

יוצא לאור לפרשת פינחס הי' תהא שנת פלאות דגולות  
(מספר 43)

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

# לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת  
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושתים לבריאה  
הי' תהא שנת נפלאות בכל  
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

לעילוי נשמת  
הבחור החשוב  
אהוב ונחמד לכל  
יקר נפש וטוב לבב  
רוח הבריות נוחה הימנו  
פנחס אלימלך הלוי ע"ה  
בן יבלחט"א  
הר"ר שלמה אשר הלוי שליט"א  
גאלדנער  
נקטף בדמי ימיו  
בהיותו בן אחד ועשרים שנה  
בערב שבת קודש  
כ"ה תמוז ה'תשס"ב  
\*  
נדפס ע"י הוריו שליט"א

הי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!  
להקדשות ולפרטים נוספים:  
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)  
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner  
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geulah*!!!  
To Dedicate This Publication  
In Honor Of Your Family Or A Loved One  
For More Info. Call:  
(718) 753-6844 or (323) 934-7095  
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:  
<http://www.torah4blind.org>  
TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

## מפתח ותוכן

### פ' פינחס

א. פינחס - זה אליהו, מבשר הגאולה ..... 3  
"פינחס" מלא כמו "תולדות פרץ" מלא; שייכותו לגאולה העתידה;  
פינחס - זה אליהו

ב. "עשה כאן ארץ ישראל" בערב הגאולה ..... 5  
תוכן העבודה "לעשות כאן ארץ ישראל", והלימוד מענין חלוקת  
הארץ ע"פ הגורל, מחשבה דיבור ומעשה בחלוקת הארץ, וכן  
בכיבוש העולם לעשותו דירה לו ית'

### בין המצרים - פינחס

ג. העבודה בשמחה בבין המצרים  
מצד ענינם הפנימי שיתגלה לעת"ל ..... 19  
להוסיף בשמחה (באופן המותר) ב"בין המצרים", כי הירידה היא  
צורך עליו, ולא רק צורך עליו, אלא תיכף בהתחלת הירידה - ניכרת  
העלי, כמודגש בקביעות שנה זו: 1) התחלת בין המצרים הוא  
ביום ג' שהוכפל בו כי טוב, בשנת השמיטה, 2) פ' השבוע - פינחס,  
שענינו רק העלי' הבאה לאחרי הירידה (בס"פ בלק), 3) סיום  
הפרשה - "שמיני עצרת תהי' לכם"; ההוראה בפועל - בהצלת  
תינוקות שנשבו בין העכו"ם, ותינוקות כפשוטן - בנוגע לחינוך  
שלהם בזמן הקיץ

### הוספה / בשורת הגאולה

ד. משיחות ש"פ פינחס, כ"ד תמוז מבה"ח מנחם-אב ה'תנש"א ..... 30  
כבר סיימו הכל, כולל גם "צחצוח הכפתורים", וסיימו גם ה"עמדו  
הכן כולכם", "הכל מוכן לסעודה", מען האלט שוין ממש בא דער  
גאולה, "הנה זה (משיח) בא" תיכף ומיד ממש; כאו"א צריך להרגיל  
את עצמו להגאולה ולהעמיד עצמו במצב רגש של גאולה, ע"י  
העבודה של "מאך דא ארץ ישראל" - שלימות העבודה במחשבה  
דיבור ומעשה

ה. מקונטרס "בענין מקדש מעט זה בית רבינו שבבבל" ..... 33  
דיוק לשון הרמב"ם "ובנה מקדש במקומו"; ביאור דברי המדרש  
"בשעה שמלך המשיח בא עומד על גג בית המקדש כו"; גודל  
העילוי ד"בית רבינו שבבבל"; גודל הזכות להשתתף בבניית "בית  
רבינו שבבבל" כהכנה לירידת והתגלות מקדש העתיד תיכף ומיד;  
"בית משיח" בגימטריא "פרצת" 770

### לעילוי נשמת

הרה"ח הו"ח אי"א נו"נ עוסק בצ"צ וכו' התמים  
ר' מנחם מענדל ב"ר זאב ע"ה

### בוימגארטן

זכה להיות שליח מיוחד

מכ"ק אדמו"ר הריי"ץ נ"ע לאירופה

הי' מקושר לרבותינו הקדושים נ"ע וגוייס לשליחותו  
של כ"ק אדמו"ר מנחם מענדל נשיא דורנו מלך המשיח  
בשכונת כאן צוה ה' את הברכה

הי' שו"ב מומחה

ביתו הי' פתוח לכל הנצרכים במסירות ובאהבה

ועי"ז זכה לקרב הרבה מהם לתומ"צ ולקרבתם לכ"ק נשיא דורנו

ורבים השיב מעון

זכה והשאיר דור ישרים יבורך הולכים בדרך התורה

והמצוה ודרכי החסידות ומקושרים לכ"ק נשיא דורנו

וכמה מהם שלוחי המלך

נפטר בש"ט עש"ק ג' אדר ראשון ה'תשע"ט

ת. נ. צ. ב. ה.

(מנוסח המצבה)

\*

נדפס ע"י משפחתו שיחיו

## פינחס

פינחס – זה אליהו, מבשר הגאולה

א. לגבי התיבה פנחס ישנם חילוקי דיעות כיצד לכתבה, חסר או מלא. הענין של מלא הוא על דרך מ"ש: אלה תולדות פרץ, תולדות מלא, שיש לזה שייכות למשיח, כיון שאז יהי באופן כפי שעולם על מילואו נברא.<sup>1</sup> השייכות של פנחס לגאולה העתידה היא:

ב. וזאת יש לדעת, שהרבי כ"ק מו"ח אדמו"ר תובע מכל אחד את הענין של אהבת ישראל, לקרב כ"א מישראל, אפילו הפשוטים ביותר. כיון שלבד זאת שגם הפשוטים יקרים אצל הקב"ה, כבן לאביו, הנה לבד זאת יש המעלה העצמית של פשיטות.

ובנוגע לתלמידים שנוסעים בשליחות המרכז לעניני חינוך – עליהם לדעת, שהתנועה של קנא קנאתי צריכה להיות בנוגע לעצמו, אבל בנוגע לזולת צריך לנהוג באהבת ישראל, ועי"ז נזכה להנה אנכי שולח לכם את אלי' הנביא שיבשר את הגאולה השלימה במהרה בימינו אמן.

ג. ...פנחס – זה אלי', שיבוא לבשר את הגאולה העתידה בקרוב ממש. השייכות של אלי' הנביא לבשרת הגאולה מובנת גם על פי מה

על פנחס נאמר, שהוא קינא קנאת ה' במעשה זימרי. גם לאחר מכן – שהרי פנחס זה אלי' – נאמר לגבי אליהו<sup>2</sup>, קנא קנאתי להוי' אלקי צבאות. לכן אמר הקב"ה, הנני נותן לו את בריתי שלום, שהוא יהי בברית המילה של כ"א מישראל, ואשה כמאן דמהילא דמיא<sup>3</sup>, ויראה שעם ישראל אינם כלל כפי שחשב.

כלומר, שמהקנא קנאתי להוי' נוצרה אצלו לבסוף תנועה של אהבת ישראל, שהוא מתבונן במעלותיהם של ישראל, ולכן הוא גם יבשר את הגאולה.

כענינים א"ב משיחת ש"פ בלק, י"ד תמוז, תשס"ז. טעין ג משיחת ש"פ חו"ב, י"ב תמוז, תשכ"ב. נדפס בלקו"ש ח"ב ע' 609<sup>4</sup> 10. תרגום מאידית.

(1) להעיר מזהר חלק ג נז, ב.

(2) רות ד, יח.

(3) ראה בראשית רבה פרשה יב, וא"ו.

(4) תרגום יונתן וארא ו, יח ובכ"מ. רלב"ג

למלכים א יז, א.

(5) מלכים א יז, י.

(6) עבודה זרה כז, א.

(7) ראה הקדמת הרמב"ם לספר היד החזקה.

(7\*) ראה לקו"ש ח"ב עמוד 368 הערה 21.

(8) מלאכי ג, כג.

### לעילוי נשמת

ותיק וחסיד אי"א עוסק בצ"צ באמונה

מסור ונתון לעשות צדקה וחסד

בעל מעשים ומרץ ורב פעלים

הרה"ח התמים ר' שניאור זלמן ע"ה

בן הרה"ח התמים ר' יצחק אלחנן הלוי הי"ד

### שגלוב

מקושר מאוד לכ"ק אדמו"ר מה"מ מליובאוויטש

ממיסדי ומנהלי הארגון "פרי"

לקרב את היהודים עולי רוסיא לאביהם שבשמים

ולכהניסם בבריתו של אאע"ה

המדריך והמשפיע שלהם ורבים השיב מעון

הפיץ תורה ע"י שיעוריו הרבים

ממנהלי ופעילי מבצע תפילין וכו'

השקיע כוחות רבים לטובת שכונת המלך

ולחיזוק כבוד רבני ליובאוויטש

זכה להעמיד דורות חסידים ואנשי מעשה

נפטר בשם טוב

כ"א תמוז ה'תשס"ו

ת' נ' צ' ב' ה'

צורך והכרח להגדיל ולהרחיב עוד יותר את „בית רבינו“, ועד להגדלה והרחבה שהיא באופן דפריצת גדר, „פרצת“ (בגימטריא 770), כמו בנין בית פתח<sup>32</sup>.

וע"פ האמור לעיל ע"ד גודל העילוי ד„בית רבינו שבבבל“ – ש„נסע מקדש וישב שם“, והוא מקום המקדש גופי דלעתיד, ועד שבו יתגלה מקדש העתיד ומשם יחזור לירושלים – מובן גודל הזכות דכאו"א מישראל להשתתף בגופו ובממונו<sup>33</sup> (וכל המרבה הרי זה משובח) בבניית „בית רבינו שבבבל“, כהכנה לירידת והתגלות מקדש העתיד תיכף ומיד ממש.

(קונטרס בענין מקדש מעט זה בית רבינו שבבבל - סה"ש תשנ"ב ע' 465)



32) ועד להנחת אבן פינה.

[בערב ח"י אלול שנת תשמ"ח נערכה הנחת אבן פינה להגדלת והרחבת בית הכנסת ובית המדרש דליובאוויטש שבליובאוויטש, במעמד כ"ק אדמו"ר שליט"א, שהניח האבן פינה בידי הק'. המו"ל].

33) ע"ד ובדוגמת בית המקדש – שהכל חייבין לבנות ולסעד בעצמן ובממונם כו" (רמב"ם הל' ביהב"ח פ"א הי"ב).

המבואר במקום אחר שתיכף לאחר מתן תורה היתה יכולה להיות הכניסה לארץ (על ידי משה ולתמיד) לולא הענינים שבינתיים, ועל דרך זה כאשר הקב"ה נתן לפנחס כהונת עולם, נותן לו את בריתי שלום, היתה יכולה להיות הכניסה לארץ על ידי יהושע ולתמיד, גאולה שלימה<sup>10</sup> – כאשר ההקדמה לזה הוא הענין דפנחס זה אלי' מבשר הגאולה. אלא שלא זכו – והי' מה שהי', עד שכלו כל הקצין, ובמהרה בימינו יבוא אלי' הנביא מבשר טוב ביאת משיח צדקנו ויגאלנו בגאולה האמיתית והשלימה.

שנתבאר לעילי בנוגע לחילוק בין משה ואלי', שמשה רבינו אף על פי שכשנולד נתמלא הבית כולו אור, אך הדבר לא חדר בגשמי עצמו, שלכן גופו טעון קבורה. מה שאין כן אלי' בחינת (ובגימטריא) ב"ן, פעל זיכוך בגופו הגשמי, עד שעלה בסערה השמימה. וזה קשור עם הגאולה העתידה, שענינה הוא וראו כל בשר, שהבשר הגשמי יודרך עד כדי כך שיראה אלקות.

וענין זה התחיל מהזמן בו נאמר הנני נותן לו את בריתי שלום. על דרך

9) ד"ה כי מראש צורים אראנו – תשכ"ב, ובהמאמרים הקודמים.

10) ראה ס"פ עקב.

Reprinted with permission of:  
 “Vaad L’Hafotzas Sichos”  
 by:  
 Moshiach Awareness Center,  
 a Project of:  
 Enlightenment For The Blind, Inc.  
 602 North Orange Drive.  
 Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095  
 Fax: (323) 934-7092  
<http://www.torah4blind.org>  
 e-mail: [yys@torah4blind.org](mailto:yys@torah4blind.org)  
 Rabbi Yosef Y. Shagalov,  
 Executive Director  
 Printed in the U.S.A.

## פינחס ה

„עשה כאן ארץ ישראל“ בערב הגאולה

וצריך ביאור מהו תוכן העבודה ד„עשה כאן ארץ ישראל“ – דלכאורה: ע”פ דין הרי „כאן“ (חוץ לארץ) אינו „ארץ ישראל!“ שלימות העבודה בתומ”צ דבנ”י היא דוקא בארץ ישראל (כמבואר בכמה מדתו”ל<sup>4</sup>). וגם בהיותנו „כאן“, במקום וזמן הגלות, מתפלל יהודי (ופניו כנגד ארץ ישראל) ג’ פעמים בכל יום (חול), וקבצנו יחד מארבע כנפות הארץ לארצנו<sup>5</sup>, וכיו”ב,

ובפרט בדורות האחרונים ובזמנים האחרונים, ובזמן הכי אחרון – שלפי כל סימני הגאולה הרי „הנה זה (משיח) בא“<sup>6</sup> (כדלקמן סי”א),

מהו א”כ תוכן ההוראה „עשה כאן ארץ ישראל“!

ובפרט שברגע שלאחרי זה יוצאים כבר מהגלות והולכים לארץ ישראל כפשוטה.

ב. ויובן זה בהקדים ענין בפרשתנו:

בנוגע לחלוקת ארץ ישראל שהיתה „על פי הגורל“ – כמסופר בפרשתנו<sup>7</sup>,

א. אחד מהחידושים בפרשתנו הוא – ענין נחלת וחלוקת ארץ ישראל לכל שבט ולכל יהודי.

בעמדנו על סף הגאולה האמיתית והשלימה, כמובן מכל סימני הגאולה (כמדובר לאחרונה כמ”פ) – מובן שלכל לראש ישנו מזה הלימוד בנוגע לנחלת וחלוקת ארץ ישראל בפשטות בהגאולה. אבל כיון שעומדים אנו עדיין ברגע שלפני הגאולה, מובן שצריכים ללמוד מזה לימוד גם עתה – כיון שהתורה היא נצחית<sup>8</sup>, הוראה נצחית לכל הזמנים ולכל המקומות.

ויש לומר ע”פ הוראת הצמח-צדק ליהודי שרצה לעלות לארץ ישראל לשקוד שם בתורה ועבודה – „מאך דאָ ארץ ישראל“ (= עשה כאן ארץ-ישראל). היות שזה סופר ונתפרסם (ע”י כ”ק מו”ח אדמו”ר<sup>9</sup>) לכל יהודי, מובן שמוזה נעשה הוראה לכל אחד – שגם כאשר נמצאים „כאן“, בחוץ לארץ, ובזמן הגלות (אפילו רגע האחרון שבה) – צריכים „כאן“ – במקום וזמן זה – לעשות „ארץ ישראל“.

פרץ, ודרשו חז”ל<sup>23</sup> „זה משיח, שנאמר<sup>24</sup> עלה הפורץ לפניהם“<sup>25</sup>.

... בשלימות דמספר שבע (שבע מאות ושבעים) נרמזת גם שלימות עבודתו של רבינו במשך כל ימי חייו, שבע עשיריות שנים, שבעים שנה (תר”ם – תש”י), ועד לגמר ושלימות עבודתו בעשור השביעי בחצי כדור התחתון (מהבית שמספרו שבע מאות ושבעים), כולל גם המשך העבודה בשנים שלאח”ז ע”י דור השביעי, „כל השביעין חביבין“<sup>26</sup> – שעי”ז נעשית השלימות דמעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות בכל שבעת הארצות שבעולם, ותיכף ומיד „יוסיף אדני שנית ידו גו’ ואסף נדחי ישראל גו’“, עי”ז ש”פּרצת (בגימטריא שבע מאות ושבעים) עליך פרץ“, „עלה הפורץ לפניהם“.

ובכל זה ניתוסף הדגשה יתירה בתקופה האחרונה:

העבודה דהפצת התורה והיהדות והמעיינות חוצה מ”בית רבינו” (770) הולכת ונמשכת וביתר שאת וביתר עוז גם לאחרי (עשר שנים האחרונות ב)חיים חיותו בעלמא דין, יותר מארבעים שנה (תש”י – תש”נ), באופן ד”נתן ה’ לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע“<sup>27</sup>, ונמצא, ש”בית רבינו” (770) הוא בבחינת „תלפיות“, „תל שכל פיות פונים בו“<sup>28</sup>, יותר מיובל שנים (ת”ש – תש”נ), „עד עולם“<sup>29</sup>.

וענין זה מודגש עוד יותר כשרואים במוחש שהולך וניתוסף ביתר שאת וביתר עוז במספר בנ”י שבאים ל”בית רבינו“, „ברוב עם הדרת מלך“<sup>30</sup> (כולל גם „מאן מלכי רבנן“<sup>31</sup>, ובפרט נשיא (מלך) הדור), ונעשה

(23) אגדת בראשית ספס”ג. וראה ב”ר ספפ”ה ובפרש”י.

(24) מיכה ב, יג.

(25) ולהעיר, ש”בית משיח” בגימטריא „פרצת“ (770). ודו”ק.

(26) ויק”ר פכ”ט, יא. וראה ד”ה באתי לגני ה”ש”ית בתחלתו. ובארוכה – ד”ה זה תשי”א.

(27) תבוא כט, ג.

(28) ברכות ל, א.

(29) שמואל”א א, כב ובפרש”י. ירושלמי ברכות פ”ד ה”א. וראה קידושין טו, א. מכילתא

ופרש”י משפטים כא, ו.

(30) משלי יד, כח.

(31) ראה גיטין סב, סע”א. זח”ג רנג, ב – ברע”מ.

(\* משיחות ש”פ פינחס, מבר”ח מנחם-אב, כ”ד תמוז ה’תנשא. נדפס בטה”ש היתנשא ח”ב ע’ 695 ואילך. תרגום מאידית.  
(1) ב”ב קכב, א.  
(2) תניא רפי”ז (כב, ב). ובכ”מ.  
(3) במכתבו מכ”מ מנ”א תרפ”ה – אגרות קודש שלו ח”א ע’ תפה ואילך. וראה לקו”ש ח”ב ס”ע 621.

(4) ראה כתובות קי, ב ואילך. וראה בארוכה אנציקלופדי תלמודית ערך ארץ ישראל ע’ ריה ואילך. ע’ רכג ואילך. וש”נ.  
(5) ברכות ל, א. ושו”ע או”ח רסצ”ד.  
(6) ברכת תקע בשופר ב, שמונה עשרה.”  
(7) שה”ש ב, ה. ובשה”ש עה”פ.  
(8) כו, נז.

לירושלים (כנ"ל).

ויש להוסיף, שענין זה מרומז גם בשמו<sup>14</sup> של "בית רבינו" שבדורנו:

"רבינו" – ב' שמותיו רומזים על הגאולה: שמו הראשון – יוסף – ע"ש "ביום ההוא יוסיף אדניי שנית ידו לקנות את שאר עמו אשר ישאר מאשור וממצרים גו' ומאיי הים גו' ואסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ מארבע כנפות הארץ"<sup>15</sup>, ושמו השני – יצחק – ע"ש הצחוק והשמחה ששלימותה בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, כמ"ש<sup>16</sup> "אז ימלא שחוק פינו", "אז" דייקא, לעתיד לבוא<sup>17</sup>, כשיאמרו ליצחק (דוקא) "כי אתה אבינו"<sup>18</sup>.

ו"בית (רבינו)" – מספרו שבע מאות ושבעים<sup>19</sup>, וע"ש מספר זה נקבע שמו אשר יקראו ל"בית רבינו" בפי כל ישראל, "770"<sup>20</sup>, שמספר זה הוא הגימטריא ד"פרצת", ע"ש "פרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה"<sup>21</sup>, שרומז שמבית זה אורה יוצאה לכל ד' רוחות העולם, ובאופן של פריצת גדר, שכל ד' רוחות העולם מתעלים לדרגת ארץ ישראל ("עתידה ארץ ישראל שתתפשט בכל הארצות"), כולל ובמיוחד שכל בתי כנסיות ובתי מדרשות שבכל העולם נקבעים בארץ ישראל ומתחברים לבית המקדש, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, עליו נאמר<sup>22</sup> "פרצת עליך

14) כידוע שהשם מורה על תוכנו ומהותו של הדבר הנקרא בשם זה (תניא שעהיוה"א ספ"א. וראה בארוכה תשובות וביאורים (קה"ת תשל"ד) ס"א וש"נ).  
15) ישע"י יא, יא-יב.  
16) תהלים קכו, ב.  
17) משא"כ בזמן הגלות, ש"אסור לאדם שימלא שחוק פיו בעוה"ז, שנאמר אז ימלא שחוק פינו" (ברכות לא, א).  
18) ישע"י סג, טז. שבת פט, ב.  
19) להעיר מהנהגת גדולי ישראל שלמדו רמזים והוראות בעבודת ה' גם מעניני חול כיו"ב (כמו מספר הקרון במרכבת המסע, שהו"ע עראי, ועאכו"כ בנוגע לבית קבוע), ובפרט בנדוד"ש שהמספר נעשה שמו של הבית, כבפנים.  
20) הן בלשון הקודש – שבע מאות שבעים, הן באידיש – זיבן זיבעציק, והן בלשון המדינה (אנגלית) – "סעווען סעווענטי".  
21) ויצא כה, יד.  
22) וישב לה, כט.

– מביא רש"י (ממדרשי חז"ל<sup>10</sup>) ש"הגורל ה' מדבר", "הגורל עצמו ה' צוות ואומר אני הגורל עליתי לגבול פלוני לשבט פלוני".

כיון שהקב"ה צויה ש"אך בגורל יחלק את הארץ"<sup>17</sup> ("על פי הגורל תחלק נחלתו"<sup>8</sup>), "והתנחלתם את הארץ בגורל"<sup>18</sup>), ודוקא ע"י הגורל ("אך בגורל") ולא באופן אחר – לכן היתה החלוקה והבירור של כל חלק בארץ צריכה להיות ע"י הגורל עצמו (ולא ע"י דבר אחר)<sup>19</sup>.

ויש לומר שלכן גם הבירור באמיתית ענין הגורל ה' ע"י הגורל עצמו ("הגורל עצמו ה' צוות כו"), כיון שאם שייך ספק אם הגורל הוא באקראי, וצריכים להגיע לדבר אחר (רוח הקודש וכיו"ב) בכדי להראות שהוא אמת ומכוון – ה"ז מורה שהגורל עצמו אינו פועל את חלוקת הארץ בשלימות, ולכן "הגורל עצמו ה' צוות כו", ע"ז פעל הגורל עצמו בשלימות את החלוקה,

וצריך להבין הטעם והתועלת שבנס זה: הרי אין הקב"ה עושה נס "למגנא"<sup>11</sup>. א"כ לשם מה הוא עשה את הנס ש"הגורל ה' מדבר". ה' יכול להיות הבירור בנוגע לחלוקת הארץ (גבול פלוני לשבט פלוני) ע"פ הגורל (כפי שהוא בכל גורל בלי נס שהגורל מדבר)?<sup>12</sup>

ואע"פ שהקב"ה רצה להראות לבניי שהגורל הוא ענין אמיתי ע"פ ה' (ולא באקראי) – הרי ע"ז כבר ה' נס קודם לזה שהראה ש"הגורל ה' על פי רוח הקודש": "אלעזר הכהן ה' מלוכב באורים ותומים ואומר ברוח הקודש אם שבט פלוני עולה תחום פלוני עולה עמו"<sup>13</sup>, שזה הראה לבניי שהגורל הוא

9) כו, נו, שם, נד.  
10) תנחומא פרשתנו ו. במדבר פרשתנו פכ"א, ט.

11) דרשות הר"ן דרשה ת. ועוד.  
12) ועפ"ז צלה"ב גם: מהו ההכרח ש"על פי הגורל" פירוש ש"הגורל ה' מדבר". דאף שלמדים זה מיתור הכתוב, שהרי לעיל מיני נאמר "אך בגורל יחלק את הארץ" (ראה מפרשי המדרש שם. משכיל לדוד כאן) – הרי יש לפרש היתור כדרשת הגמרא (ב"ב קכב, א) עה"פ, ש"על פי הגורל" בא להוסיף שנתחלקה באורים ותומים (ראה רשב"ם ב"ב שם: על פי – משמע על פי אורים ותומים. וראה גם פרש"י עה"פ (בהמשך לדבריו ש"הגורל ה' מדבר"): מגיד שנתחלקה ברוח הקודש לכן נאמר על פי ה'. ואכ"מ), שאלעזר הכהן ה' מלוכב באורים ותומים וה' מכוין ברוח הקודש לעליית הגורלות.  
13) פרש"י פרשתנו שם, נד. מבי"ב שם. וכ"ה בתנחומא ובמדבר שם.

גאולתכם".

... יש לבאר כהנ"ל בנוגע ל"בית רבינו שבבבל" בדורנו זה – ביתו (בית הכנסת ובית המדרש) של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו:

... בדור זה, דור האחרון של הגלות ודור הראשון של הגאולה, מסיימים ומשלימים "מעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות"<sup>8</sup> לעשות מארץ העמים ארץ ישראל גם במקום היותר תחתון דארץ העמים, חצי כדור התחתון (שבו לא הי' מתן תורה<sup>9</sup>), אשר, ע"י העלאת המקום היותר תחתון מעלים גם את כל שאר המקומות דארץ העמים<sup>10</sup>, וענין זה נעשה ע"י "בית רבינו" שבחצי כדור התחתון, שממנו אורה יוצאה לכל העולם, לעשות מהעולם כולו (עד לפנה הכי נדחת בקצוי תבל) ארץ ישראל, שזהו"ע ד"עתידה ארץ ישראל שתתפשט בכל הארצות"<sup>11</sup>, ו"עתידה ירושלים שתתפשט בכל ארץ ישראל"<sup>11</sup>, שבה יוקבעו כל בתי כנסיות ובתי מדרשות שבכל העולם כולו מחובר לבית המקדש, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, נשיא הדור, שהוא המשיח (גואלן של ישראל) שבדור, ועוד וג"ו עיקר, שהוא הנשיא דתורת החסידות<sup>12</sup>, אשר, ע"י הפצתה חוצה ("יפוצו מעינותיך חוצה", עד לחוצה שאין חוצה ממנו, בכל קצוי תבל) פועלים ביאת מלכא משיחא<sup>13</sup>.

ועפ"ז מובן גודל העילוי ד"בית רבינו" – "מקדש מעט" העיקרי בגלות האחרון, "שנסע מקדש וישב שם", ולכן "הרי הוא מקום המקדש גופי' דלעתידי", ולא עוד אלא שבו יתגלה מקדש העתיד, ומשם ישוב

(8) תניא רפ"ז.

(9) ראה אגרות-קודש אדמו"ר מוהרי"צ ח"ב ע' תצב ואילך. וש"נ.

(10) "כמו בהגבהת כותלי בית צריכים להתחיל להגבי' הקורה התחתון דוקא ואז ממילא יוגבהו העליונים הימנו, משא"כ אם הי' מתחיל מאמצע הכותל לא הי' מגבי' התחתונים" (תו"א בראשית ד, רע"א).

(11) ראה ספרי דברים בתחלתו. פס"ר פ' שבת ור"ח. יל"ש ישעי' רמז תקג.

(12) להעיר, שתורת החסידות היא בחי' היחידה שבתורה (ראה קונטרס ענינה של תורת החסידות), הקשורה עם בחי' היחידה שבישראל, נשמתו של משיח צדקנו (רמ"ז לזח"ב מ, ב. ועוד).

(13) אגה"ק דהבעש"ט – כש"ט בתחלתו.

בעצמו, "אמר" באופן ברור וגלוי ש"גבול פלוני לשבט פלוני"<sup>20</sup>.

ד. אבל עדיין צריך ביאור בזה:

ענין הגורל אינו ענין לעצמו, אלא אמצעי לחלוקת הארץ וישוב הארץ. ועד"ז ה"דיבור" של הגורל אינו נוגע לעצם חלוקת הארץ ע"פ הגורל, אלא זהו דבר צדדי לכאורה – הוכחה על אמיתית ענין הגורל, או לפרסם הדבר. למאי נפקא מינה א"כ בחלוקת הארץ אם הבירור באמיתית ענין הגורל (ופרסום הדבר) בא ע"י הגורל עצמו או באופן אחר (ע"י רוח הקודש דהאורים ותומים, או על פי ה' וכיו"ב). אפילו אם א"ז בא ע"י הגורל עצמו – ג"כ מתקיים בשלימות הציווי ד"בגורל יחלק את הארץ".

בסגנון אחר: אילו הי' הגורל מצוה ותכלית לעצמה (ולא לשם ענין אחר – חלוקת הארץ), ו"הגורל הי' מדבר" הי' חלק מעצם ענין הגורל וחלוקת הארץ על ידו, הי' ניתן להבין מדוע כל פרטי החלוקה – כולל הבירור שהגורל הוא ענין אמיתי – צריכים להעשות דוקא ע"י הגורל עצמו; אבל היות שהגורל הוא רק האופן שבו הקב"ה רצה שיחלקו את ארץ ישראל, ז.א. שבוה נוגע תוצאת הגורל (ולא הגורל עצמו) – הרי בכדי לקיים את הציווי "אך בגורל יחלק את הארץ" מספיק לכאורה שיחלקו את הארץ ע"פ הגורל, והבירור באמיתית הדבר – שהוא פרט צדדי – יכול לבוא באופן אחר; מדוע צריכה

האמת שבוה להתברר דוקא ע"י הגורל עצמו, וצריכים לעשות לשם כך נס מיוחד, ואין זה מספיק שידעו זאת ע"י הנס ש"הגורל הי' ע"פ רוח הקודש" דהאורים ותומים על ידי אלעזר הכהן? ויש לומר בזה ע"פ ביאורו של הרגצ'ובי<sup>21</sup>, שבתורה ובקדושה, כל דבר אף שהוא הכרחי לכאורה הכל בכוונה מכוון ומצוה ע"פ ה"י. וע"ד בנוגע למסעות בני' במדבר, שאע"פ שזה הי' הכנה ואמצעי להגיע לארץ ישראל – "היה המצוה גם עצם ההליכה וכן המקומות שבאמצע הדרך הוה ג"כ מצוה" (כמ"ש<sup>22</sup>, ויכתב משה את מוצאיהם למסעיהם על פי ה"י"<sup>23</sup>). ועד"ז בכמה עניני קדושה (בעבודת המקדש), הרי ענין שהוא רק הכנה והקדמה (מוכרחת) לענין אחר, מקבל ג"כ חשיבות וגדר דקדושה<sup>24</sup>. וע"ד בנוגע להולכת הדם למזבח, שהגם שההולכה היא רק בשביל העבודה דזריקת הדם על המזבח (שע"פ טבע צריכים הולכה בשביל זה), הדין הוא<sup>25</sup> שבהולכה גופא ישנה חשיבות וגדר דעבודה, ועד ש"מחשבה פוסלת" בה.

ויש לומר שעד"ז – ויתירה מזה –

(21) ראה צפע"ג עה"ת ר"פ מסעי. מהדו"ת נא, ג. מפענח צפונות פ"ז. ובכ"מ.

(22) מסעי לג, ב.

(23) ראה עירובין נה, ב: כיון דכתיב בהו על פי ה' יחנו ועל פי ה' יסעו כמאן דקביע להו דמי (הובא בצפע"ג שם).

(24) ויש לומר דוגמא לזה מחצר המשכן והקלעים, שאף שהם טפלים והקדמה לקדושת המשכן עצמה, נקבעת הקדושה גם בהם.

(25) זבחים יג, א במשנה. רמב"ם הל' פסוה"מ פ"ג ה"ד.

(20) והטעם (בפנימיות הענינים) שהיו צריכים גם לרוה"ק (ע"י אורים ותומים) – ראה ד"ה אך בגורל תשל"ה ס"ט (סה"מ מלוקט ח"א ע' קמו).

ע.

יש לומר – שהמקדש דלעתיד (ש"בנוי ומשוכלל יגלה ויבוא מן השמים<sup>1</sup>) יתגלה תחילה בהמקום "שנסע מקדש וישב שם"<sup>2</sup> בזמן הגלות ("בית רבינו שבבבל"<sup>3</sup>), ומשם יועתק למקומו בירושלים.

. . . ואולי יש לומר, שמרומז בלשון הרמב"ם (בהלכות מלך המשיח<sup>4</sup>) "ובנה מקדש במקומו" – דלכאורה: מהו הצורך להשמיענו כאן שבנין המקדש הוא במקומו? ולאידך, למה אינו מפרש המקום, "ובנה מקדש בירושלים"? – ש"במקומו" רומז גם על מקומו של מלך המשיח בזמן הגלות (לפני ש"הרי זה משיח בודאי"), היינו, שבהיותו בגלות (ששם יושב<sup>5</sup> וממתין ומצפה לגאול את בני ושכינה עמהן מהגלות) בונה מלך המשיח מקדש (מעט) שהוא מעין ודוגמת המקדש שבירושלים (כמו "בי כנישתא דשף ויתיב"<sup>3</sup>, "שנסע מקדש וישב שם"), בתור הכנה למקדש העתיד, שיתגלה תחילה שם, ומשם ישוב (עם הקב"ה ובנ"י) לירושלים.

. . . ואולי יש לומר, שמ"ש במדרש<sup>6</sup> ש"בשעה שמלך המשיח בא עומד על גג בית המקדש והוא משמיע להם לישראל ואומר ענוים הגיע זמן גאולתכם", קאי על גג בית המקדש דמקדש מעט שבחוץ לארץ<sup>7</sup> שהוא במקום המקדש בירושלים ("שנסע מקדש וישב שם"), כי, לאחרי שמקדש העתיד יתגלה וירד למטה לא יהי צורך להשמיע לישראל "הגיע זמן

הוא בנוגע להגורל שעל-ידו "יחלק את הארץ": אע"פ שהגורל הוא הקדמה לחלוקת הארץ, אבל כיון שזהו האופן לחלק את הארץ, ויתירה מזה: חלוקת הארץ על פי הגורל הוא ציווי ה' (וכמה פעמים) – ה"ו (הגורל) מקבל חשיבות וגדר לעצמו (נוסף על כך שזהו אמצעי לחלוקת הארץ), וגם הפרטים צדדיים שבו – הברור שהגורל הוא ע"פ ה' ופרסום הגורל – בהיותם פרטים דדבר שבקדושה, נוגעים לעצם העניין;

ולכן ה' נוגע לשלימות ענין הגורל – בקיום ציווי ה' שחלוקת הארץ תהי "על פי גורל" – ש"הגורל עצמו ה' צווה ואומר אני הגורל עליתי לגבול פלוני לשבט פלוני", שמורה על כך שהגורל עצמו (שיש לו חשיבות לעצמו) יש בכחו לפעול את חלוקת הארץ (בלי ספק), כנ"ל.

ה. הביאור בזה בפנימיות הענינים: כיבוש, חלוקת וישוב הארץ מרמו על עבודת בני לכבוש את "ארץ כנען", "ארצות שבעה גוים"<sup>26</sup>, ולעשות מהם ארץ ישראל, ארץ הקודש, ז.א. ארץ יהודית וקדושה, ארץ שבה ניכר בגלוי שייכותה ליהדות, אלקות וקדושה, ע"י ש"שנ"י מנצלים את הארץ לקיים בה (ועל-ידה) את המצוות התלויות בארץ, ולבנות שם את בית המקדש, שעליו אומר הקב"ה<sup>27</sup> "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם".

שווהי הכוונה ותכלית של כל הבריאה – לכבוש את גשמיות העולם

(28) בראשית א, כח.

(29) תנחומא נשא טז. ועוד. תניא פל"ו.

(30) ולהעיר שכבוש ארץ ישראל צ"ל כיבוש רבים, "אבל יחיד מישראל או משפחה או שבט שהלכו וכבשו לעצמם מקום אפילו מן הארץ שנתנה לאברהם אינו נקרא ארץ ישראל כו" (רמב"ם הל' תרומות פ"א ה"ב).

(31) תניא פ"ד. וראה בארוכה סה"ש תש"נ ח"ב ע' 463 ואילך.

(26) לשון רש"י ר"פ בראשית.

(27) תרומה כה, ח.

(1) פרש"י ותוס' סוכה מא, סע"א. ועוד.

(2) ערוך ערך שף (הובא בחדא"ג מהרש"א מגילה כט, א).

(3) מגילה כט, א.

(4) ספ"א.

(5) ראה סנהדרין צה, א: "יתיב אפיתחא דרומי".

(6) יל"ש ישעי' רמו תצט.

(7) ועפ"ז יומתק הדיוק "עומד על גג בית המקדש" – ש"גגות . . . לא נתקדשו" (רמב"ם הל' ביהב"ח פ"ו ה"ז), שרומז על חו"ל בערך לקדושת א"י.



חיות פנימית – מדבר הוא אודות זה מתוך חיות גם עם אחרים, ומפרסם את ההוראה ד"עשה כאן ארץ ישראל" אצל בני ביתו, אצל הקרובים אליו, ועאכו"כ אצל תלמידיו, עד שמדבר אודות זה עם כל מי שיכול להגיע אליו, וכיון שזה בא מפנימיותו, מדבר הוא דברים היוצאים מן הלב שנכנסים אל הלב' ופועלים פעולתם, ועאכו"כ עי"ז שמראה דוגמא חי' מעבודת עצמו. עד שפועל שגם השומעים נעשים מדברים – "הגורל הי' מדבר".



וכיו"ב) – חסר בשלימות הכיבוש (ובדרך ממילא – גם בכיבוש דכל הפרטים דמציאות הנכבש).

ועד"ז היא ההוראה בנוגע לכיבוש העולם בעבודה רוחנית לעשות דירה לו יתברך בתחתונים – ששלימות הדירה היא דוקא כאשר (א) זה תודר בכל הפרטים דהדירה עצמה (וע"ד הנכבש), שבכל פרט דהדירה ניכר שזה שייך לבעל הדירה, (וב) של האדם הדר בהדירה, שנמצא בגילוי ובהתפשטות גמורה – בכל פרטי מציאותו (במחשבה דיבור ומעשה) בדירתו, כיון שזהו מקום קביעותו (דירתו). ועד"ז הוא גם כביכול בנוגע להדירה לו יתברך בתחתונים: שלימות הדירה מתבטאת בזה שכל פרטי התחתונים (לשון רבים) הם דירה להקב"ה בגלוי, שעצמותו ומהותו ית' נמצאת שם בגלוי, ביחד עם כל ה"כחות" וה"לבושים" שלו, הגילויים בסדר השתלשלות (עשר ספירות), שמתחלקים בכללות למחשבה דיבור ומעשה (בריאה יצירה ועשי').<sup>32</sup>

ו. וכיון שהדירה לו יתברך בתחתונים נעשית ע"י עבודת בני"י, הרי מובן שגם ביהודי (הכובש את הארץ) צריכה להיות שלימות העבודה בכל פרטי הכחות ולבושים שלו, במחשבה דיבור ומעשה: נוסף ע"ז שהוא עושה ממנו בעצמו "דירה" להקב"ה, עי"ז שעובד את הקב"ה במחשבה דיבור ומעשה שלו – צריכה גם עבודתו בעולם (בקיום המצוות ועד"ז בדברי רשות לשם שמים) להיות בכל מציאותו, מחשבה דיבור ומעשה שלו.

(32) בהבא להלן ראה סה"ש תש"נ שם.

כידוע ששלימות קיום המצוות הוא ע"י קיומם במחשבה דיבור ומעשה – הן בכללות המצוות המתחלקות למצוות התלויות במחשבה, התלויות בדיבור והתלויות במעשה [ובכללות: תורה שהיא בעיקר בדיבור, עבודה (תפלה) שהיא בעיקר בלב (מחשבה), וגמילות חסדים (מצוות) שהם בעיקר במעשה]<sup>33</sup>, והן כל מצוה בפני עצמה צריך יהודי לקיים במחשבה דיבור ומעשה<sup>34</sup>: כוונת המצווה<sup>35</sup> (מחשבה)<sup>36</sup>, ברכת המצוה<sup>37</sup> (דיבור) ומעשה המצוה (מעשה)<sup>38</sup>.

דהגם שמן הדין ישנם חילוקים במצוות, מצוות התלויות בעיקר במעשה, או בדיבור או במחשבה (או בשנים מהם או בכל השלשה) – אמנם שלימות קיום המצוות, ובפרט כאשר מדובר ביחס למילוי שליחות האדם למטה (ולא רק בנוגע לשכר ועונש ועבודתו בדיעבד) – ה"ז דוקא כאשר

(33) לקו"ת אחרי כה, סע"ד ואילך.

(34) לקו"ת ריש פרשתנו. אוה"ת יתרו ע' תתקלו.

(35) דקיי"ל מצוות צריכות כוונה (ברכות יג, א. וש"נ) – אוה"ת שם.

(36) וגם להמ"ד שמצוות אין צריכות כוונה – צ"ל הקדמת המחשבה קודם המעשה.

(37) ובמצוות אלו שאין מברכים עליהם – התפלה עולה במקום הברכה למצוות אלו (אוה"ת שם ע' תתקלח).

(38) וגם במצות תלמוד תורה וק"ש ותפלה וכיוצא בהן אף שאינן בעשי' גשמית ממש כו', מ"מ הא קיי"ל דהרהור לאו כדיבור דמי (ברכות כ, ב) ואינו יוצא ידי חובתו עד שיוציא בשפתיו וקיימא לן דעקימת שפתיו הוי מעשה (סנהדרין סה, א), כי אי אפשר לנפש האלקית לבטא בשפתיים ופה ולשון ושיניים הגשמיים כי אם ע"י נפש החיונית הבהמית המלוכשת באברי הגוף ממש כו' (תניא פל"ז – מ, א).

קרובים אליו, ועאכו"כ באַ זיינע תלמידים, ביז אַז ער רעדט וועגן דעם מיט די אַלע צו וועמען ער קען דערגרייכן, און וויבאַלד אַז דאָס קומט פון זיין פנימיות, רעדט ער דברים היוצאים מן הלב וואָס נכנסים אל הלב<sup>6</sup> ופועלים פעולתם, ועאכו"כ דורך דעם וואָס ער באַווייזט אַ דוגמא ח' פון זיין אייגענע עבודה. ביו אַז ער מאַכט אַז אויך די שומעים ווערן מדברים – „הגורל הי' מדבר“.

(משיחות ש"פ פינחס, מבה"ח מנחם-אב, כ"ד תמוז תנש"א)

(6) ספר הישר לר"ת ס"ג. הובא בשל"ה סט, א.



לפי כל סימני הגאולה נמצאים אנו כבר ממש בסמיכות להגאולה, וכפי שהודיע, פירסם והכריז כ"ק מו"ח אדמו"ר, שכבר סיימו הכל, כולל גם „לצחצח את הכפתורים“<sup>1</sup>, וסיימו גם את ה„עמדו הכן כולכם“<sup>2</sup>, זאת אומרת שכבר „הכל מוכן לסעודה“, וכבר מוכנים לגשת לשולחן, ולאכול את סעודת לויתן ושור הבר, כיון ש„הנה זה (משיח) בא“<sup>4</sup>, תיכף ומיד ממש!

\* \* \*

ובאותיות פשוטות: בעמדנו קרוב ממש לפני הגאולה – צריך כאו"א מישראל להתרגל לגאולה ולהציב את עצמו במצב ורגש של גאולה, ע"י הפיכת יומו הפרטי ל„יום גאולה (פרטית)“, והפיכת מקומו הפרטי – ל„ארץ ישראל“, עי"ז שעושה את העבודה שלו ברגע זה ובמקום זה בתכלית השלימות, במחשבה דיבור ומעשה.

וכתוצאה משלימות עבודתו הפרטית (במחשבה דיבור ומעשה) – ה"ז צריך להתבטא גם בדיבורו, ע"ד „הגורל הי' מדבר“, שכיון שהוא חדור בפנימיות בהוראה והעבודה ד„עשה כאן ארץ ישראל“<sup>5</sup>, מתוך

הארץ צריכה להיות בתכלית השלימות, במחשבה דיבור ומעשה, ע"ז הוא גם בנוגע לכל הפרטים בהעבודה, וגם הענינים שהם רק הכנה והקדמה לעבודה – שהגם שאין הם תכלית לעצמם, או שהם רק פרט בהעבודה, צריכים גם הם להעשות בתכלית השלימות, במחשבה דיבור ומעשה.

וכידוע פתגם כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע (נמסר ע"י בנו יחידו ממלא מקומו, כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו) – שפנימי<sup>41</sup>, כל דבר שהוא עושה, ה"ה שקוע בזה לגמרי:

פעם אחת בהתוועדות הרגיש כ"ק אדמו"ר נ"ע שהבחורים מנגנים ניגון בחפזון, כהקדמה למה שיבוא לאחרי הניגון (אמירת חסידות וכיו"ב). והקדיש לזה שיחה שלימה<sup>42</sup>, שתוכנה הוא, שבעבודתו של יהודי צריך הוא לעשות כל דבר בשלימות. אפילו כאשר מדובר אודות ענין שהוא הקדמה לענין אחר – הרי כאשר נמצאים עדיין במצב זה, צריכים להיות שקועים בזה לגמרי<sup>43</sup>. „בכלל ה"ז עיקר גדול, שבמקום

האדם מקיים את המצוה בתכלית השלימות, בכל מהותו ומציאותו, ע"ד מצות אהבת ה' בקריאת שמע – שהיא כללות העבודה (וכוללת את כל המצוות) – לית פולחנא כפולחנא דרחימותא<sup>39</sup> – שצ"ל „בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך“<sup>40</sup>; ומוזה לומדים וזה נמשך בנוגע לכל עניני העבודה („פולחנא“), שצריכים להיות בשלימות בכל כחו – במחשבה דיבור ומעשה,

[אפילו בצדיק (ובינוני) שמבחין בהחילוק בין מצוות שבמחשבה שבדיבור ושבמעשה, ועאכו"כ באנשים פשוטים, שאינם מבחינים כ"כ בהחילוק, במילא מקיימים הם כל מצוה בפשטות עם המחשבה דיבור ומעשה שלהם].

ועי"ז שיהודי עושה עבודתו בשלימות בכל הפרטים, ע"י מחשבה דיבור ומעשה שלו – עושה הוא מכל העולם – שמתחלק גם הוא לשלש דרגות דמחשבה דיבור ומעשה – דירה לו יתברך. וכפי שהוא גם בפשטות, שברוב הענינים ניכר בהנפעל בעולם פעולת המחשבה דיבור ומעשה דה(כח) הפועל, ובמילא, כאשר האדם הפועל בעולם עושה דבר כלשהו בכל הלבושים שלו (מחשבה דיבור ומעשה) ניכר זה גם בשלימות הדבר שהוא פועל בעולם.

זו עפ"ז יובן הענין ש„הגורל הי' מדבר“:

כשם שעצם העבודה דכיבוש וישוב

(41) להעיר מ„היום יום“ דשבת זה פ' פינחס (כ"ד תמוז) בנוגע לעבודתו של פנימי.

(42) שיחת י"ט סכלו תרס"ד (הנחת כ"ק מו"ח אדמו"ר) – ספר השיחות תורת שלום ע' 39 ואילך. וראה גם לקו"ד ח"א ט, א. ס' השיחות ה'ש"ת ע' 113 ואילך. שיחת כ' שבט תש"ל. ש"פ תצוה (סה"ש ה'תנש"א ח"א ע' 352 ואילך). ועוד. (43) וראה תורת שלום (ע' 52) שם שמביא דוגמא לזה מזהר ס"פ פקודי גבי מעשה המשכן, שההוא סבא פתח בענין מעשה המשכן והתחיל לדבר בענין אחר, ואמרו לו למה זה מהרת, „וויבאלד דו האלטס דא דארפסטו דא מפרש זיין“.

(39) ראה ח"ב נה, ב. ח"ג רסו, א. לקו"ת שלה מב, ג. ובכ"מ.

(40) ואתחנן, ה.

# הוספה בשורת הגאולה

לא

לויט אַלע סימני הגאולה האַלט מען שוין ממש באַ דער גאולה, ווי כ"ק מו"ח אדמו"ר האָט מודיע, מפרסם און מכריז געווען, אַז מ'האַט שוין אַלץ פאַרענדיקט, כולל אויך "צופּוזן די קנעפּ"1, און אויך פאַרענדיקט דעם "עמדו הכן כולכם"2, דאָס הייסט אַז ס'איז שוין "הכל מוכן לסעודה"3, און מ'איז שוין גרייט צוגיין צום טיש, און עסן סעודת לויטן ושור הבר, וואָרום "הנה זה (משיח) בא"4, תיכף ומיד ממש!

\* \* \*

ובאותיות פשוטות: שטייענדיק קרוב גלייך פאַר דער גאולה – דאַרף יעדער איד זיך איינגעוואוינען צו דער גאולה און זיך אַריינשטעלן אין אַ מצב ורגש של גאולה, דורך מאַכן זיין פרטיות'דיקן טאָג אַ גאולה (פרטית) טאָג, און מאַכן זיין מקום פרטי – "ארץ ישראל", דורך דעם וואָס ער טוט די עבודה שלו ברגע זה ובמקום זה בתכלית השלימות, במחשבה דיבור ומעשה.

און אַלס אַ תוצאה פון די אייגענע שלימות העבודה (במחשבה דיבור ומעשה) – דאַרף זיך דאָס אויך אַרויסזאָגען אין זיין דיבור, ע"ד ווי "הגורל הי' מדבר", אַז וויבאַלד ער איז דורכגענומען בפנימיות מיט דער הוראה ועבודה פון "מאָך דאָ ארץ ישראל"5, מיט אַן אינערלעכע לעבעדיקייט – רעדט ער וועגן דעם מיט חיות אויך צו אַנדערע, און איז מפרסם די הוראה פון "מאָך דאָ ארץ ישראל" באַ בני ביתו, באַ די

(1) ראה שיחת שמח"ת תרפ"ט.

(2) ראה אגרות קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד ע' רעט. וראה "היום יום" טו טבת.

(3) ל' המשנה – אבות פ"ג מט"ז.

(4) שה"ש ב, ת. ובשה"ר עה"פ.

(5) ראה אגרות קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"א ע' תפה ואילך.

לקוטי

פינחס ה

שיחות

שנמצאים – צריכים להיות באמת", "במקום שנמצאים צריכים להיות שם כו', כל זמן שעוסק אני בזה צריך אני להיות כאן", ולאח"ז יבואו לענין השני (שעבורו הי' ענין זה הקדמה), ויעשו אותו ענין בשלימות.

– ויש לומר שהיסוד לזה בנגלה תורה (כידוע שכל הענינים בפנימיות התורה משתקפים בנגלה) הוא מהביאור הנ"ל (ס"ד) מהרגצ'ובי בנוגע לעניני קדושה, שגם הקדמה יש לה חשיבות לעצמה.

ה. ועפ"ז יש לומר הטעם לנס ש"הגורל הי' מדבר":

כשם שעצם העבודה דכיבוש הארץ צריכה להעשות בשלימות, במחשבה דיבור ומעשה, ע"ז הוא גם בנוגע להכנה והקדמה לזה ע"י חלוקת הארץ על פי הגורל – שהגם שהגורל הוא הקדמה ואמצעי לחלוקת, כיבוש וישוב הארץ, אעפ"כ יש לו גם חשיבות לעצמו (כנ"ל ס"ב), ולכן הי' גם הגורל עצמו בתכלית השלימות, הגורל עצמו פעל את כל החלוקה וגם את בירור האמת ופרסום הדבר ("הגורל עצמו הי' צוות כו"),

והשלימות מתבטאת בזה, שבגורל היו כל ג' הענינים דמחשבה דיבור ומעשה: נוסף על מעשה השלכת הגורל ונטילת הפתקין (ולפני זה – כתיבת הי"ב פתקין דשמות השבטים וכתיבת שמות גבולות הארץ), והמחשבה וכוונה שצריכים לזה (נוסף ע"ז שהי' זה "על פי רוח הקודש", ענין המחשבה) – הרי "הגורל הי' מדבר". חלוקת הארץ על פי הגורל – נפעלה בשלימות ע"י הגורל עצמו ("אך בגורל", ללא שום דבר

אחר"4), כיון שנוסף על עצם הגורל (מעשה ומחשבה שבו) שהראה איך החלוקה צריכה להיות, "הגורל עצמו הי' צוות ואומר – באופן ברור וגלוי (כך שלא נשאר שום ספק בדבר) – אני הגורל עליתי לגבול פלוני לשבט פלוני".

ויש לומר הטעם לכך שהשלימות התבטאה דוקא בהנס ש"הגורל הי' מדבר" ("על פי הגורל"), ולא במחשבה ומעשה – כיון שבכדי שיהי' גורל הרי מוכרח שיהיו מעשה ומחשבה (מעשה הגורל ע"פ המחשבה וכוונה שבזה). אבן הבוחן לכך שזה נעשה בתכלית השלימות – הוא ע"י ענין הדיבור, שמבטא את תוצאות הגורל בשלימות הבירור והגילוי, וזה מורה שהגורל עצמו הוא בתכלית השלימות (במחשבה דיבור ומעשה). וכפי שהוא בעבודת האדם, שדיבור הוא עיקר אבן הבוחן איך הדבר חדור באדם העובד (הכובש), וגם איך הוא פועל בהזולת (הנכבש).

ט. ובטעם הדבר [מדוע "פנימי" שקוע לגמרי בכל עבודה שהוא עושה, אפילו עבודה שהיא הקדמה לדבר אחר] מסביר כ"ק אדמו"ר נ"ע (בשיחה הנ"ל) שני טעמים: (א) זה מורה על אמת ופנימיות – שבמקום שנמצאים הי' באמת ובפנימיות. (ב) דוקא ע"י עשיית ההקדמה בשלימות – יתפסו אח"כ גם את העצם בשלימות. היות שזוהי הקדמה אמיתית (ע"פ תורה), במילא ככל שישקע יותר בהקדמה (ולא יחפז), יוכל

(44) גם "בלא הוצאת דיבור מפיו" (רשב"ם דלעיל הערה 19), כ"א הדיבור של הגורל עצמו.

הוא אח"כ יותר להמשיך בהעמקת והרחבת ההבנה בעצם הענין.

ויש להוסיף, שכיון שהקב"ה קבע את טבע הדברים שלפני שמגיעים לעצם הדבר עוברים קודם הכנה והקדמה (או כמה הכנות), בכדי שהאדם והעולם יתרגלו (בלשון החסידות: יעשו כלי לאור המשפיע) - לכן גם ההכנה והקדמה עצמה נוגעת לקליטת עצם הענין בפנימיות, ולכן מקבלת היא חשיבות לעצמה, מעין החשיבות דעצם הענין (תכלית המכוון), וצריכים לעשות זאת בתכלית השלימות, לפני שמגיעים לעצם הדבר.

ובפרטיות יותר עד"ז הוא גם במחשבה דיבור ומעשה עצמם: מחשבה ודיבור הם הכנה והקדמה למעשה - שהמעשה הוא העיקר<sup>47</sup>. אבל עי"ז שהם מביאים לידי מעשה, והמעשה מיוסד על המחשבה ודיבור - נפעל גם בהם חשיבות לעצמם. וכפי שהוא בנוגע לכללות סדר השתלשלות, שע"י העבודה בעשיית דירה בתחתונים (עד ענין המעשה בערך מחשבה ודיבור), שזה בא בכח ועל יסוד הגילויים בעולמות העליונים - נפעלת עלי' וגילוי כח הא"ס גם בעולמות העליונים (אע"פ שמצד עצמן הם „ירידה מאור פניו ית'<sup>48</sup>).

י. עפ"ז יובן הלימוד מזה בעבודת האדם במקום וזמן זה, בהתאם להוראת הצ"צ (כנ"ל ס"א בנוגע לאותו יהודי שרצה לעלות לארץ ישראל ולשקוד שם בתורה ועבודה) - „עשה כאן ארץ ישראל“:

ובעומק יותר: כיון שהכוונה דדירה בתחתונים היא כוונה אחת מה' אחד [נוסף לזה שכל דבר בעולם נברא בכח העצמות, ש"הוא לבדו בכחו ויכלתו לברוא יש מאין כו"<sup>46</sup>], ומילוי כוונה זו בשלימותה נפעלת ע"י כל פרטי התחתונים - כולל גם הענינים שהם רק הכנה והקדמה לענין אחר - הרי מצד כוונה זו בעצמות ית', ישנו בכל דבר בעולם (גם הפרטים הטפלים, והכנות וכו') כח הא"ס, כח העצמות שבדבר, שעושה את הדבר עצמו לענין אמיתי, עם תכלית וכוונה, ולכן צריכה

(47) אבות פ"א מ"ז.

(48) תניא פל"ו.

(49) כמבואר בארוכה במכתב שבהערה 3.

וראה גם לקו"ש ח"ח ע' 91.

ולפני זה בא „פינחס הוא אליהו"<sup>101</sup>, שמו הוא דוד בעצמו<sup>111</sup>, הגאולה מבשר הגאולה, „קול צמח איש צמח האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

(110) תיב"ע וראו ו, ית. זח"ב קד, סע"א.

(111) בההושענות הוושע"ר.

או אם הילד נשאר בכיתו בקיץ – להבטיח שהילד יעשה את חדרו ודי אמותיו וכו' ל"מקדש מעט"<sup>96</sup>, שעליו אומר הקב"ה, "ושכנתי בתוכם"<sup>97</sup>, בית תורה תפלה וצדקה, שבו יש לו "משלו": חומש, סידור וקופת-צדקה, המשמשים אותו כל יום ללימוד תורה ותפלה לה', (ובימי החול) לנתינת צדקה. וכשהדבר יהפוך לחלקי-יסוד בהנהגתו היום-יומית, תובטח בדרך ממילא הנהגתו במשך יתר שעות היום<sup>98</sup>.

ואם מישהו חושב שראיתו ילד כזה (הנמצא ב"שבי") היא "מקריית בלבד, שבגלל שעניניו משוטטות סביב בעולם, הוא בינתיים ראה, גם" ילד זה – אומר הבעש"ט<sup>99</sup>: זה בכלל לא מתחיל<sup>100</sup>! כל דבר שאדם רואה או שומע – מהווה הוראה בעבודתו, בהשגחה פרטית הדבר נראה אליו, בכדי שהוא יעשה משהו בקשר לילד זה.

ולמרות שאשתקד הוא לא עשה כלום בנידון – וכי משום כך עליו לחזור שנית על אותו חסרון? מדברים כאן על חייו של ילד יהודי!... ובפרט שעבודה חדשה היא הדרך להתכונן אל

96 יחזקאל יא, טו. מגילה כט, א.  
97 תרומה כה, ח.  
98 ראה בארוכה שה"ש תשמ"ז ח"א ע' 340 ואילך. וש"נ.  
99 כש"ט הוספות סקי"ט ואילך. וש"נ. וראה רמב"ם ריש הל' תעניות.  
100 כלשון הרגיל דאמרי אינשי, ומנא הני מילי (ראה ב"ק צב, א ואילך) – כתורת הבעש"ט (שבתמשך) – שהתחלה היא להוראה כו'.  
ועיין סוף וחומת אבות: כל מה שברא הקב"ה בעולמו לא ברא אלא לכבודו.

כו' אלא לפי כחן<sup>50</sup> – ישנה כוונה ותכלית במקום ומצב זה עצמו, שקשור ומעין דכללות הכוונה והענין (ארץ ישראל) שלשמו העבודה בגלות היא הכנה,

ולכן צריך יהודי לעבוד עבודתו "כאן" – במקום ובזמן זה – בתכלית השלימות (ע"פ כל הכחות ואפשריות במעמדו ומצבו) במחשבה ודיבור ומעשה, כ"פנימי" ששקוע לגמרי בעבודה בה הוא מתעסק עכשיו (ואינו חושב בשעת מעשה אודות עבודה אחרת שתבוא לאח"כ);

ומהו תוכן הכוונה בעבודתו, "כאן" – לעשות דירה לו יתברך בתחתונים, ובלשון הצ"צ: "עשה כאן ארץ ישראל", לעשות מהמקום (והזמן) ארץ שבה ניכר בגלוי יהדות (ישראל). היות שיהודי הוא "ישראל" בכל מקום שהוא – יש בכחו לעשות מהמקום בו הוא נמצא (דוגמת) "ארץ ישראל"<sup>51</sup>, ובפרט בבתי כנסיות ובתי מדרשות בחוץ לארץ (בבל) שעתידין שיקבעו בארץ ישראל<sup>52</sup>.

ויתירה מזה: דוקא עי"ז שעושים את העבודה בשלימות, "כאן" (במקום וזמן הגלות), שקועים לגמרי בעבודה במחשבה דיבור ומעשה שלו – הרי זה

50 במדבר פ"ב, ג.  
51 ראה מאירי כתובות קי, ב: כל מקום שחכמה ויראת חטא מצויין שם דינו כארץ ישראל. ועד שאסור לצאת מבלל לשאר הארצות (מפני התורה והחכמה אשר שם), ראה בארוכה לקו"ש ח"ה ע' 399 ואילך.  
ולהעיר מהדין שב"ד שנסמכו בא"י ויצאו לחו"ל ה"ה דנים (אפילו) דיני קנסות בחו"ל (רמב"ם הל' סנהדרין פ"ד ה"ב).  
52 מגילה כט, א.

גופא מרגיל את האדם ומביא אותו להתכלית (שלשמה הוא עושה את העבודה "כאן") – העבודה בארץ ישראל כפשוטה בגאולה האמיתית והשלימה. ע"ד מאתו<sup>53</sup> שהמצוות בזמן הזה הם, "ציונים", ש"כשאתם חוזרים לא יהיו לכם חדשים".

ובפרט שמדובר אודות הכנה לגאולה האמיתית והשלימה, שענינה הוא כשמה: אמת ושלימות בכל הענינים, בכל פרטי מציאות האדם והעולם. שמוזה מובן, ששלימות הגאולה (שענינה הוא גילוי השלימות בכל פרט, גם בענינים שהם רק הכנה לדבר אחר) תלוי בזה גופא שבהיותו "כאן" הרי עבודת האדם היא בשלימות מחשבה דיבור ומעשה שלו, "עשה כאן ארץ ישראל" (ולא באופן שניכר שהוא מתכוון לדבר אחר); ודוקא העבודה בשלימות "כאן" (עד כמה שרק יכולים לעשות שם העבודה בשלימות), מרגילה את האדם (ומביאה אותו) לשלימות העבודה בארץ ישראל בגאולה האמיתית והשלימה.

ועפ"ז מובנת ההוראה, "עשה כאן ארץ ישראל": הגם שנמצאים בגלות וברגע לאחרי זה באה הגאולה והולכים לארץ ישראל – (א) צריכה העבודה ברגע זה במקום זה – "כאן" – להיות בשלימות ע"פ המצב העכשווי והמקום הנוכחי, (ב) העבודה צריכה להתבטא ב"עשה כאן ארץ ישראל", להכניס ב"כאן" (מקום וזמן זה) "ארץ ישראל", שלימות מצב הגאולה – ע"ד "פנימי"

53 ספרי ופרש"י עקב יא, יו. וראה רמב"ן אחרי ית, כה.

שמכניס שלימות בכל פרט בעבודתו (גם בהענינים שהם רק הכנה לדברים אחרים), וג) זה גופא מרגיל את היהודי לגאולה, עד שזה מביא את הגאולה השלימה כשכל בני חוזרים לארץ ישראל כפשוטה, ועתידה ארץ ישראל שתתפשט בכל הארצות<sup>54</sup> (ע"י העבודה ד, עשה כאן ארץ ישראל עכשיו).

יא. ענין זה מודגש יותר בכך שבשנה זו שבת פ' פינחס (שבה קוראים אודות נחלת וחלוקת הארץ) היא גם שבת מברכים ראש חודש מנחם אב, שחל בשנה זו ביום הששי בשבוע:

אע"פ שבתורה<sup>55</sup> נקרא החודש בשם "אב", הרי מנהג ישראל לקרוא לו "מנחם אב", מוסיפים את המלה "מנחם", ויתירה מזה: מתחילים עם "מנחם"<sup>56</sup>. ויש לומר אחד הטעמים בזה - כיון ש"מנחם", שמרמז על נחמת הגאולה - הוא הכוונה והתכלית ד(הירידה בחודש) אב. ויתירה מזה: "מנחם" (גאולה) היא ההתחלה שבאה לפני כל הענינים של ירידה, כמאחז"ל<sup>57</sup> (עה"פ<sup>58</sup>, ורוח אלקים מרחפת על פני המים) שמיד בתחלת הבריאה היתה, "רוח של משיח"<sup>59</sup>, כיון שגאולה היא היסוד והכוונה פנימית של

54) ראה פסיקתא רבתי פ' שבת ור"ה. יל"ש ישעי' רמז תקנ. ועוד.

55) משנה תענית פ"ד מ"ה.ו. תרגום שני למג"א ג, ז. תיב"ע שלח יג, כה. ועוד.

56) ראה גם לקו"ש ח"ד ע' 1080 ואילך. חכ"ג ע' 214 (לקמן ע' 328) ואילך. ועוד.

57) ב"ר פ"ב, ד. בעה"ט עה"פ.

58) בראשית א, ב.

59) וזהו גם א' מהביאורים במאחז"ל (רלב"ג

מ"א י, א. וראה תיב"ע וארא ו, יח. וח"ב קצ, סע"א. ועוד), "פינחס זה אליהו" (אף שאליהו

שבוים" בנוגע ליהודים אחרים - אשר לדאבוננו ישנם, ובפרט בדורנו, יהודים רבים הנמצאים בדרגת, "תינוק שנשבה בין העכו"ם". ובודאי שאין זה ברצונם, ואפילו לא לשם תועלת (של ריוח בממון וכיו"ב) - אלא שהקב"ה הביאו לידי מצב זה, "נורא עלילה על בני אדם"<sup>92</sup>, בכדי שע"ז יבוא לעלי' נעלית שלא בערך.

אולם הקב"ה רצה שליהודי אחר תהי' הזכות לפדותו מהשבוי שלו (כי בנוגע לשבוי עצמו לא תמיד יש בכחו לצאת בעצמו מהשבוי שלו). ומשום כך הוא סיבב סיבות לכך שיהודי אחד יראה כיצד יהודי שני הוא, "תינוק שנשבה בין העכו"ם" ר"ל - בכדי שיצילו ויגאלהו.

ובזה ההוראה - שכאשר רואים "תינוק שנשבה בין עכו"ם", "אל תביט אל מראהו"<sup>93</sup>, אלא ראה כיצד בו טמונה הכוונה העליונה לבוא לידי עלי' שלא בערך. ולא לערוך בזה חשבון שדרושה המתנה של אריכות זמן עד שהלה יתקרב ליהדות (כיון שההוא רחוק מזה וכו'), אלא תיכף בראיית התינוק שנשבה, רואים מיד את העלי' הכי גדולה שאלי' ביכולתו להגיע, ובמילא אין נותנים לו רק "מעט" תומ"צ, אלא נותנים לו הכל, אלא כמובן - באותיות ותוכן המתאימים לתפיסתו.

ט. מזה ישנו לימוד מיוחד גם בנוגע לילדי ישראל ("תינוקות" כפשוטן) - הקשור במיוחד לזמן הקיץ: בשנים האחרונות נהי' לדאבוננו

92) ב"ב ה, ריש ע"ב. וראה רמב"ם הל' מתנות עניים פ"ח ה"י. טושו"ע יו"ד רסרנ"ב.

93) אבות פ"ב י"ב.

92) נסמן לעיל הערה 9.

93) ל' הכתוב - שא טז, ז.

הנביא ה' לאחרי פינחס) - כי ענינו של אליהו, מבשר הגאולה, שייך תיכף לתחלת הבריאה.

60) ויק"ר ספ"ל.ב. לקו"ת בהעלותך לה, ג. ובכ"מ. וראה סה"ש ה'תנשא" ח"ב ע' 504 ואילך.

ע' 520 ואילך.

61) ראה לקו"ש ח"ד ע' 1090 ואילך. חכ"ח ע'

280.

62) ל' המשנה - אבות פ"ג מט"ז.

63) סנהדרין לה, א.

בעמדנו ב„שלת השבועות“ ד„בין המצרים“, כאשר אצל כל יהודי (ובכל העולם) מתעוררת ההרגשה כיצד הוא שבוי בגלות (בנוסף לגלות והשבי הכללית של נשמתו בגופו ונפשו הבהמית<sup>82</sup>),

ובפרט מצד עסקו בעניני העולם, אשר „רוב בעלי עסקים והעוסקים במלאכה ה"ה כשבוים, שהם טרודים ומוטרדים ביותר בטרדת עסקיהם ופרנסתם ומלאכתם והם קשורים בזה כהשבי בבית האסורים“, „שהוא ככל האדם אלא שהוא אסור וקשור בבית הכלא ואינו יכול לזוז משם אפי' זיו כל שהוא“<sup>83</sup> –

עליו לידע, שנוסף ע"ז שהכוונה בזה היא צורך עלי<sup>84</sup>, אבל בינתיים נרגשת (רק) ירידה – הנה עוד זאת: תיכף בתחלת הירידה גופא מאירה כבר בגלוי העלי' (זהו כבר יום שלישי שהוכפל בו כי טוב, ושנת „שבת לה“), מעין המצב שיהי' (שלא בערך לגמרי) בגאולה העתידה,

ומשום כך, זה צריך לעורר בעבודתו, שאין צורך שימתין עד העלי', או ילך לאט לאט – כי אם תיכף לנצל את ההעלם וההסתר ע"מ להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בהעבודה ד„פדיון שבויים“, העבודה המגלה את העלי' הטמונה בירידה, לגאול את עצמו וזולתו מהשבי' והשעבוד להנחת והגבלות העולם כו', ולהעמיד עצמו

82 תניא פל"א.

83 ד"ה כל הנהנה תרפ"ט (בסה"מ קונטרסים

ח"א).

84 ראה תניא שם בסוף הפרק.

שבת לאחר חצות<sup>64</sup>, וע"פ כל סימני הגאולה נמצאים אנו ממש בסמיכות לגאולה, וכפי שהודיע, פירסם והכריזו כ"ק מו"ח אדמו"ר, שכבר סיימו את כל העבודה, כולל גם „חצות הכפתורים“<sup>65</sup>, וסיימו גם את „עמדו הכן כולכם“<sup>66</sup>, זאת אומרת שכבר „הכל מוכן לסעודה“, וכבר מוכנים לגשת לשולחן, ולאכול את סעודת לויתן ושור הבר, כיון ש„הנה זה (משיח) בא“, תיכף ומיד ממש!

יב. כיון שהגאולה עדיין לא באה ברגע זה, ובהשגחה פרטית נמצאים אנו עוד „כאן“, במקום וזמן זה – הרי בודאי צריכים לנצל זאת לקיים את ההוראה „עשה כאן ארץ ישראל“, כנ"ל.

ובנוגע לפועל:

היות ש„עשה כאן ארץ ישראל“ היא הוראה שכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו פרסם (ולפני זה לא הי' זה בגלוי, פרט ליחידי סגולה) – מובן שזוהי הוראה לכל אנשי הדור, שקשורים כולם עם נשיא הדור (הנשיא הוא הכל<sup>67</sup>).

ובמיוחד כאשר נמצאים בשבועות שבהם קוראים בתורה אודות נחלת וחלוקת הארץ, ובזמן שבו „הכל מוכן לסעודה“ ונמצאים על סף הגאולה וחלוקת ארץ ישראל בפשטות – צריך כל אחד להוסיף עוד יותר בעבודתו

64 סה"מ תשי"ז ע' 245. וראה אגרות קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"א ע' תקלא. ספר השיחות תשנ"ח ח"א ע' 256.

65 ראה שיחת שמח"ת תרפ"ט.

66 ראה אגרות קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד

ע' רעט. וראה „היום יום“ טו תבת.

67 פרש"י חוקת כא, כא.

ועד"ז יכולה להשאל השאלה: כיון שעבודתי היא רק פינה קטנה בעולם, ובפרט שבפרט – למאי נפק"מ כ"כ כיצד אתנהג בזה, ועאכ"כ שלכאורה אין לזה – לדעתו – שום השפעה על כל העולם?

ויתירה מזה – שואל הוא: כיצד

68 תהלים לו, כג.

תובעים ממנו שיביא את הגאולה - גאולה כללית לכל העולם - בו בזמן שעבודתו היא רק בחלק קטן בעולם (במקום ובזמן)?!

וע"ז אומרים לכל יהודי, לך יש הוראה מנשיא דורנו - „עשה כאן ארץ ישראל“: עבודתך אינה צריכה להתבטא במחשבה אודות מה שנעשה בקצה אחר של העולם ובזמן אחר בפני עצמם ולתועלת נפרדה - אלא להתמסר לגמרי (במחשבה דיבור ומעשה) בעשיית „כאן ארץ ישראל“ - במקומך הפרטי ובכל רגע מזמנך הפרטי.

ודוקא ע"ז תפעל גם בכל העולם (בכל מקום ובכל זמן) - כיון שבחלקך בעולם נכללים כל חלקי העולם,

[וע"ד כפי שהי' בנוגע לחלוקת ארץ ישראל - שאע"פ שכל שבט (וכל משפחה בכל שבט) קבל חלק מסויים בארץ ישראל<sup>69</sup>, הי' לכל חלק את כל המעלות (וכל חלקי) ארץ ישראל (שעלי' נאמר<sup>70</sup>, „ארץ אשר גו' עיני ה' אלקיך בה מרשית השנה ועד אחרית לעשות חשבון הנפש ע"ז), ועפ"ז מובן

69 לדעת רש"י - „לשבת שהי' מרובה באוכלוסין נתנו חלק רב... לא היו החלקים שווים הרי הכל לפי ריבוי השבט חלקו החלקים“ (פרש"י פירשנו כו, נד), ולדעת הרמב"ן (שם), שחלקו הארץ לחלקים שווים לכל שבט (בין שאנשיו מרובים ובין שאנשיו מועטים), והכתוב „לרב תרבה נחלתו למעט תמעט נחלתו“ לא על השבטים נאמר אלא על המשפחות שבתוך השבט עצמו (ראה בכל זה - אנציקלופדי' תלמודית ערך ארץ ישראל ע' רג. ערך גורל ע' תטז. וש"ג). ובכל אופן - „לא נתחלקה הארץ במדה לפי שיש גבול משובח מחבירו אלא בשומא בית כור רע כנגד בית סאה טוב הכל לפי הדמים“ (ספרי ופרש"י פינחס שם), היינו חלקים שווים באיכות. 70 עקב יא, יב.

71 יומא פא, ב.  
72 עקב ח, ט.  
73 ב"ק פא, ב.  
74 ואית דגריס „אין לך שבט ושבט מישראל“ (תוד"ה העולם - ב"ב ככב, א).  
75 אלא „בעולם הזה אין להם בשוה מזה כמו מזה, אלא מזה מעט ומזה הרבה, אבל לעולם הבא יש לו מן הכל שיעור שוה“ (תוס' שם).  
76 משנה סנהדרין לו, א.  
77 קהלת ג, יא. וראה לקו"ת במדבר ה, ריש ע"ב.  
78 רמב"ם הל' קידוש החודש פ"ב ה"ב.

עבודת הברורים למטה כו') - ישראל ומלכא בלחודוהי, ואין לזרים אתך, שאין נרגשת שם בכלל מציאות אומות העולם ועולם בכלל (אע"פ שעלי' זו באה לאחרי ההקדמה דבירור האומות ובירור העולם).

ז. ויש להוסיף ולקשר זה גם מה שנתגלה בדורנו זה שקודם זמן „בין המצרים“ בא חג הגאולה דיי"ב-י"ג תמוז:

גאולה זו באה כתוצאה מן הגזירות וההעלם וההסתר על עבודת הרבצת התורה וחיוזק היהדות בזמן שהוא במדינה ההיא. אך לאחר הגאולה - נתגלה ב„גלוי לעין כל“<sup>69</sup> הנצחון והגאולה דהעבודה (בהרבצת התורה וחיוזק היהדות) של כל ישראל<sup>70</sup>, נצחון על כל ההעלמות וההסתרים.

קודם הגאולה הי' נראה, שזוהי ירידה ומאסר בבית האסורים (אלא שהירידה היא - צורך עלי' הבאה לאחרי זה). אך לאחרי הגאולה - לא נותר כל רושם של ירידה, פרט לעלי' שבאה כתוצאה מכך - ההוספה וההתגברות בהפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה, עד - הוספה שלא בערך למצב שלפני המאסר (הירידה).

וזהו הנתנינת כח"י - בכח"י מקדים

69 ל' מכתב בעל הגאולה לחגיגת י"ב תמוז הראשונה - נדפס בסה"מ תש"ח ע' 263. אגרות קודש שלו ח"ב ע' פ. ועוד.  
70 כי „לא אותי בלבד גאל הקב"ה כו' כי אם גם את כל מחבבי וורתנו הקדושה, שומרי מצוה, וגם את אשר בשם ישראל יכונה“ (מכתב הנ"ל).  
71 ראה בארוכה לקו"ת ח"ח ע' 312 (לעיל ע' 137) ואילך.

72 מגילה יג, ב.  
73 ראה מת"כ לאיכ"ר עה"פ (א, ג) „בין המצרים“ - שהוא מלשון צער ומיצר.  
74 ישע"א, כז.  
75 לקו"ת דברים א, רע"ג.  
76 סנהדרין פב, ב. פרש"י עה"פ בלק כה, ו.  
77 בלק שם.  
78 וגם על פינחס זה אליהו נאמר שבא לעשות שלום ביניהם שנאמר (סוף מלאכי) והשיב לב אבות על בנים ולב בנים על אבותם (עדיות בסופה).  
79 וידוע שר' מאיר הוה דייק בשמא (יומא פג, ב), ושמו מאיר שמאיר עיני אחרים (חכמים) - עירובין יג, ב.  
80 חולין ז, א.  
81 אבות פ"א מ"ז.



שיתרו אמר „גדול הוי' מכל האלקים“, והיינו, שאפילו במקום תחתון (עבודה זרה) נרגש ש„איני עוד מלבדו“, עד „איני עוד“<sup>53</sup> אפילו בחללו של עולם<sup>54</sup>.

והעילוי שבזה נתגלה בתכלית השלימות ובגלוי בפנינו – שאצלו היתה בגלוי רק העלי' שבוה<sup>55</sup>; ותחת האמירה „דאתי מיתרו שפיטם עגלים לעז“, נאמר „דאתי מיוסף שפטפט ביצרו (מתריס ונלחם כנגד יצרו)“<sup>56</sup>, העבודה ד„יוסף ה' לי בן אחר“<sup>57</sup> – עשיית „בן“ (אפילו) מבחי' „אחר“<sup>58</sup>.

ובזה נראה כיצד בפרשתנו (בתחלתה), מודגשת ג"כ העלי' בלבד (שבאה ע"י הירידה), ע"ד שנראה הדבר בהקביעות שבין המצרים מתחילים מיד ביום השלישי שהוכפל בו כי טוב ובשנת השמיטה, „שבת לה“.

ו. ענין זה מודגש גם בהמשך (וטיוס הענין)<sup>59</sup> – בו מדובר ע"ד חלוקת

יתרו „עתה ידעתי כי גדול ה' מכל האלקים“ (יתרו י', יא) – וח"ב טז, ב. סח, א. נת' בסה"מ: תרמ"ו ע' עב ואילך. עטר"ת ע' רצא ואילך. תרפ"א ע' קסב ואילך. תרפ"ה ע' קצט ואילך. תש"ט ע' 52 ואילך. לקו"ש ח"א ע' 74 ואילך. ונוסף לזה: בקרא יתרו – שיתר פרשה אחת בתורה (שמו"ר פכ"ז, ח. הובא בסה"מ שם).

51 ואתחנן ד, לה.  
52 שם, לט.  
53 ראה ד"ה ולקחתם לכם תרס"א.  
54 דב"ר פ"ב, כז. הובא בד"ה ולקחתם שם.  
55 משא"כ ביתרו היו ב' זמנים בחייו: לפני הכרתו בגדולת ה', ולאחרי זה.  
56 ב"ב שם.  
57 ויצא ל, כד.

58 אוה"ת ויצא רכ, א. ויחי שפור, א ואילך. ספר הליקוטים – דא"ח צ"צ ערך יוסף. וש"נ.  
59 ונעוץ סופן בתחלתן ותחלתן בסופן (ספר יצירה פ"א מ"ז).

שהעבודה דכל הגלגולים שלו מצטרפים בעבודתו.

ומזה מובן, שכל יהודי – מה שלא תהי' שליחותו בעולם – יש בכחו לעשות „כאן (כל) ארץ ישראל“, ועי"ז – לפעול כך בכל העולם כולו. אפילו אם אדם הוא בעל עסק בעניני העולם, ולא גבאי בבית הכנסת וכיו"ב, ובמילא יכול הוא לכאורה לחשוב איזו שייכות יש לו עם קדושת „ארץ ישראל“ (לכאורה זה שייך דוקא בביהכ"ס וביהמ"ד וכיו"ב) – הרי נוסף לזה שיכול הוא להשתתף בזה ע"י השתתפות בבנין ביהכ"ס וביהמ"ד בממונו וכיו"ב, הרי גם עבודתו הפרטית (כאשר הוא עושה אותה בשלימות לפי כחו) כוללת בתוכה כל עניני העבודה וכל חלקי „ארץ ישראל“.

ועפ"ז גם מובן, שלכל יהודי ישנה אחריות להביא את הגאולה לכל העולם כולו – כיון שע"ז שעושה עבודתו הפרטית בשלימות (במחשבה דיבור ומעשה), אפילו בפרט שבפרט – ברגע אחד ובמקום אחד („כאן“), יש בכחו לעשות מזה „ארץ ישראל“, ועי"ז לפעול ולהביא את הגאולה שלימה בכל העולם!

ובאותיות פשוטות: בעמדנו קרוב ממש לפני הגאולה – צריך כל יהודי להתרגל לגאולה ולהציב את עצמו במצב ורגש של גאולה, ע"י עשיית יומו הפרטי ל„יום גאולה (פרטית)“, ועשיית מקומו הפרטי – „ארץ ישראל“, עי"ז שעושה העבודה שלו ברגע זה ובמקום זה בתכלית השלימות, במחשבה דיבור ומעשה.

79 ספר הישר לר"ת ס"ג. הובא בשל"ה סט, א.

80 ספר המנהגים חב"ד ע' 46. וראה גם ספר השיחות תשמ"ח ח"ב ע' 564. ועוד.

סעודת בשר אח"כ, מראש חודש עד תשעה באב (גם בערב תשעה באב ובתשעה ועשירי) באב - באופן המותר ע"פ שו"ע.<sup>81</sup>

ומהטעמים בדבר - כיון שבימים אלו מחפשים את כל האופנים המותרים כיצד להוסיף בעניינים טובים ושמיים, ועי"ז לגלות את הטוב פנימי בהירידה הקשורה עם ימים אלו, החל מ"פקודי ה' ישרים משמחי לב"<sup>81</sup> - עושין שמחה לגמרה של תורה<sup>82</sup> [ומפני טעם זה כדאי לערוך סיום גם ביום השבת שב"תשעת הימים", ובשנה זו - הן שבת ב' אב, והן שבת תשעה באב (נדחה)].

(81) תהלים יט, ט.

(82) רמ"א יו"ד סו"ס רמו. או"ח סתקנ"א ס"י.

(83) ירמ"י לא, יג.

(84) זכרי' ח, יט. רמב"ם סוף הלי' תעניות.

ע"ד העבודה דשש שנים תזרע שדך<sup>42</sup>; ובקביעות ד"בין המצרים" בשנה זו - נרגש תיכף (כנ"ל בפ' השמיטה) תחלת הירידה (תחלת "בין המצרים") שזוהי כבר "שבת לה" (שנת השמיטה).

ועאכו"כ ביום השבת בשנת השמיטה ב"בין המצרים".

ה. הענין האמור מודגש יותר בפרשתנו - פינחס (השבת הראשונה של "בין המצרים"<sup>43</sup>):

תחלת פ' פנחס באה בהמשך להמדובר בסוף הפרשה הקודמת (פ' בלק), אלא שיש חילוק גדול ביניהם:

בסוף פ' בלק מדובר ע"ד הירידה והנפילה - חטא בעל פעור ומעשה

זמרי, והמגיפה שבאה כתוצאה מזה, ואח"כ איך שפינחס (רק) ביטל הגזירה, ותעצר המגיפה מעל בני ישראל<sup>44</sup>.

אך בתחילת פרשתנו מדובר רק ע"ד העלי' שבאה כתוצאה מכך - "פינחס בן אלעזר בן אהרן הכהן השיב את חמתי מעל בני ישראל בקנאו את קנאתי בתוכם ולא כליתי גוי"<sup>45</sup>, "לכן<sup>46</sup> אמור הנני נותן לו את בריתי שלום גוי"<sup>47</sup>.

(42) ראה לקו"ת ר"פ בהר (לט, ג ואילך). מאמרי אדה"ז תקס"ב ע' קפה. מאמרי אדהאמ"צ ויקרא (כרך ב) ע' תרצט. סהמ"צ להצ"צ קסז, א ואילך. אוה"ת בהר ע' תתעז ואילך. ד"ה כי תבואו דש"פ בהר תשמ"ו. ועוד.

(43) ובשבת זה נתעלה (ראה אוה"ת ד"ה ויכולו - בראשית כרך א מב, ב ואילך. כרך ג תקח, א ואילך) גם שבעה עשר בתמוז, התחלת הירידה דבין המצרים.

(44) בלק כה, ה.

(45) פרשתנו כה, יא.

(46) שם, יב.

(47) וגם המשך הכתובים, "ושם איש ישראל

המוכה וגוי" - הוא להוסיף בשבחו של פינחס, שביטל וביער רשע זה. ועפ"ז מובנים דברי רש"י עה"פ "כשם שייחס את הצדיק לשבת ייחס את הרשע לגנאי", דלכאורה: אפילו בגנות בהמה טמאה לא דיבר הכתוב (ב"ב קכג, א. וראה פסחים ג, א) אלא הכוונה היא לא לגנאי של הרשע, ב"א להגדיל שבחו של פינחס, שביטל אותו. כמשנ"ת בהתוועדות.

(48) ב"ב קט, סע"ב. וש"נ. הובא בפרש"י עה"פ.

(49) וכמובן גם מזה שהשבטים היו מבויס אותו - השבטים דוקא (ולא האומות - כדלקמן בפרש"י פרשתנו כו, ה. ועוד), שמוה מובן שיש מקום לירידה ובזיון זה.

(50) ומטעם זה ה" מ"ת דוקא לאחרי הודאת

## בין המצרים – פינחס

העבודה בשמחה בביהמ"צ מצד ענינם הפנימי שיתגלה לעת"ל

בגלות היא רק בכדי להגיע לעלי' נעלית יותר, כיתרון האור מן החושך; אלא שכיון שהקב"ה רצה שיהודי יהא „שותף להקב"ה במעשה בראשית"<sup>6</sup>, וכל דבר יבוא סו"ס ע"י עבודתו של היהודי („למעשה ידיך תכסוף"<sup>7</sup>), ולא באופן של „נהמא דכסופא"<sup>8</sup> – לכן קבע הקב"ה שתהי' ירידה, בכדי שזה יעורר התגברות בעבודת היהודי בקב שלו בתורה ומצוות, וזה יביא עלי' שלא בערך, עד לעלי' דהגאולה האמיתית והשלימה,

א. דובר לעילוי, שבימי „ג' השבועות" ד„בין המצרים" יש להוסיף ולהרבות בשמחה באופן מיוחד (באופן ובזמן המותר ע"פ שולחן ערוך – כמובן בפשטות).

וטעם הדבר: מאחר ובגלוי זהו זמן-אבילות בעם ישראל<sup>2</sup>, זמן שאין עורכים בו שמחות<sup>3</sup>, עקב המאורעות הבלתי-רצויים שאירעו בימים אלו לעם ישראל, בעיקר – החורבן, עד לחורבן בית המקדש שאז החל הגלות המר (הזה),

ברם כוונת ירידה זו היא – צורך עלי', בכדי להגיע למקום ודרגה נעלים יותר לגבי מה שהי' מלכתחילה (קודם הירידה). ובהכרח לומר כך – שהרי הקב"ה הוא עצם הטוב, וכל מה שעושה הקב"ה טוב הוא, ומביא לשלימות הטוב. ולכן בהכרח לומר שהירידה

משיחות שבת פ' פינחס, כ"א תמוז ה'תשמ"ז. נדפס בקונטרס ש"פ פינחס תשמ"ז. תרגום מאידית.

- 1) שיחת ש"פ בלק, י"ד תמוז שנה זו. ועוד.
- 2) ראה איכ"ר פ"א, ג.
- 3) ראה רמ"א אור"ח סתקנ"א ס"ב. שם ס"ד. וראה בכ"ז – אנציקלופדי' תלמודית (כרך ג) ערך בין המצרים ע' קטז ואילך. ושי"נ. ובפרט משנכנס אב – שממעטין בשמחה (משנה תענית כו, ב. רמב"ם ה' תעניות פ"ה ה"ו. טוש"ע סתקנ"א ס"א), פירוש שאין שמחין כלל (מג"א לשי"ע שם סק"א).
- 4) כמחז"ל כל מה דעביד רחמנא לטב עביד (ברכות ס, ב). ומפי עליון לא תצא הרעות (איכה ג, לא). ואין רע יורד מלמעלה (שלי"ה קו, ב. אנה"ק ס"יא. וראה ב"ר פנ"א, ג).

ובמילא מוכן שאז נמצא בגלוי רק הצד הטוב והעלי'<sup>30</sup> ד„בין המצרים"<sup>31</sup> – „וביום שמחתכם אלו שבתות"<sup>32</sup>.

ובפרט כשקורין בשבת זו – את פרשת פינחס, שבה מדובר ע"ד פרשת השבת והמועדים, וקרבת<sup>33</sup> שבת והמועדים, שהם ענין של שמחה, קרבת בנסכיהם, שאין שמחה אלא בין<sup>34</sup>, המשמה אלקים ואנשים<sup>35</sup> – כמבואר להלן.

ד. בכל זה ניתוסף חידוש מצד הקביעות דשנה זו – שבה (א) „שלשת השבועות" תחילתם (שבעה עשר בתמוז) וסופם (תשעה באב) ביום השלישי שהוכפל בו כי טוב<sup>36</sup>, (וב) כל השנה היא שנת השמיטה, „שבת לה"<sup>37</sup> – כל השנה עומדת במצב של עלי' (כידוע ששבת היא עלי' ומעלה את כל הענינים) ושמחה („ביום שמחתכם – אלו שבתות"):

סדר העבודה הרגיל הוא – שתחילה צריכה להיות הירידה, „כי תבואו אל הארץ"<sup>37</sup>, אח"כ „שש שנים תזרע שדך גוי"<sup>39</sup>, ורק אח"כ באה העלי' – „ובשנה השביעית שבת שבתון יהי' לארץ שבת לה"<sup>40</sup>, אך מצד (דרגת) התורה<sup>41</sup> – נרגשת תיכף בתחלת הענין – תכלית הכוונה בששת השנים, שזהו „ושבתה הארץ שבת לה"<sup>42</sup>, ולכן התורה מתחילה עם „ושבתה הארץ גוי"<sup>43</sup> (לפני ההודעה

38) והטעם לזה הוא – כי הירידה אינה ענין בפני עצמה ובשביל עצמה כלל וכלל, כ"א אן ורק צורך (וחלק מה) העלי' הבאה לאחרי'. שבכדי להגיע להעלי', צ"ל ההקדמה דמצב הנראה בגלוי כירידה.

- 39) בהר שם, ג.
- 40) שם, ד.
- 41) ובפרט תורה היא כולא חד עם שבת (ראה תו"א יתרו ע, ג. ויקהל פח, א ואילך), כמאחז"ל „כולי עלמא בשבת ניתנה תורה" (שבת פו, ב).

30) וי"ל שענין זה (ירידה צורך עלי') מרומן גם בסיום ההפטרות דשבת זו (הפטרה הראשונה דשלשה דפורענותא) – „קדש ישראל לה' ראשית תבואתה כל אוכליו יאשמו" (ירמ"י ב, ג) – כמובן מהמבואר בלקו"ת סוף פרשתנו (פ, ד ואילך), שפסוק זה מורה על ירידת הנשמה בגוף, שעי"ז נעשה „כל אוכליו יאשמו", שאוכל בחי ישראל שלו כו' עד שאינה יכול להאיר בקרבו כו', והיא צורך עלי' – שעי"ז מגיע לבחי' החמישית, שלמעלה מד' בחי' אבי"ע וכו'. עיי"ש.

31) ראה בארוכה קונטרס משיחות ש"פ מטו"מ תשמ"ו ס"ב. וש"נ.

32) בעלותך יו"ד, יו"ד ובספרי עה"פ.

33) לא איסורי מלאכה וכו' שבהם.

34) פסחים קט, א.

35) ספר שופטים ט, יג.

36) ראה פרש"י בראשית א, ז.

37) בהר כה, ב.

38) והטעם לזה הוא – כי הירידה אינה ענין בפני עצמה ובשביל עצמה כלל וכלל, כ"א אן ורק צורך (וחלק מה) העלי' הבאה לאחרי'. שבכדי להגיע להעלי', צ"ל ההקדמה דמצב הנראה בגלוי כירידה.

- 39) בהר שם, ג.
- 40) שם, ד.
- 41) ובפרט תורה היא כולא חד עם שבת (ראה תו"א יתרו ע, ג. ויקהל פח, א ואילך), כמאחז"ל „כולי עלמא בשבת ניתנה תורה" (שבת פו, ב).

גאולה שאין אחרי גלות<sup>10</sup> (למעלה מהמצב בבית ראשון ושני<sup>11</sup>).

ב. ועד"ו מובן בנוגע לימים המציינים את הירידה בתוך הגלות עצמה – „שלושת השבועות“, ובפרט תחילתם וסופם, שבועה עשר בתמוז ותשעה באב (שהם ימי תעניות) – שכוונתם היא, בכדי שעלידם יגיעו בני לעלי' שלא בערך.

וי"ל שזהו מה שאומר הנביא<sup>12</sup>, שתענית היא „יום רצון לה“ (יותר משאר ימות השנה), כי פנימיות תוכן הירידה דיום התענית (כיום עינוי הגוף) הוא – „יום רצון לה“.

עד שהתכלית דימי התעניות היא, נוסף ע"ז שהם יתבטלו, הנה גם יהפכו ימים אלה<sup>13</sup>, „לששון ולשמחה ולמועדים טובים“<sup>14</sup>. ונשאלת השאלה<sup>15</sup>: בשלמא ביטול האבלות בתשעה באב בזמן שיבנה ביהמ"ק השלישי הוא דבר המובן, אך מדוע זה עוד יהי יום טוב –

10 ראה מכילתא בשלח טו, א. תוד"ה הג' ונאמר – פסחים קטו, ב. ועוד.

11 וכמ"ש (חגי ב, ט), גדול יהי כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון שקאי אביהמ"ק השלישי (וח"א כח, א. וראה לקו"ש ח"ט ע' 29 הערה 29 תיווך עם דרשת חז"ל (ב"ב ג, סע"א ואילך) שקאי אביהמ"ק השני).

12 ישע"י נח, ה. הובא באגה"ת ספ"ב. וראה שיחת שבועה עשר בתמוז שנה זו.

13 ע"פ ירמ' לא, יב.

14 זכר"י ת, יט. הובא ברמב"ם סוף הל' תעניות. וראה בארוכה לקו"ש חט"ו ע' 415 ואילך.

15 בהבא לקמן – ראה בארוכה אוה"ת מסעי סע"ע א'שפו.

16 ע' א'מה. א'פג. ת"ח בראשית מ, ד. ועוד.

17 טושו"ע או"ח סתכ"ח ס"ג. הובא בסידור תורה אור (קה"ת, תשמ"ז) סט, ב.

„הלא<sup>16</sup> אין כאן אלא היציאה מן היגון ויהי א"כ כאילו לא נחרב שלא יהי ט"ב יום מר"ז? והמענה על-זה – שתוכנו הפנימי של תשעה באב (ושבועה עשר בתמוז) גם עתה – הוא פנימיות האהבה והחסד שלמעלה, בכדי שבני יגיעו ע"י יום התענית לעלי' נעלית שלא בערך, למעלה מכל שאר המועדים; ובשעה שזה יתגלה לע"ל, יהי יום זה ששון ושמחה כו', ואדרבה – יו"ט גדול יותר משאר ימים טובים, שכל"ז המועדין עתידים ליבטל כו'<sup>17</sup>.

וכמרומוז<sup>18</sup> גם ב„סימן<sup>20</sup> לקביעות המועדים“ – „א"ת ב"ש ג"ר כו', פי ביום א' של פסח יהי לעולם ט' באב,

16 לשון אוה"ת מסעי שם (ע' א'שפה בתחילתו).

17 מדרש משלי פ"ט. יל"ש משלי רמו תתקמד. פדר"א פמ"ו.

18 היינו שיהיו בבחי' שרגא בטיהרא מאי אהני (ל' חז"ל חולין ס, ב), מפני הגילוי הכי נעלה דלע"ל (ראה ת"א צ, ד. קיט, ב. ועוד). משא"כ ימי הצומות יהיו ימי ששון ושמחה ומועדים טובים בגילוי (ע"ד ימי הפורים ויוהכ"פ שאינם בטלין לעולם). וראה פסיקתא רבתי פ' על נהרות כבל בסופה: אין שמחה בא אלא בתשעה באב כו'.

ולהעיר מהביאור (פע"ח שער חג השבועות דרוש לט"ו באב. אוה"ת ואתחנן (כרך ו) ע' ב'קצו ואילך. נ"ך ע' א'צו. ד"ה נחמו עת"ד) במאחז"ל (משנה תענית כו, ב. גמרא שם ל, ב) „לא היו ימים טובים לישראל בהמשה עשר באב וכיוהכ"פ“, שהם יותר נעלים מפסח וסוכות כו', כי חמשה עשר באב הוא העלי' הבאה לאחרי גודל הירידה בתשעה באב.

19 בהבא לקמן ראה אוה"ת מסעי ע' א'שפו.

20 נ"ך ע' א'מה. א'פג. ת"ח בראשית מ, ד. ועוד.

21 טושו"ע או"ח סתכ"ח ס"ג. הובא בסידור תורה אור (קה"ת, תשמ"ז) סט, ב.

– שזה מרמוז על כך, שפנימיות התוכן דתשעה באב (ת"ו) הוא ענין הגאולה, ענינו של פסח – ראש הגאולות, ופתיחת הצנור לכל עניני הגאולה<sup>26</sup>, כולל הגאולה העתידה, כמ"ש<sup>27</sup> „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות“<sup>28</sup>.

ג. ומכל זה מובן, שיש לנצל כל הזדמנות שיש (באופן המותר ע"פ שו"ע) ב„בין המצרים“ להרבות בשמחה – כי כוונת כל הירידה וההגבלות בעניני שמחה היא, בכדי שתתווסף עלי' נעלית יותר בששון ושמחה ומועדים טובים; וזה נפעל ע"י שבני מוסיפים בעבודתם ומתוך שמחה (בזמן ובאופן המותר ע"פ שו"ע) ביתר שאת וביתר עוז, בידעם שווה הכנה לעלי' הכי גדולה בשמחה שתהי' לע"ל.

ובפרט בכוא שבת של „בין המצרים“, כולל גם (ואדרבא) שבת זו (השבת הראשונה ד„בין המצרים“) – שאז לא חלים דיני אבלות ח"ו<sup>29</sup>,

26 ד"ה כימי צאתך תש"ח רפי"ב. וראה שם בסוף המאמר. וראה גבורות ה' למהר"ל מפראג (פס"א. וראה שם פנ"ב) דמבאר דבגאולת מצרים קבלו בני מעלה עצמית דבני חורין ואין המקרה דגלות שלאח"ז מבטל זה כלל. וראה ח"ב מ, א.

27 מיכה ז, טו.

28 ואחרי ה„א"ת, הוא „ב"ש, ביום ב' דפסח – הוא שבועות. וי"ל שזהו הענין דמתן תורה, שלב השני לאחרי יצי"מ (אל"ף). וגם ע"ד „תורה חדשה מאתי תצא“ (ישע"י נא, ד. ויק"ר פ"ג, ג. רמ"ז לוח"ג רעו, ב. ועוד) בגאולה העתידה – שלב השני לאחרי הגאולה (המרומז בתי"ו).

29 ראה שו"ע או"ח סתקנ"ב ס"י ובמג"א שם (אף שבצנעא נוהג. ואכ"מ). וראה אנציקלופדי' תלמודית שבעה ערה 3 ע' קכ ובהסמך שם. לקו"ש ח"ד ע' 1090 ואילך.

וסימן על<sup>21</sup> מצות ומרורים יאכלוהו<sup>22</sup> כו"י: מה שתשעה באב (ועד"ז שבועה עשר בתמוז – התחלת „בין המצרים“) חל לעולם באותו יום בשבוע שבו חל יום א' דפסח, מורה ששניהם הם בפנימיות עניין אחד – ענין הגאולה, ואדרבה – בתשעה באב תתגלה (לע"ל) פנימיות ושלימות הגאולה דפסח.

ויש לומר, שזהו גם מרומז בסימן „א"ת<sup>23</sup> – ע"פ הידוע אשר (הסימן) „א"ת ב"ש ג"ר וכו"י הוא אחד מסדרי האל"ף ב"ת, אל"ף ואחריו ת"ו, ב"ת ואחריו ש"ן, וכו':

ה„סימן לקביעות המועדים“ מיוסד כולו על ימי הפסח (הא', ב', ג' וכו' קאי על ימי הפסח) – כי פסח הוא „ראש לרגלים“<sup>24</sup>.

והאל"ף קאי על היום הראשון דפסח (ט"ו ניסן), שבו היתה הגאולה ממצרים, „בעצם היום הזה“<sup>25</sup>. ובאותו יום – חל להיות תשעה באב (ת"ו).

אלא שבזה גופא אין הסדר באופן ישר, אל"ף, ב"ת, גימ"ל, דל"ת וכו', אלא תיכף לאחרי האל"ף (האות הראשונה) „קופצים“ לת"ו (האות האחרונה), ואח"כ ב"ש, ג"ר וכו', עד אשר האל"ף מתחלף (ו„נעשה“) לת"ו

21 ל' הכתוב – בהעלותך ט, יא.

22 וראה פתיחתא דאיכ"ר יח.

23 שהרי גם „סימן“ בתורה שייך להענין.

24 ולהעיר מסימני תהרה דבהמה וכו', שהם גורמים הטהרה ולא רק מבררים כו' – ראה צפע"ג על הרמב"ם ריש הל' מאכלות אסורות. לקו"ש ח"א ע' 222 ואילך. ח"ה ע' 51.

25 משנה ריש מס' ר"ה ובפיה"מ להרמב"ם שם. גמרא שם ד, א ובר"ח שם.

26 בא יב, נא.