לברכות עד בלי די

קרובן שאין למעלה ממנו

הציווי דפסח שני (שע"י נעשה התיקון והשלימות דפסח ראשון) בא לאחרי וע"י הקדמת הטענה "למה נגרע לבלתי הקריב את קרבן ה"¹, דאף שידעו הסיבה והטעם שאינם יכולים להקריב קרבן, ואמרו זאת בעצמם בהתחלת דבריהם: "אנחנו טמאים לנפש אדם"¹, מ"מ, טענו בכל התוקף "למה נגרע", היתכן – תהי' הסיבה איזו שתהי' – שלא נוכל להקריב קרבן!

טענה זו – "למה נגרע לבלתי הקריב את קרבן ה" – היא גם (ובעיקר) בנוגע לזמן הגלות:

מעמדם ומצבם של בני"ז בזמן הגלות הוא באופן של "טמאים לנפש אדם", דאף ש"אתם הדבקים בה" אלקיכם חיים כולכם היום"², ועד לחיים נצחיים בלי הפסק בינתיים, מ"מ, "כולנו טמאי מתים"³, מצד השייכות להדורות שלפנינו שכבר אינם בין החיים, ודוגמתו ברוחניות – שאף שכבר "כלו כל הקיצין"⁴, מ"מ, נמצאים עדיין בזמן הגלות מצד הענינים הבלתי-רצויים שהיו בדורות שלפנינו, החל מהדור דחורבן בית ראשון, והדור דחורבן בית שני.

ועל זה צועקים בני"ז: "למה נגרע לבלתי הקריב את קרבן ה", היתכן שנמצאים עדיין בזמן הגלות, שביהמ"ק חרב, ואי אפשר להקריב קרבנות!...!

ובמכ"ש וק"ו:

הטענה "למה נגרע" שאודותה מדובר בכתוב, היתה (א) טענה של כמה אנשים בלבד, (ב) ובנוגע לקרבן אחד בלבד, (ג) וקרובן שאינו בשלימות דשאר הקרבנות מצד שייכותו לפסח מצרים, שנוסף לכך שהי' לפני מתן-תורה (לפני הדיבור)⁵, לא הקריבוהו ולא היוז את דמו ע"ג המזבח במקום המיוחד להקרבת הקרבנות (המשכן ומקדש, "בית לה" מוכן להיות מקריבים בו הקרבנות)⁶, כי אם נתנית הדם "על שתי המזוזות ועל המשקוף (מעין ודוגמת הזאת הדם ע"ג המזבח)⁷ על הבתים אשר יאכלו אותו בהם"⁸, ולא עוד אלא שהבתים עצמם (ביחד עם בני"ז שבהם)⁹ היו בארץ מצרים, תחת שליטתו של פרעה.

ואילו הטענה "למה נגרע" בנוגע לזמן הגלות, היא (א) בנוגע לכל בני"ז, (ב) בנוגע לכל הקרבנות, (ג) וקרבנות בשלימותם שהיו צריכים להקריב ע"ג המזבח בביהמ"ק שבא"י – היתכן שבמשך יותר מ-1900 שנים לא יכולים כל בני"ז להקריב קרבנות בביהמ"ק!...!

ועוד ועיקר: ביציאת מצרים (פסח מצרים) היו כו"כ מבני"ז שלא רצו לצאת ממצרים, עד שפרעה הוצרך לשלחם ולגרשם ממצרים, כמ"ש "ביד חזקה ישלחם וביד חזקה יגרשם מארצו" ("על כרחם")¹⁰, "בשלח פרעה את העם"¹¹, ורק אז נעשו בני חורין, משא"כ בגאולה העתידה לא יהי' צורך ח"ו לגרש יהודי מהגלות, כיון שזועק מצד עצמו "למה נגרע"!

(1) בהעלותך ט, ז.

(2) ואתחנן ד, ד. וראה אבות דר"נ ספ"ד.

(3) ל' היראים ששכ"ה (בהשלם – סרע"ז). רדב"ז הל' בכורים פ"ה ה"ט. בי"ח יו"ד ששכ"ב. מג"א סתקס"א סק"ב. ובכ"מ.

(4) סנהדרין צז, ב.

(5) ראה חגיגה ו, א-ב. ובכ"מ.

(6) רמב"ם ריש הל' ביהב"ח.

(7) ראה לקו"ש כח"ז ע' 78. וש"נ.

(8) בא יב, ז.

(9) ובפרט שנתחייבו להיות בהבתים (שם, כב).

(10) ס"פ שמות ובפרש"י.

(11) ר"פ בשלח.